

شرح

# عين العالم وزير الحكيم

للامام العلامة والمجبر النابغة الفهامة الشيخ نور الدين  
مسد اعلى بن سلطان محمد الهروي المعروف بالقاري  
صاحب المؤلفات الكثيرة التوفي سنة ١٠١٤ هـ

الجزء الثاني

مكتبة الثقافة الدينية

الناشر

# مكتبة الثقافة الدينية

المركز الرئيسي : ٥٢٦ شارع بورسعيد . القاهرة  
فرع : ١٤ ميدان العتبة بالقاهرة

تليفون : ٩٢٢٦٢٠ - ٩٣٦٢٧٧

عین العلم وزیر الحکم





# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## (الباب العاشر)

### (في الأناة والعجلة والحلم والعفو والنصيحة والحقد)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الأناةُ معنى باعثٌ على الاحتياط في الأمور، والثاني اتباعها بعد الدخول فيه والتوقف قبله، وضدها العجلة وهي باعثٌ على الإقدام بأول خاطر، والاستعجال اتباعه، وورد العجلة من الشيطان إلا في تزويج البكر وقضاء الدين وتجهيز الميت وقرى الضيف \*

الأناة بفتح الهمزة اسم لضد العجلة، والحلم التحمل، والعفو التجاوز، والنصيحة إرادة الخير للنصوح له، والحقد بالكسر العداوة بالقلب ويتج نحو الحسد والغضب ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ الذي يستعان به على كل خلق كريم ويستعاذ به من كل طبع ذميم ﴿الأناة معنى﴾ أي خلق باطنى ﴿باعث على الاحتياط في الأمور﴾ أي المتعلقة بالحكم الخارجى وهو إرادة إتمام الأمور على وجهها بحيث لا يفوت شئ من حقها ﴿والثاني﴾ مصدر من باب التفعّل وتأوّه للطلب أو التكلف ﴿اتباعها﴾ أي تتبع تلك الأمور ﴿بعد الدخول﴾ أي دخول الإنسان ﴿فيه﴾ أي في حال الدخول قبل الدخول، وضده التعسف في الحصول ﴿والتوقف قبله﴾ أي ويقال له التوقف ﴿وضدها﴾ أي الأناة ﴿العجلة وهي﴾ أي العجلة معنى ﴿باعث على الإقدام﴾ أي إقدام الإنسان على الأمور ﴿بأول خاطر﴾ من غير تأمل وتفكر ﴿والاستعجال اتباعه﴾ أي تتبع ذلك الباعث من غير تأخر ﴿وورد العجلة من الشيطان﴾ أبو يعلى من حديث أنس بلفظ «الثاني من الله والعجلة من الشيطان» والترمذى وحسنه من حديث سهل بن سعد بلفظ «الأناة من الله» ﴿الأي تزويج البكر﴾ أي خصوصاً إذا بلغت ووجدت لها كفواً ﴿وقضاء الدين﴾ ولو كان مؤجلاً ﴿وتجهيز الميت﴾ إذا كان ميسراً ﴿وقرى الضيف﴾

والتَّوْبَةُ مِنَ الذَّنْبِ وَأَفَاتُهَا الْحَرَمَانُ فَمَنْ اسْتَعْجَلَ نَيْلَ مَنْزِلَةٍ أَوْ إِجَابَةَ دَعْوَةٍ قَبْلَ الْوَقْتِ بَتَرَكَ مَلَالَةً أَوْ مُكَافَأَةً ظَالِمٍ يَبْطُلُ بِالْدُّعَاءِ عَلَيْهِ وَاقْتِحَامُ الشُّبْهَةِ فَاصِلُ الْوَرَعِ النَّظَرُ الْبَالِغُ فِي كُلِّ شَيْءٍ.

اذ حسنه ان يكون معجلا لقوله تعالى : ( فما لبث أن جاء بمعجل خنيز ) ففيه الدلالة على المبادرة بالعبارة والاشارة ( والتوبة من الذنب ) اذ يجب ان تكون في الحال فان اكثر عذاب أهل النار من تسويقهم في القال ويستثنى أيضا الصلاة اذا دخل وقتها فان في التأخير آفات ( وآفاتهما ) اى المعجلة اشياء منها ( الحرمان ) من المطلوب ( فمن استعجل نيل منزلة ) من مال أو جاه أو لذة أو مقام أو حال أو مرتبة ( أو اجابة دعوة قبل الوقت ) أى المقدر لها فان الامور مرهونة بأوقاتهما ( بترك ملالة ) اى بترك المستعجل طلب تلك المنزلة والدعوة من جهة الملالة فيكون سبب الحرمان عن وصول تلك الحالة لاحتالة أو يغلو ويبالغ في الجهد واتعاب النفس فينقطع عن الطريق فهو بين افراط وتفریط وظلها نتيجة الاستعجال ، وقد ورد برواية البزار والحالم واليهقى وغيرهم ان ديننا هذامتين فاوغل فيه يرفق فان المنبت لا ارضا قطع ولا ظهرا ابقى « والمنبت الذى انقطع به في سفره وعطبت راحلته ، والفعل انبت مطاوع به من البت وهو القطع . وفي المثل السائر ان لم تستعجل فصل : ولبعضهم بقوله قد يدرك المتأني بعض حاجته وقد يكون مع المستعجل الزلل فيفترو ويسأم ويترك الدعاء فيحرم حاجته قال تعالى : ( لا يسأم الانسان من دعاء الخير وان مسه الشرف فيؤوس قنوط ) ( أو مكافأة ظالم ) اما منصوب عطفا على نيل منزلة أو مجرور عطفا على منزلة ( يبطل ) اجره لعدم صبره ( بالدعاء عليه ) أى على الظالم وذلك بان يظلمه انسان فيغيظه ويدعو عليه وربما يتجاوز عن الحد فيقيم في المعصية والهلاك ، قال تعالى : ( ويدع الانسان بالشرد دعاه بالخير وكان الانسان عجولا ) ( واقتحام الشبهة ) أى ومن آفات العجلة دخول الشبهات المورثة للسينات ( فاصل الورع ) أى أساسه الذى عليه مدار الشرع ( النظر البالغ في كل شئ ) أى من الاصل والفرع الذى هو بصده من اكل وشرب ولام وغيره ، فاذا كان الرجل مستعجلا في أموره غير متأن ولا متثبت عند صدورهما فيميل الى كل طعام وكلام فيقع في شبهة أو حرام . وكذا في سائر المرام فيفوته الورع الذى عليه مدار أحكام الاسلام ، وقد ورد اخبار وآثار في فضل الرفق الذى عليه مدار حسن الخلق في معاشره الخلق . ففى صحيح مسلم

وَالْأَفْرَاطُ فِي الْغَضَبِ وَهُوَ مَذْمُومٌ فَوَرَدَ الْغَضَبُ يُفْسِدُ الْإِيمَانَ كَمَا يُفْسِدُ الصَّبْرُ  
الْعَسَلَ وَهُوَ غَلِيَانٌ دَمِ الْقَلْبِ لَطَلَبِ الْإِتْقَامِ وَالْحَمُودُ الْإِعْتِدَالُ

من حديث عائشة « أن الله رفيق يحب الرفق ويعطي عليه ما لا يعطى على العنف » وفي  
الصحيحين من حديثها « يا عائشة إن الله يحب الرفق في الأمر كله » ولمسلم من حديث جرير  
« من يحرم الرفق يحرم الخير » أي طه كافي رواية أبي داود . وللطبراني في الأوسط  
من حديث ابن مسعود والبيهقي في الشعب كلاهما من حديث عائشة « الرفق يمن  
والخرق (١) شؤم » ولابن المبارك في الزهد من حديث أبي جعفر مرسله « إذا أردت أمرا  
فتدبر عاقبته فإن كان رشدا فامضه وإن كان سؤيا ذلك فاته » وعن الحسن « المؤمن  
وقاف (٢) متان وليس كحاطب ليل » ثم العنف وإن كان محمودا في بعض الأحوال ولكن  
الاحتياج إلى الرفق أقوى في أكثر الأفعال والأقوال ، ومن هنا قال سفيان لاصحابه :  
أندرون ما للرفق ؟ قالوا قل يا أبا محمد ، قال : أن تضع الأمور في مواضعها : الشدة في  
موضعها ، واللين في موضعه ، والسيف في موضعه ، والسمط في موضعه . وفيه تنبيه نبيه  
على أنه ينبغي مزج الغلظة باللين والعنف بالرفق كما قيل :

ووضع الندي في موضع السيف بالعلاء أي بأمله \* مضر كوضع السيف في موضع الندي  
أي العطاء : وعن أبي عون الأنصاري ما تكلم الناس بكلمة صعبة الأولى جانبها  
كلمة اللين منها تجرى مجراها ( والأفراط ) أي ومن آفات العجلة الآثار والمبالغة  
( في الغضب وهو ) أي الغضب أو إفراطه ( مذموم ) أي شرعا وعرفا ( فورد )  
أي برواية الطبراني والبيهقي من رواية بهز بن حكيم عن أبيه عن جده ( الغضب يفسد  
الإيمان ) أي كماله أو يطفئ نوره أو يمنع ظهوره ( كما يفسد الصبر العسل ) وهو  
يفتح الصاد وكسر الباء عصارة شجرة مرة ، وعن أبي هريرة « أن رجلا قال : يا رسول  
الله مرني بعمل واقلل قال : لا تغضب ثم أعاد عليه فقال لا تغضب ، رواه البخاري .  
ومن هنا قيل لابن المبارك : أجل لنا الخلق الحسن في كلمة ، قال : ترك الغضب . وعن  
عكرمة في قوله تعالى : ( وسيدوا وحسورا ) قال : السيد الذي لا يغلبه الغضب . وقد قيل  
الغضب غول العقل ( وهو ) أي الغضب ( غليان دم القلب لطالب الانتقام والمحمود )  
من الغضب ( الاعتدال ) كسائر الأخلاق والأحوال . فللبيهقي في الشعب مرسله « خير

وَهُوَ الضَّبْطُ تَحْتَ الشَّرْعِ وَالْعَقْلِ فَالتَّفْرِيطُ مَذْمُومٌ كَالْإِفْرَاطِ فَوَرَدَ ( أَشَدُّ )  
عَلَى الْكُفَّارِ وَلَا تَأْخُذُكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ ) وَقَلْعُهُ فِي زَوَالِ مَا اسْتَفْنَى عَنْهُ  
يُمْكِنُ لِأَمَّا احْتِيجَ إِلَيْهِ كَطَعَامٍ يَسُدُّ جُوعَهُ وَثَوْبٍ يَسْتُرُ عَوْرَتَهُ وَبَيْتٍ يُوَارِيهِ  
وَكِتَابٍ يُطَالِعُهُ لَصُعُوبَةٍ تَفْرِيقُ الْقَلْبَ عَنْ جُحْهَا

الأمور أوسطها ( وهو ) أى الاعتدال ( الضبط تحت الشرع والعقل ) بأن لا يكون فيه  
تفريط ولا إفراط ، فيغلب حيث وجبت الحجة الشرعية ، وينطفىء حيث يحسن الحلم  
في القضية الفرعية ( فالتفريط ) أى يفقد الغضب أو ضعفه ( مذموم ) وهو الذى  
يقال فيه : انه لاجمة له ، ولذا قال الشافعى : من استغضب فلم يغضب فهو حمار ،  
ومن استرضى فلم يرض فهو شيطان ( كالأفراط ) أى كما أن الإفراط بالتجاوز عن الحد  
مذموم قال تعالى : ( اذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحية حية الجاهلية فانزل الله  
سكينته على رسوله وعلى المؤمنين ) ذم الكمار بما تظاهروا به من الحية الصادرة من  
الغضب بالباطل ، ومدح المؤمنين بما أنعم الله عليهم من السكينة ( فورد ) فى مدح  
الاعتدال قوله تعالى ( أشداه على الكفار ) تمامه ( رحما بينهم ) وكذا قوله  
( أدلة على المؤمنين اعزة على الكافرين ) وقد قال تعالى لنيه عليه السلام ( يا أيها  
النبي جاهد الكفار والمنافقين واغظ عليهم ) ( ولا تأخذنهم ) أى بالزاني والزانية  
فى حدهما ( رافة فى دين الله ) أى شدة رحمة وهو دليل الذم التفريط ، وقال عليه  
السلام « خير ما أتى أحدنا » أى فى الدين ، رواء الطيرانى والبيهقى عن على ( وقلمه )  
أى قطع الغضب ورفع ( فى زوال ما استغنى عنه ) كالجاء والمال الكثير والغلمان  
والدواب ( يمكن ) إذ ليست هذه الأشياء ضروريات لاحد من الخلق فيمكن رفعها بالرياضة  
والمجاهدة العلية والعملية ( لا ) أى لا يمكن قلمه فى زوال ( ما احتيج إليه ) أى ولا  
يستغنى عنه بحال ( كطعام يسد جوعه ) من قوت يومه وليته ( وثوب يستر عورته )  
ويصح صلانه ( وبیت يواريه ) أى يستر حاله ويدفع برودته وحرارته ( وكتاب  
يطالعه ) وفى معناه كل آلة بها يكتسب صاحبها ، والاخير من ضروريات بعض افراد  
الناس ( لصعوبة تفريق القلب عن جحها ) أى عن حب هذه الأشياء بحكم الطبيعة ،  
فانه لا يمكن قلمها بالرياضة ولا كلف احدها فى أبواب الشريعة ، وقد أشار إليه

الَّا لَمَنْ غَلَبَ عَلَيْهِ التَّوْحِيدُ فَبَرَى الْخَلْقَ مُسَخَّرِينَ لِلْحَقِّ كَالْقَلَمِ لِلْكَاتِبِ، وَفِيهِ  
يَتَصَوَّرُ الْكُسْرُ بَأَنَّ لَا يَظْهَرُ الْأَثَرُ

صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله « من أصبح منكم آمناً في سربه معافى في بدنه عنده قوت يوم فكأنما حيزت له الدنيا » أى جمعت له لذاتها . الترمذى وابن ماجه من حديث عبد الله بن محصن . وقال الترمذى . حسن غريب : ورواه الطبرانى فى تاريخه . والكلى بدون زيادة بحذافيرها « (الامن غلب عليه التوحيد) فلا يغضب على تفويت هذه الاشياء لما عنده من المقام السديد وحال الفناء . (فيرى الخلق مسخرين للحق) (القلم للغالب) (القلم للكاتِب) لكن غلبة التوحيد الى هذا الحد فى مقام التفريد انما يكون كالبرق الخاطف يقع فى أحوال نادرة مع الرب ثم يرجع القلب الى الوسائط رجوعاً طبعياً لا يندفع عنه ، ولو تصور ذلك على الدوام لاحد من الانام لتصور لرسوله عليه السلام فانه كان يغضب حتى تحمر وجنتاه ، ويقول « انما أنا بشر اغضب إذا يغضب البشر » ، وفى الصحيحين ، وفى رواية « فأيما مسلم سبته أو لعنته أو ضربته فاجعلها منى صلاة وزكاة وقربة تقربه بها اليك يوم القيامة » ( وفيه ) أى فيها احتيج اليه ( يتصور الكسر ) أى كسر النفس ( بان لا يظهر الاثر ) أى اثر الغضب فى البشرة لا قلم الغضب بالمرّة لانه غير مقدور للبشر . وعن على كرم الله وجهه « كان عليه السلام لا يغضب للدينا فاذا اغضبه الحق لم يقربه احد ولم يقيم لغضبه شئ . حتى ينتصر له » رواه الترمذى فى الشمائل . وفى صحيح مسلم عن عروة « ان عائشة حدثته ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم خرج من عندها ليلا قالت فغرت عليه فجاء فرأى ما أصنع فقال مالك يا عائشة اغرت ؟ فقلت : وما لى لا يغار مثلى على مثلك ، فقال ﷺ : لقد جاءك شيطانك ، قالت يا رسول الله اومع شيطان . قال نعم ، قالت ومع كل انسان . قال نعم ، قلت ومعك يا رسول الله ؟ قال نعم ولكن ربي اعاننى عليه حتى اسلم فلا يأمرنى بالخبير ، وفى الاحياء اراد شيطان الغضب . والمعنى انه لا يحتملنى على الشر ، وقال عبد الله بن عمرو بن العاص « يا رسول الله اكتب عنك كل ما قلت فى الغضب والرضا . قال اكتب فوالذى بعثنى بالحق ما يخرج منه الا حق » و اشار الى لسانه « فلم يقل انى لا اغضب ، ولكن قال ان الغضب لا يخرجنى عن الحق ولا اعمل بموجب الغضب . والحديث رواه أبو داود باسناد صحيح وهو متضمن لما فى قوله تعالى : ( وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى ) وقوله سبحانه : ( قل انما أنا بشر

وَالسَّبَبُ الْكِبَرُ وَالْعُجْبُ وَالْمَرَحُ وَالِاسْتَهْزَاءُ وَالِإِيْذَاءُ وَالْحِرْصُ فِي الْفُضُولِ  
وَعِلَاجُ كُلِّ فِي مَوْضِعِهِ

مثلكم يوحى الى) أى التمييز بينى وبينكم بوقوع الوحي الى دونكم •  
هذا وقد يفقد أصل الغضب فيما هو ضرورى اذا كان القلب مشغولا بضرورى ام  
منه ، فلا يكون فى القلب متمم للغضب لاشتغاله بغيره ، فان استغراق القلب ببعض  
المهمات يمنع الاحساس باعدادها ولولذات من الضروريات ، ومن هنا شتم سلمان قال :  
ان خفت موازىنى فانا شر مما تقول ، وان ثقلت موازىنى فلا يضرنى ما تقول . فقد كان همه  
مصرفا الى الآخرة فلم يأتثر قلبه بالشتيم ولم يصير سببا لغضبه ، وكذلك شتم الربيع بن  
خيثم فقال : يا هذا سمع الله كلامك ، وان دون الجنة عقبة ان قطعتهالم يضرنى ما تقول ، وان  
لم اقطعها فانا شر مما تقول ، وقيل للبسطامى : لحيتك أفضل أم ذنب الكلب ؟ فقال : ان  
مت مؤمنا فلبحيتى والا فذنب الكلب فكان همه حسن الخاتمة ، وشتيم رجل أبا بكر الصديق  
فقال : ما ستر الله عنك اكثر ، فكانه كان مشغولا بالنظر فى تقصير نفسه عن أن يتقى الله حق  
تقائه ويعرف الله حق معرفته ، فلم يفض به نسبة غيره اياه الى نقصان فى امره ، اذ كان ينظر  
الى نفسه بعين النقصان وذلك لكمال قدره . وقالت امرأته لما لك بن دينار : يا امرأتى ، فقال  
ما عرفنى غيرك ، فكانه كان مشغولا بان ينفى عن نفسه آفة الرياء ليصل الى حالة الاخلاص  
ومقام البقاء بعد الفناء ، وسب رجل الشعبي فقال : ان كنت صادقا فغفر الله لى وان كنت  
كاذبا فغفر الله لك (والسبب) أى باعث الغضب ستة أشياء (الكبر والعجب والمزاح  
والاستهزاء والايذاء) أى بالنعير والمراء (والحرص) أى شدة الميل (فى الفضول)  
اى زيادة المسال والجاه ، وهى باجمعها اخلاق ردية واحوال دنية مذمومة فى امور  
شرعية واحكام فرعية . ولا خلاص من الغضب مع بقاء هذه الاسباب ، فلا بد من ازالتها  
باضدادها المعروفة فى الباب (وعلاج كل) اى من الكبر ونحوه (فى موضعه) اى  
يأتى مفصلا ، واما مجملا فهو بان يمتد الكبر بالتواضع ، ويمتد العجب بمعرفة النفس  
اذا كان بالعلم والعمل ، واما اذا كان بالنسب المجرد فبمعرفة ان بنى آدم جنس واحد ،  
وان الشرف بالفضائل . والفخر والعجب من اكبر الرذائل ، ويمتد المزاح بالاستغفال  
بالمهمات الدينية والامور الاخرى ، ويزيل الهزل بالجد ، ويمتد الباطل بالحق لقوله  
تعالى : ( انه لقول فصل وما هو بالهزل ) ويزيل النعير بالاستغفال بعيوب نفسه فورد

وَبِالْأَجْمَالِ التَّوَضُّؤُ وَالْتَعَبُدُ وَالْقُعُودُ وَالْإِتِّكَاءُ وَالْإِضْطِجَاعُ ۝

وطوبى لمن شغله عيه عن عيوب الناس ، ومن غير اخاه بذنب لم يمت حتى يتلى به ، ويزيل الحرص على مزايا العيش بالقناعة والاشتغال بالعبادة على قدر الاستطاعة فالدنيا ساعة فاجعلها طاعة ، مع ما في القناعة من الاستغناء والترفع عن ذل الحاجة . ثم المواظبة على مباشرة اضدادها مدة مديدة حتى تصير بالمادة مألوفة هينة سديدة ، فاذا انمحت عن النفس فقد زكت وظهرت عن هذه الرذائل واتصفت بمحامد الفضائل وكمكارم السمائل ۝

والحاصل ان الغضب انما هو لضعف النفس ، فالمرضى أسرع غضبا من الصحيح والمرأة أسرع غضبا من الرجل ؛ والصبي أسرع غضبا من الكبير ، والشيخ الضعيف أسرع غضبا من الكهل ، وذو الخلق السيء . والرذائل أسرع غضبا من صاحب الفضائل ، فالرذل يغضب لشهوته عند فرت لقمته ، ولبخله عند فوت حبه . وصاحب الفضل يملك نفسه عند غضبه وحدته ، ففي الصحيحين عن أبي هريرة : « ليس الشديد بالصرعة انما الشديد من يملك نفسه عند الغضب » وهو الذي ذكرناه : علاجه بتفصيل الاحوال ( وبالأجمال ) علاجه اثنا عشر ( التوضؤ ) والاغتسال أتم . ففي الحديث « إذا غضب أحدكم فليتوضأ بالماء فان الغضب من النار » أبو داود من حديث عطية السعدي : وفي رواية أخرى : « ان الغضب من الشيطان ، وان الشيطان خلق من النار وانما تطأ النار بالماء فاذا غضب أحدكم فليتوضأ » وروى « أن عمر غضب يوما فدعا بماء فاستنشق وقال : ان الغضب من الشيطان » وهذا يذهب الغضب في الجملة ( والتعبد ) أى بالصلاة ونحوها ، وفي نسخة الت غسل وهو الظاهر فيكون في الأصل تصحيف وتحريف اذ لم يرد فيه حديث شريف بخلاف الاغتسال فقد أخرج ابن عساكر من حديث معاوية « الغضب من الشيطان والشيطان خلق من النار والماء يطفي النار فاذا غضب أحدكم فليغتسل » ومن جملة العلاج السكوت فعن ابن عباس مرفوعا « اذا غضبت فاسكت » رواه أحمد وابن أبي الدنيا والطبراني والبيهقي في شعب الايمان ( والقعود ) أى الجلوس اذا كان قائما ( والالتكأ ) اذا كان جالسا ( والاضطجاع ) اذا كان متذنا فللترمذى من حديث أبي سعيد « ان الغضب حجرة في القلب الم تروا الى اتفاخ أوداجه وحرمة عينه فاذا وجد أحدكم من ذلك شيئا فان كان قائما فليجلس وان كان جالسا فليتم » ( أى فليضطجع ) فان لم يزل ذلك فليتوضأ بالماء البارد أو يغتسل

وَالصَّاقُ الْخَدَّ بِالْأَرْضِ فَالْكُلُّ مَرَوِيٌّ مَأْمُورٌ بِهِ مُعَلَّلًا بِأَنَّهُ جَمْرَةٌ

فان النار لا يطفئها الا الماء ، ولا بن أبي الدنيا من حديث أبي هريرة كان عليه السلام  
 « اذا غضب وهو قائم جالس واذا غضب وهو جالس اضطجع فيذهب غضبه » ولاحمد  
 باسناد جيد « وكان أبو ذر قائما فجلس ثم اضطجع » فقيل له : لم جلست ثم اضطجعت ؟  
 فقال : ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لنا : اذا غضب أحدكم وهو قائم  
 فليجلس فان ذهب عنه الغضب والا فليضطجع ، والمرفوع عند أبي داود بسند فيه  
 انقطاع . والاضطجاع غاية السكون ، فان سبب الغضب الحرارة ، وسبب الحرارة  
 الحركة ، والظاهر عنوان الباطن ، ويستعان بكل منهما على الآخر كما حقق في  
 طهارة الظاهر والباطن ، وقد ورد « ان أبا ذر قال لرجل يا ابن الحراء في خصومة  
 بينهما وفي رواية يا ابن الخضراء فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال : يا أبا ذر بلغني  
 انك اليوم غيرت رجلا بأمة قال نعم ، فانطلق أبو ذر ليرضى صاحبه فسبقه الرجل  
 فسلم عليه فذكر ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال : يا أبا ذر ارفع  
 رأسك فانظر ثم اعلم انك لست بأفضل من أحر فيها ولا أسود الا أن تفضله بعمل ،  
 ثم قال : اذا غضبت فان كنت قائما فاقعد ، وان كنت قاعدا فاتكى . وان كنت متكئا  
 فاضطجع » رواه ابن أبي الدنيا باسناد صحيح . وفي الصحيحين من حديثه قال « كان  
 بيني وبين رجل من اخواني كلام وكانت امه أعجمية فغيرته بأمة فشكا لي الى النبي ﷺ  
 فقال : يا أبا ذر انك امرؤ فيك جاهلية » ولاحمد أنه عليه السلام قال له : « انظر فانك  
 لست بخير من أحر ولا أسود الا أن تفضله بتقوى » ورجاله ثقات (والصاق الخد  
 بالأرض) فعن أبي سعيد الخدري مرفوعا « الا ان الغضب جمرة في قلب ابن آدم لا تروى  
 الى حمرة عينيه وانتفاخ اوداجه فن وجد من ذلك شيئا فليصق خده بالأرض » الترمذي  
 وحسنه . وكان هذا اشارة الى تمكين اعز الاعضاء من اذل الاشياء لتستشعر به النفس  
 المذلة وتزيل عنها الزهو والعزة ، وإيحاء الى ان من أوله وآخره التراب لا يصلح له  
 الغضب في باب من الابواب ، والى قول بعض اولى الالباب : ما للتراب ورب الارباب  
 والله أعلم بالصواب ، وقال عروة بن محمد لما استعملت على العين قال لي أبي : أوليت ؟ قلت  
 نعم ، قال : فاذا غضبت فانظر الى السماء فوقك والى الارض تحتك ثم عظم خالقهما  
 (فالكل مروي) اى فعله فاقدمنا (مأموربه) كما بينا . والمعنى انه جمع فيه بين العمل  
 والقول (معللا) وفي نسخة معلل (بانه) اى الغضب (جمرة) أى حرارة غريزية أو



فِي الْقَلْبِ بِدَلِيلِ حُمْرَةِ الْعَيْنِ وَاتِّفَاحِ الْأَوْدَاجِ وَالِاسْتِعَادَةِ وَالِاسْتِعَاذَةَ بِاللَّهِ تَعَالَى وَالْعِلْمُ بِثَوَابِ الْحِلْمِ وَالتَّحَلُّمِ فُورِدَ (وَالْكَاطِمِينَ الْغَيْظَ) أَيِ الْمُتَحَلِّينَ وَ«مَنْ كَفَّ اللَّهُ غَيْظَهُ كَفَّ اللَّهُ عَنْهُ عَذَابَهُ» إِنَّ الْمُسْلِمَ لَيَدْرِكُ بِالْحِلْمِ دَرَجَةَ الصَّائِمِ الْقَائِمِ

حادثة عرضية تتوقد ﴿في القلب بدليل حمرة العين﴾ أي حينئذ ﴿واتفاح الأوداج﴾ أي عروق الرقبة. وقد سبقت به الرواية وتحققت فيه الدراية ﴿والاستعادة﴾ أي ومن جملة العلاج العودة إلى الحالة الأولى بعد التغير عنها إلى الحالة الثانية ﴿والاستعاذة﴾ أي التحوذ بالله من الشيطان الرجيم عند الغيظ، وهو متفق عليه من حديث سلمان بن صرد، قال: كنت جالساً مع النبي ﷺ ورجلان يستانبان فاحدهما احمر وجهه واتفخت أوداجه فقال عليه السلام: لو قال أعوذ بالله من الشيطان الرجيم لذهب عنه ما يجد، الحديث. ولابن عدي من حديث أبي هريرة: «إذا غضب الرجل فقال: أعوذ بالله سكن غضبه»، ولابن السني في اليوم والليلة. من حديث عائشة: «كان عليه السلام إذا غضبت عائشة أخذ بانفها وقال يا عويش قولي: اللهم رب النبي محمد اغفر لي ذنبي واذهب غيظ قلبي واجرني من مضلات الفتن، ﴿والاستعاذة بالله تعالى﴾ أي بحوله وقوته في دفع غضبه وشدة حدته ﴿والعلم بثواب الحلم والتحمل﴾ عطف على العلم لا الحلم أي ومن العلاج التكلف في الحلم فانه محمود أيضاً وللطبراني «إنما العلم بالحلم والحلم بالتحمل» ﴿فورد﴾ في التنزيل ﴿والكاظمين الغيظ﴾ أي المتحللين وذلك في معرض مدح المتقين من المؤمنين، وتماهم ﴿والعافين عن الناس والله يحب المحسنين﴾ وللطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب من حديث أنس ﴿من كف الله غيظه كف الله عنه عذابه﴾ ولابن أبي الدنيا من حديث ابن عمر «من ملك غضبه وقاه الله عذابه» ولابن أبي الدنيا من حديث علي «أشدكم من ملك نفسه عند الغضب وأحلهم من عفا عند المقدرة» ﴿إن المسلم ليدرك بالحلم درجة الصائم﴾ أي بالنهار ﴿القائم﴾ أي بالليل رواه الطبراني في الأوسط. ولابن السني من حديث أبي هريرة «اطلبوا العلم واطلبوا مع العلم السكينة والحلم» وفي الصحيحين «يا أشج ان فيك خلقين يحبهما الله الحلم والإناة» وللطبراني من حديث فاطمة «إن الله يحب الحي الحليم»، ولابن ماجه باسناد جيد من حديث ابن عمر «ما جرع عبد جرعة أعظم أجراً من جرعة غيظ كظمها ابتغاء وجه الله» زاد ابن أبي الدنيا من حديث ابن عباس «وما كظمها عبد إلا ملاه الله قلبه إيماناً» وقال أيوب: حلم ساعة يدفع شراً كثيراً.

وَشِدَّةَ غَضَبِهِ تَعَالَى وَقُدْرَتَهُ وَفَضِيحَةَ الْآخِرَةِ وَتَشْبِيهِ الْحَلِيمِ بِالْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ  
وَالْغَضُوبِ بِالسَّبْعِ الضَّارِي وَقَبْحِ هَيْئَتِهِ

واجتمع سفيات الثورى وفضل بن عياض فتذاكرا واجتمعا على أن أفضل الأعمال الحلم عند الغضب والصبر عند الطمع ، وقال رجل لعمر : والله ما تقضى بالعدل ولا تعطى الجزل فغضب عمر حتى عرف في وجهه ، فقال له رجل : يا أمير المؤمنين ألم تسمع أن الله قال : ( خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين ) وهذا من الجاهلين ، فقال عمر صدقت ، وكأنما كانت نارا فاطفئت ( وشدة غضبه تعالى وقدرته وفضيحة الآخرة ) أى والملم بها فانها تكون سببا لاطفاء نار الغضب وتسكينها عن اللهب ، فيخوف نفسه بعقاب الله بأن يقول : قدرة الله على أعظم من قدرتى على هذا الانسان ، فلما مضيت غضبى عليه لم آمن أن يمضى الله غضبه على يوم القيامة أحوج ما أكون الى العفو والمرحمة ، وقد قال تعالى فى بعض الكتب المتقدمة : يا ابن آدم اذكرنى حين تغضب اذكرك حين أغضب فلا أحقك فيمن أحق « وبعث رسول الله ﷺ وصيفا الى حاجة فابطأ عليه ، فلما جاءه قال : لولا القصاص لأوجعتك ضربا » أى خوف القصاص فى القيامة أبو يعلى من حديث أم سلمة بسند ضعيف . ولاحمد من حديث عبد الله بن عمر . « وسأل رجل رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ما يبعدنى من غضب الله قال لا تغضب » ( وتشبيهه الحليم بالأنبياء ) فورد ، كذا الحليم ان يكون نبيا ، وقدمه الله سبحانه خليه بانه حليم ، وكذا بشره بسلام حليم ( والاولياء ) أى باتباع الانبياء من الاصفياء فقد ورد « العلماء ورثة الأنبياء » . ومن ذلك من حال الاكراد والأتراك والجهلة والاغبياء ( والغضوب ) أى وتشبيه كثير الغضب ( بالسبع الضارى ) أى الصائل العادى من الأسد ونحوه ، فهو من اخلاق البهائم والكلب الهائم ( وقبح هيئته ) أى بتغيير صورته حال غضبه وشدة حدته بان يتفكر ويتذكر صورة غيره حال غضبه وتغير لونه وشدة رعدته فى اطرافه واكتافه ، وخروج افعاله عن ترتيبه ونظامه من اضطراب الحركة فى اعضائه وكلامه ، حتى يظهر الزبد على الاشدق وتحمر الاحداق وتقلب المناخر ، وتستحيل الحلقة فى المظاهر . ولورأى الغضبان نفسه فى حال غضبه وقبح صورته لسكن غضبه من قبح هيئته واستحالة خلقته ، وقبح باطنه اعظم من ظاهره . وهذا التغير فى جسده . واما اثره باللسان فانطلاقه بالشم والفحش وقبح الكلام الذى يستجى منه

وَالْعَجْزِ عَنِ الْغَلْبَةِ عَلَى مُرَادِهِ تَعَالَى وَاتِّقَامِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِ، وَحُدُوثِ الذُّنُوبِ  
لَاخِذِ اللِّسَانِ فِي الْفُحْشِ وَالسَّبِّ، وَالْجَوَارِحِ فِي الضَّرْبِ وَالْجَرْحِ وَالْقَتْلِ  
وَالْقَلْبِ فِي الْحَقْدِ وَهُوَ ذَمِيمَةٌ فَاحِشَةٌ فَوَرَدَ «الْمُؤْمِنُ لَيْسَ بِمَحْقُودٍ»

ذور العقول ، ويستحي منه قائله ايضا عند قنور غضبه ، وذلك مع تخطب لفظه او  
اضطراب لفظه . واما أثره على الاعضاء فالضرب والهجم والتزريق والجرح والقتل  
عند التمكين من غير مبالاة ، فان هرب منه المغضوب عليه او فاته بسبب لذه وعجز  
عن التشفى اليه رجع الغضب على نفسه بمزريق ثوبه ولطم وجهه ، وقد يضرب يده على  
الأرض أو جدره ويمدو عدو الواله والسكران في مشبه ، وربما يسقط صريعا لا يطبق  
العدوسريعا ، وربما يضرب الجمادات والحيوانات فيضرب القصعة على الأرض ويكسر  
المائدة ويتعاطى افعال المجانين ؛ فيشتم البهيمة ويخاطبها ويقول لها متى الى متى منك  
يا هذا يا كيت وكيت كأنه يخاطب عاقلا ، حتى ربما رفته دابة فيرفس ه والدابة  
ويقابلها بذلك ، وربما قتل نفسه يده اما بآلة أو بشنق أو برمي في بحر ونحوه  
(والعجز) أى والعلم بالعجز (عن الغلبة على مراده تعالى) فانه غالب على أمره ،  
وهو القاهر فوق عباده . فان الغضبان يودجريان الشئ على وفق مراد نفسه دون مراد ربه ،  
ومن وقع في هذه الورطة وبأبه باه يغضب من الله وعذابه ، ونعم ما قيل :  
تود النفس ان تلقى منهاها ه ويأبى الله الا ما يريد

فيفعل الله ما يشاء ويحكم ما يريد فكمن مسلما لامره ان كنت من المرید الطالب للمقام  
المزید (واتتقام المغضوب عليه) أى فيحذر نفسه عاقبة الانتقام من تسلط المغضوب  
عليه على اظهار معائبه والشماتة بمصائبه (وحديث الذنوب) أى انواع العصيان (لاخذ  
اللسان في الفحش والسب) للانسان (والجوارح في الضرب والجرح والقتل) ما سبق  
في معرض البيان (والقلب في الحقد) فان الغضب اذا لزم كظمه لعجز عن التشفى في  
غيظه رجع الى باطنه واحتقن فيه فصار حقدًا ، لحيث يلزم قلبه اشتقاله ويحسده في حسن  
حاله ، ويظهر الشماتة بمسائه . والحزن بمسره ، والعزم على انشاء سره وهتك ستره  
والاستهزاء به في قوله وفعله وجميع أمره (وهو) أى الحقد (ذميمة) أى خصلة  
مذمومة (فاحشة) أى متجاوزة عن الحد لاشتغالها على سيئات متعدية عن الحد (فوردد  
المؤمن) أى الكامل (ليس بمحقوق) فعول بمعنى فاعل ، أى ليس بذى حقد ، وليس

وَالْعَلَّاجُ قَلْعُ الْغَضَبِ وَذِكْرُ مَا وَرَدَ فِي الْعَفْوِ مِثْلُ (وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ - خُذِ الْعَفْوَ - وَإِنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى) وَهُوَ اسْقَاطُ حَقٍّ وَجَبَ أَمَّا قَوْلُ أَبِي ضَمْضَمٍ  
اللَّهُمَّ تَصَدَّقْ بِعَرْضِي عَلَى عِبَادِكَ فَوَعْدٌ وَعَلَيْهِ الْوَفَاءُ

بمبالغ في الحقد ، والحديث في الاحياء ، وقال مخرجه لم اقبله على اصل (والعلاج) اي علاج الحقد (فلم الغضب) أي الذي سبب الحقد الباعث على الحسد ونحوه (وذكر ماورد) أي من الفضائل في الكتاب والسنة (في العفو مثل والعافين عن الناس) وتماه ( والله يحب المحسنين) والطبراني في مكارم الاخلاق من حديث أنس : اذا وقف العباد نادى مناد ليقيم من أجره على الله فيدخل الجنة قيل من ذا الذي أجره على الله؟ قال العافون عن الناس ، وهو مستفاد من قوله : ( فمن عفو واصباح فاجره على الله ) ولاحمد والحاكم وصححه « ان الله عفو يحب العفو » فالمتخلق باخلاق الله له شأن عظيم عند مولاه (خذ العفو) تماه : ( وأمر بالعرف واعرض عن الجاهلين ) وورد في تفسير العفو « ان تعطى من حرمك وتصل من قطعك وتعفو عن من ظلمك ، ( وان تعفو اقرب للتقوى) تماه : ( ولا تنسوا الفضل بينكم ) ( وهو ) أي العفو ( اسقاط حق وجب ) أي ثبت للعبد على غيره ( اما قول أبي ضمضم ) وهو رجل من بني اسرائيل ( اللهم تصدقت بعرضي على عبادك فوعد ) أي لا عفو لانه اثبات ماله للغير لا اثبات حق وواجب له على الغير ( وعليه الوفاء ) أي بوعده وعهده . وتوضيحه انه لما قال العفو اسقاط حق وجب ورد عليه ان قول أبي ضمضم تصدقت يدل على ان العفو قد يكون باسقاط الحق قبل الوجوب ، فاجاب بانه وعده بانه لا يخاصمه به يوم القيامة لا عفو كما قدمناه ، وفي الاحياء « قال رجل من المسلمين : اللهم ليس عندي صدقة اتصدق بها ، فايما رجل أصاب من عرضي شيئا فهو صدقة عليه ، فأوحى الله الى النبي عليه السلام اني قد غفرت له » قال مخرجه رواه أبو نعيم في الصحابة ، والبيهقي في الشعب ، وابن عبد البر في الاستيعاب من حديث أبي هريرة أن رجلا من المسلمين ولم يسمه ، وقال أظنه أبا ضمضم ، وتقدم في آفات اللسان حديث دايعجز أحدكم أن يكون كآبي ضمضم ، قالوا وما أبو ضمضم؟ قال : رجل فيمن كان قبلكم اذا أصبح قال اللهم اني قد تصدقت اليوم بعرضي على من ظلمني ، والمعنى أنتم أولى بهذه الخصلة المهمة فانكم خير أمة ، وقيل في قوله تعالى : ( ربانين ) أي علماء حلياء ، وعن الحسن في قوله تعالى : ( واذا خاطبهم الجاهلون

وَمَا ارْتَكَبَ الْحَقُودُ مِنْ مَّكْرُوهِ كَثَرَكَ الْإِعَانَةُ فِي الْحَاجَةِ وَالِدُعَاءِ.

قالوا سلاما قال حليماء ان جهل عليهم لم يحلوا يعني بل يجيئونهم بقول يسلمون فيه عنهم . وقال عطاء بن أبي رباح: ويمشون على الأرض هونا أي حليماء . وقال ابن أبي حبيب في قوله : ( وكهلا ) قال الكهل منتهى الحلم . وقال مجاهد : ( واذا مروا باللغو مروا كراما ) أي اذا أودوا صفحوا ، وروى أن ابن مسعود مر بلغو معرضا فقال عليه السلام : « أصبح ابن مسعود وأمسى كريما ، ثم تلا إبراهيم بن ميسرة وهو الراوى قوله تعالى : ( واذا مروا باللغو مروا كراما ) ابن المبارك في البر والصلة . ولأحمد من حديث سهل بن سعد « اللهم لا يدركني ولا أدركه زمان لا يتبعون فيه العليم ولا يستحيون فيه من الحليم ، فلوبهم قلوب العجم وألستهم السنة العرب ، ومن على كرم الله وجهه « ليس الخير أن يكثر مالك وولدك ولكن الخير أن يكسر عليك ويعظم حليمك وأن لا تباهى الناس بعبادة ربك ، فاذا أحسنت حمدت الله واذا أسأت استغفرت الله ، وعن الحسن « اطلبوا العلم وزينوه بالحلم » وقال بعضهم : ما أحسن الإيمان بزينة العلم ، وما أحسن العلم بزينة العمل ، وما أحسن العمل بزينة الرفق ، وما أضيف شيء الى شيء مثل حلم الى علم ، وعن أنس بن مالك في قوله تعالى : ( فاذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم ) الى قوله : ( عظيم ) هو الرجل يشتمه أخوه فيقول ان كنت كاذبا يغفر الله لك ، وان كنت صادقا فيغفر الله لى ، وعن بعضهم قال شتمت فلانا من أهل البصرة فلم عنى فاستعبدنى بها زمانا . وسب رجل ابن عباس فلما فرغ قال يا عكرمة هل للرجل حاجة فنقضها . فنكس الرجل رأسه واستحي . وعن علي بن الحسين انه سبه رجل فرمى اليه خيصة كانت عليه وأمرله بالف درهم . ومر المسيح ابن مريم عليهما السلام بقوم من اليهود فقالوا له شرا ، فقال لهم خيرا فقبل له انهم يقولون شرا وانت تقول خيرا ، فقال كل واحد ينطق بما عنده . ولأحمد من حديث جابر بن سمرة « ان امرؤ عيرك بما فيك فلا تعيره بما فيه ، ولا يداود من حديث أبي هريرة « شتم رجل أبا بكر وهو ساكت فلما ابتدأ ينتصر منه قام عليه السلام فقال انك كنت ساكتا لما شتمني فلما تكلمت قت قال لان الملك كان يجيب عنك فلما تكلمت ذهب الملك وجاء الشيطان فلم اكن لاجلس في مجلس فيه الشيطان » ( وما ارتكب ) أي وذكر ما ارتكب ( الحقود من مكروه كثرتك الاعانة في الحاجة ) وقد قال تعالى : ( وتعاونوا على البر والتقوى ) ( والدعاء ) أي وكثرتك الدعاء له في الغيبة فان الدعاء

وَالْوَعْظِ وَالرِّفْقِ فَوَرَدَ «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الرِّفْقَ» وَمِنْ حَرَامِ كَالشَّمَانَةِ وَالْأَعْرَاضِ  
وَالْإِهَانَةِ وَالْغِيَةِ وَتَرَكَ صَلَاةَ الرَّحِمِ وَقَضَاءَ الْحَقِّ، وَالنَّصِيحَةَ وَهِيَ أَرَادَةُ بَقَاءِ  
النِّعْمَةِ عَلَى الْمُسْلِمِ مَالَهُ فِيهِ صَلَاحٌ عُرِفَ بِغَلْبَةِ الظَّنِّ أَوْ قِيْدَ بِشَرْطِهِ، وَضَدُّهَا  
الْحَسَدُ وَهُوَ أَرَادَةُ زَوَالِهَا عَنْهُ مَالَهُ فِيهِ صَلَاحٌ فَإِنْ انْتَفَى الصَّلَاحُ فَغَيْرَةٌ وَإِنْ  
أَرَادَ مِثْلَهَا لِنَفْسِهِ دُونَ الزَّوَالِ عَنْهُ فَغَيْبَةٌ وَمُنَافَسَةٌ، وَالْحَسَدُ حَرَامٌ

يستجاب في غيبة المؤمن ويكون للداعي مثله ( والوعظ ) أى النصيحة وترك الفضيحة ،  
فقد ورد « الا ان الدين النصيحة قبل ان يارسول الله؟ قال الله ولست انا به ولرسوله ولائمة  
المؤمنين وعادتهم » ( والرفق ) أى بالنية الصحيحة ( فورد ان الله يحب الرفق ) أى  
اللطيف وهو ضد العنف وقد تقدم مخرجه ( ومن حرام كالشمانة ) وهى الفرج بيلية  
العدو ( والاعراض ) عند المواجهة بترك السلام والكلام ( والاهانة ) بترك  
القيام والتوسيع فى المقام ( والغية ) أى ذكر ما يكرهه فى الغيبة ( وترك صلة الرحم )  
ان كان من ذوى القرابة ( وقضاء الحق ) أى وتركه من حقوق المسلمين من رد السلام  
وتسميت العاطس وعيادة المريض وامثالها ( والنصيحة ) أى وتركها ( وهى ارادة  
بقاء النعمة على المسلم بما ) أى من شئ . ( له ) أى للبسم ( فيه ) أى فى ذلك الشئ .  
( صلاح ) دنيوى أو اخروى ( عرف ) كونه صلاحا ( بغلبة الظن أو قيد بشرطه )  
اى او قيد البقاء بشرط الصلاح بان يقول : ان كان لى فيها صلاح فابقها ( وضدھا )  
اى النصيحة ( الحسد وهو ارادة زوالها ) أى النعمة ( عنه ) أى عن المسلم ( ماله فيه  
صلاح ، فان انتفى الصلاح ) وقد اراد زوالها عنه مطلقا من غير ان ياشرب سبيا لاجل  
زوالها ( فغيرة ) وهى مذمومة ( وان اراد مثلها لنفسه دون الزوال عنه فغبطة ومنافسة )  
وهى خصلة محمودة ، ومنه قوله تعالى : ( وفى ذلك فليتنافس المتنافسون ) وحديث  
الصحيحين عن ابن عمر : لاحسد الا فى اثنين رجل آتاه الله علما فهو يعمل به ويعلمه  
الناس ورجل آتاه الله مالا فسلطه على ملكته فى الحق ، ( والحسد ) أى المذموم  
( حرام ) لقوله تعالى : ( أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله ) وعن الفضيل  
المؤمن يغبط والمنافق يحسد . ولقوله عليه السلام : الحسد يأكل الحسنات كما تأكل  
النار الحطب ، أبوداود ومن حديث أبى هريرة وابن ماجه من حديث أنس . وفى الصحيحين

فَأَفَاتُهُ كَرَاهَةُ نِعْمَتِهِ تَعَالَى وَقَضَائِهِ وَرَاحَةُ الْمُسْلِمِ وَفَعْلُ الْمَعَاصِي كَالْتِمَاقِ وَالْغِيَةِ  
وَالشَّمَاتَةِ فُورَدَ (وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ)

ولا تقاطعوا ولا تدابروا ولا تباعدوا ولا تحاسدوا وكونوا عباد الله اخوانا، ولليهمي  
في الشعب : كاد الفقر ان يكون كفرا وكادا الحسد ان يغلب القدر ، ( فَا فَاتُهُ ) ستة  
( كراهة نعمته تعالى ) فللطبراني من حديث معاذ : استعينوا على قضاء الحوائج  
بالكتمان فان كل ذي نعمة محسود وللطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس ان  
لاهل النعم حسادا فاحذروهم ( وقضائه ) فمن زكريا عليه السلام قال تعالى : (الحاسد  
عدو لنعمتي ، ساخط لقضائي ، غير راض بقسمتي التي قسمت بين عبادي . وقد يؤخذ  
هذا المعنى من قوله تعالى : ( ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض الرجال نصيب  
عما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن واستلوا الله من فضله ان الله كان بكل شيء عليما )  
وقال تعالى : ( لكل أجل كتاب ) وكل شيء عنده بمقدار ( وقد شكى نبي من الأنبياء  
من امرأة ظالمة مستولية على الخلق فآوحى الله اليه : فر من قدامها حتى تنقضي أيامها .  
( وراحة المسلم ) أي وكرامتها وهو من خصال المنافقين كما قال الله تعالى في حقهم  
( ان تمسبكم حسنة تسؤم وان تصبكم سيئة يفرحوا بها ) وقال معاوية . كل الناس  
أقدر على رضاه الاحاسد فانه لا يرضيه الا زوالها ولذا قيل :

كل العداوة قد ترجى امامتها ، إلا عداوة من عاداك من حسد

ومن هنا قال الله تعالى : ( قل موتوا بغيظكم ان الله عليم بذات الصدور )  
وقال اعرابي : ما رأيت ظالما أشبه بمظلوم من حاسد ، انه يرى النعمة عليك نقمة  
عليه ، وقال الحسن : يا ابن آدم لم تحسد أخاك . فان كان الذي أعطاه الله إياه لكرامته  
عليه فلم تحسد من أكرمه الله ، وان كان غير ذلك فلم تحسد من هبته الى النار .  
( وفعل المعاصي ) بالرفع أي من آفاته ( كالتماق ) في الحضرة ، وانما يمتلق الحسود  
على المحسود لئلا يطلع على ارادته الباطنة ، اذ الخائن يخاف من الفضيحة وهو من  
صفات المنافقين ، وقد سبق ان المؤمن ليس يمتلق الا في طلب العلم ( والغيبة ) أي  
غيبة المحسود في الغيبة ( والشماتة ) وهي الفرح بيلة المحسود فللترمذي من حديث  
واثلة بن الاسقع : لا تظهر الشماتة لآخيك في عاقبه الله ويبتليك ، وفي رواية ابن أبي الدنيا  
: فبرحه الله ، ( فورد ) في التنزيل ( ومن شر حاسد اذا حسد ) أي اذا اظهر الحسد

وَالْتَعَبُ فِي الدُّنْيَا وَالْعِقَابُ فِي الْآخِرَةِ بَلَّ يَنْفَعُ الْمُحْسِدَ فِي الدُّنْيَا بِمَضْرَةِ الْعَدُوِّ  
وَفِي الْآخِرَةِ بِطَلَبِ الْمُكَافَأَةِ وَعَمَى الْقَلْبِ وَالْخُذْلَانُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَفِيهِ الْأَثَرُ  
إِلَّا فِي نِعْمَةِ الْكَافِرِ وَالْفَاسِقِ الْمُسْتَعِينِ بِهَا عَلَى الْفَسْقِ وَالْمُبْتَدِعِ وَهُوَ يُكْرَهُ مِنْ  
حَيْثُ آتَاهُ دُونَ النِّعْمَةِ بِخِلَافِ الْغَيْرَةِ فَوَرَدَ أَتَعْجِبُونَ مِنْ غَيْرَةٍ سَعِدَ فَوَ اللَّهِ إِنَّ  
سَعْدَ الْغَيُورِ وَأَنَا أَغَيْرُ مِنْهُ وَاللَّهُ أَغَيْرُ مِنَّا وَالْغَبْطَةُ فَوَرَدَ فِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ  
«هُمَا فِي الْأَجْرِ سَوَاءٌ فَيَمُنَّ قَالَ لَوْ أَنَّ لِي مَالٌ فَلَانَ لَكُنْتُ أَعْمَلُ فِيهِ بِمَثَلِ عَمَلِهِ»

والأفلا يتخلو الجسد من الحسد ، وعن الحسن أنه سئل عن الحسد فقال : غمة فانه لا يضرك ما لم تبده ( والتعب في الدنيا ) فان الحسد لا يسود ولعدم خلو الدنيا من ذي نعمة ( والعقاب في الآخرة بلا نفع ) أي للحاسد ( بل ينفع المحسود في الدنيا بمضرة العدو ) وهو الحاسد ( وفي الآخرة بطلب المكافأة ) أي المجازاة على عمله الكاسد ( وعى القلب ) للناسي من عدم الرضا بقضاء الرب ( والخذلان ) أي عدم النصرة ( في الدنيا والآخرة ففيه الأثر ) أي المروى عن بعض السلف « أن الحاسد لا ينال من المجالس إلا مذمة وذلا ، ولا ينال من الملائكة إلا لعنة وبغضا ، ولا ينال من الخلق إلا جزعا وغما ، ولا ينال عند النزع الاشددة وهولا ، ولا ينال عند الموقف الا فضيحة ونكالا » ( الا في نعمة الكافر ) مستثنى من قوله الحسد حرام ( والفاسق المستعين بها على الفسق ) والظالم المتقوى بها على الظلم ( والمبتدع ) الذي يشتد بها على البدعة ( وهو يكره من حيث آتاه ) أي آله ما ذكر من العجز والفسق والظلم والبدعة ( دون النعمة ) أي أصلها ( بخلاف الغيرة ) فانها غير حرام ( فوردت تعجبون من غيرة سعد ) وهو ابن أبي وقاص ( فوالله ان سعدا لغير منه والله اغير منا ) وغيره الله أن يأتي المؤمن محرم الله عليه ( والغبطة ) أي وبخلاف الغبطة فانها ليست بحرام ( فورد ) أي في التنزيل ( وفي ذلك فليتنافس المتنافسون ) أي ليرغب الراغبون ويطلب الطالبون المنازل العالية والمحافل العالية ، وورد في الحديث ( هما في الأجر سواء فيمن قال لو ان لي مال فلان لكنت اعمل فيه بمثل عمله ) أي من الخيرات والمبرات ، فلا بن ماجه والترمذي وقال حسن صحيح « مثل هذه الامة مثل اربعة رجال ، رجل آتاه



فَهُي تَتَّبِعُ مَا غَبَطَ فِيهِ حُرْمَةً وَابَاحَةً وَوُجُوبًا وَنَدْبًا وَالسَّبَبُ خَبَثُ النَّفْسِ وَهُوَ دَاءُ مَزْمِنٍ  
لأنه جبلي والرغبة في نعمة الغير كالرياسة وخوف فوات المقاصد كما في الضرّة والعداوة  
والتعزُّز بكرة ترفع الغير عليه والتكبر والتعجب برجحان من ساواه

الله مالا وعلما فهو يعمل بعلمه في ماله ، ورجل آتاه الله علما ولم يؤته مالا فيقول رب  
العلم لو انزلني مال فلان لكنت اعمل فيه بمثل عمله فهما في الاجر سواء ، ورجل آتاه الله  
مالا فهو يتفقه في معاصي الله ، ورجل لم يؤته الله مالا فيقول لو ان لي مثل مال فلان  
لكنت اعمل بمثل عمله فهما في الوزر سواء ( فهي ) أي النبطة ( تتبع ما غبط فيه )  
بصيغة المجهول ( حرمة ) كالمعاصي ( واباحة ) كالمباحات من الثياب الفاخرة وسائر  
النعم الظاهرة ، لكن النبطة في المباحات تناقض علو الحالات والمقامات فالزهد والرضا  
والتوكل والقناعة والتسليم ، وتجنب عن المقامات الرفيعة من غير اثم في قواعد  
الشريعة ( ووجوب ) كالإيمان والصلاة والزكاة وسائر الاعمال ( وندبا ) كاتفاق  
الأموال في تحسين الاحوال

( والسبب ) أي للحسد سبعة ( خبث النفس وهو داء مزمن ) أي لازم ( لانه  
جبلي ) لا علاج له : فقد يوصف عنده حسن حال رجل من عباد الله فيما انعم به عليه مولاه  
فيشق ذلك عليه ويحب زوال نعمة الله تعالى عنه وليس بينه وبينه عداوة خفية ولا جنسية  
جلية ولا شيء مما ذكر من اسباب الحسد ، بل انما هو لخبث في نفسه ورزالة في طبعه  
لا يزول الا بموته فأتقدم في ذمه ( والرغبة في نعمة الغير كالرياسة ) في مقام الجاه  
والسياسة فانه يجب أن يكون فريده ووحيد عصره ( وخوف فوات المقاصد كما في  
الضرّة ) على توهم المضرة . ومن هذا القيل الاخوان عند الأب ، والتلاميذ عند  
العلماء ، والتدماة عند الأمراء ، بل ومن ذلك حسد العالم للعالم دون العابد ، وحسد  
العابد للعابد دون العالم وقس على هذا ( والعداوة ) الكامنة في القلب ( والتعزُّز  
بكرة ترفع الغير عليه ) في المنازل والمحافل فيما بين أهل الفضائل ، ومنه قوله تعالى  
( اهؤلاء من الله عليهم من بيننا ) ( والتكبر ) وهو من ارادة الرذائل ( والتعجب  
برجحان من ساواه ) أي نسيان حسبا ومنه قوله تعالى : ( ولئن اطعمتم بشرا مثلكم انكم  
لأذاخسرون ) تعجبوا من ان يكون الرسول بشرا وجوزوا ان يكون الا له حجرا ،  
ومنه ايضا قوله تعالى : ( وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم )

فَنَ تَمَّ كَثُرَ الْحَسَدُ بَيْنَ الْأَقَارِبِ لَكَثْرَةِ تَحَقُّقِهَا دُونَ عَلَمَاءِ الْآخِرَةِ فَوَرَدَ  
(وَنَزَعْنَا مَنَ فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غُلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ) وَعِلَاجُ كُلِّ ضِدِّهِ وَذِكْرُهُ  
الْآفَاتِ الْمَذْكُورَةِ وَمَا وَرَدَ فِيهِ ، وَوُجُوبُ مَوَالَاتِ الْمُؤْمِنِ وَرِعَايَةُ حُقُوقِهِ  
وِعَظَمُ قُدْرِهِ وَالْفَوَائِدُ كَالْتِعَاوُنِ وَبَرَكَاتِ الْجَمَاعَةِ .

وقوله : ( . أنزل عليه الذكر من بيننا ) وقوله : ( أو عجبتم أن جاءكم ذل من ربكم  
على رجل منكم لينذرهم ) ( فن تم كثر الحسد بين الأقارب ) وقل بين الأجانب ( لكثرة  
تحققها ) أي المساواة في ذوى القربات ( دون علماء الآخرة ) فإنه لا بكثير فيهم بل  
لا يوجد عندهم ، إذ مقصودهم معرفة الله تعالى وهي بحر واسع لا ضيق فيه ، وغرضهم  
المنزلة عنده وليس فيه مانعة ولا مزاحمة بل يزيد الأنس بسبب الكثرة ( فورد )  
في التنزيل ( ونزعنا ) أي في الدنيا والآخرة ( ماني صدورهم من غل ) أي حقد  
وحسد ( إخوانا على سرر متقابلين . وعلاج كل ) أي كل واحد من اسباب الحسد  
( ضده ) فعلاج خبث النفس سلامته وطيبه ، وعلاج الرغبة التنفير ، وعلاج الخوف  
الامن لعدم خلاف المقدور ، وعلاج العداوة المحبة ، والتعزز التذلل ، والتكبر التواضع  
والتعجب الاطمئنان بالتفكر في قدرته وقضائه وإرادته في خلقه ( وذكره الآفات  
المذكورة ) أي من جملة علاج الحسد ( وما ورد فيه ) أي ذكره ما ورد في ذم الحسد  
( ووجوب ) أي ذكره وجوب ( موالاة المؤمن ورعاية حقوقه وعظم قدره ،  
والفوائد ) أي ذكره الفوائد الواصلة من المؤمن إليه من ترك الحسد ( كالتعاون ) على  
البر والتقوى والتساعدي العلم والعمل والفتوى ( وبركة الجماعة ) لاسيما في الجمعة  
والجنازة والمشاعر العظام والاجتماع بالعلماء الكرام والمشايخ الفخام ، وقد قال تعالى :  
( ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفار أحسد من عند أنفسهم ) وقال  
( ودوا لو تكفرون كما كفروا فتكونون سواء فلا تتخذون منهم أولياء ) وقال : ( ينس  
ما شروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله بغيا ) أي حسدا . وقه در القاتل من  
ذوى الفضائل :

لامات اعداؤك بل خلدوا . حتى يروا فيك الذي يحمد

لأزلت محسودا على نعمة . فاعلم الكامل من يحسد

ونعم المقال من بعض أهل الحال : حسد حافيه وحقد جاسده

## ﴿الباب الحادى عشر فى العزلة والخمول﴾

### وحب الذم وبغض المدح﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۞ فِي الْعِزَّةِ فَوَائِدٌ وَهِيَ الْفَرَاغُ لِلْعِبَادَةِ فَالْخُلُقُ شَاغِلُونَ

العزلة ضد الخلطة ، والخمول ضد الشهرة . فذهب الى اختيار العزلة وتفضيلها على الخلطة سفيان الثوري وابن ادم ودلود الطائي والفضيل بن عياض وبشر الحافي وطائفة . وقال أكثر التابعين باستحباب المخالطة تعاوناً على البر والتقوى ، وماله الى هذا سعيد بن المسيب والشعبي وابن عيينة وأبو حنيفة وابن المبارك والشافعي وأحمد ابن حنبل وجماعة ، فمن الفضيل : كفى بالله مجاباً بالقرآن ونسأب بالموت واعظاً ، اتخذ الله صاحباً ودع الناس جانباً . وقال الثوري : هذا زهوان السكوت ولزوم البيوت وقيل : كان مالك بن أنس يشهد الجنائز ويعود المرضى ويعطى الاخوان حقوقهم فترك ذلك كله واحداً واحداً حتى تركها كلها ، وكان يقول : لا يتبأ للبرء أن يخبر بكل عذر له . وقال الفضيل : انى لأجد للرجل عندى يدا اذا لقينى أن لا يسلم علىّ واذا مرضت أن لا يعودنّى ، وقال أبو سليمان الداراني : بينا الربيع بن خثيم جالس على باب داره اذ جاءه حجر فضكه في الجهة فشجه فجعل يمسح الدم ويقول : لقد وعظمت ياربيع ققام ودخل داره فاجلس بعد ذلك على باب داره حتى أخرجت جنازته . وكان سعد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد لزمانا يبيتها بالعقيق فلم يكونا بأنيان المدينة للجمعة ولا غيرها حتى ماتا بالعقيق . ودخل بعض الامراء على حاتم الأصم فقال له : ألك حاجة ؟ قال نعم ، قال ما هي ؟ قال : ان لا تراني ولا أراك . وقيل للفضيل : ان ابنك عليا يقول لوددت انى مكان أرى الناس ولا يرونى ، فبكى الفضيل فقال : ويح على أفلا أتمها فقال لأراهم ولا يرونى . وعن ابن عباس : أفضل المجالس مجلس فى قصر بيتك لا ترى ولا ترى ۞

(بسم الله الرحمن الرحيم) الذى يأنس به أرباب الخلوة ويستأنس به أصحاب الجلوة ﴿فى العزلة فوائد﴾ تسمى ﴿وهى الفراغ للعبادة فالخلق شاغلون﴾ بل مافون لاهل الارادة وفق العادة ، فانهم كما قال تعالى : ﴿اقترب للناس حسابهم وهم فى غفلة معرضون﴾ فمن حاتم الأصم : طلبت منى هذا الخلق خمسة أشياء فلم أجدهم منها واحدة

وَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَعْتَزِلُ فِي جَبَلٍ حَرَاءٍ وَاجْتَمَعَ مُتَعَذِّرٌ إِلَّا لِمَنْ اسْتَفْرَقَ بَاطِنُهُ  
بِهِ تَعَالَى فَغَابَ عَنْهُمْ قَلْبًا وَشَهِدَهُمْ لِسَانًا، وَالْخَلَّاصُ عَنِ الْمَعَاصِي كَالرِّيَاءِ وَالْغِيَةِ

طلبت منهم الطاعة والزهادة فلم يفعلوا، فقلت أعينوني عليها ان لم تفعلوا فلم يفعلوا فقلت  
ارضوا عني ان فعلت فلم يفعلوا، فقلت لا تمنعوني عنها اذا فتعوني فقلت لا تدعوني الى  
ما لا يرضى الله ولا تعادوني عليها ان لم اتابعكم فيها فلم يفعلوا فتركتم واشغلت بمخاصمة  
نفسى فانها أولى منهم بها (وكان عليه السلام يعتزل في جبل حراء) أى في أول مرة  
كما في الصحيحين من حديث عائشة «كان يخلو بغار حراء يتحنث فيه أى يتعبد الليالى المتتابعة  
حتى قوى فيه أنوار النبوة وطهر منه أسرار الرسالة» (واجتمع) أى بين الفراغ والخلطة  
(متعذر) فتعين الخلوة (الالمن استغرق باطنه به تعالى) بحيث لا تمنعه الوحدة  
عن الكثرة ولا تمنع الكثرة عن الوحدة وهو مقام جمع الجمع للصوفية المعبر عنها  
بالكامن البائن والغريب الغريب والعريش الفرشى (غاب عنهم قلبا) أى جانا (وشهدهم  
لسانا) أى حضرهم بيانا وبرهانا، وهذا انما يتصور لمن أراد به سبحانه شأنا، فقد نقل عن  
الجنيد انه قال: انا أكلم الله منذ ثلاثين سنة والناس يظنون أنى أكلمهم. وقال بعضهم:  
لا يتمكن أحدهم من الخلوة الا بالتسك بكتاب الله، والمتهم يكون بكتابه استراحوا  
من الدنيا، وبذكرا الله عاشوا وبذكرا الله ماتوا وبذكرا الله لقوا الله. وقبل لبعضهم: ما أصبرك  
على العزلة؟ فقال: ما انا وحدى، انا جالس الله تعالى اذا شئت أن يناجيني قرأت كتابه،  
واذا شئت أن أناجيته صليت. وقيل: الاستيناس بالناس من علامة الافلاس. وقيل: بينما  
أويس القرنى جالس اذا تاه هرم بن حيان فقال له أويس: ما جاء بك؟ قال جئت لآنس  
بك، فقال أويس ما كنت أرى أحدا يعرف ربه فى آنس بغيره. وقال بعض الحكماء:  
انما يستوحش الانسان من نفسه لخلو ذاته من الفضيلة التى سبب انسه، وقال الفضيل:  
اذا أقبل الليل فرحت به وقلت أخلو برى، واذا أصبحت استرجعت كراهية لقاء  
الناس وأن يحبى من يشغلنى عن ربي، وعن بعضهم انى أصبح وأمسى بين نعمة وخطيئة:  
فاشغل نفسى بشكر الله على النعمة وبالاستغفار من الخطيئة (والخلاص عن المعاصي)  
التي يتعرض لها الانسان غالبا بالخلطة ويسلم منها فى الخلوة (كالرياء) والسمعة اذ كل  
من خالطهم داراهم ومن داراهم رآهم. واقد صدق يحيى بن معاذ فى قوله روية الناس بسلط  
الرياء (والغيبة) والسكوت عن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ومسارقة الطبع من

وَالْبَدْعِ مِثْلَ كَيْفَ أَصْبَحْتَ وَعَافَاكَ اللَّهُ وَمُشَاهَدَتَهَا

الاخلاق الرديئة والاحوال الدنية (والبدع) في الأقوال المتعارفة (مثل كيف أصبحت) فانه ان لم يكن على قصد الاعانة فهو نفاق وليس من أخلاق أهل الديانة ؛ فقد كان السلف يتلاقون ويحترزون في قولهم كيف أصبحت وكيف حالك وفي الجواب عنه ، وكان سؤالهم عن احوال الدين لا احوال الدنيا . قال حاتم الاصم لحامد اللخاف : كيف أنت في نفسك ؟ قال سالم مماني ، فكره حاتم جوابه ؛ فقال يا أبا حامد السلامة من وراء الصراط والعافية في الجنة - أى على بساط النشاط وحال الانبساط - وقد ورد « اللهم لا تعيش الآخرة » وكان اذا قيل لعيسى عليه السلام كيف أصبحت قال : أصبحت لا أملك نفع ما أرجو ، ولا أستطيع دفع ما أحتز ، وأصبحت مرتتها بعملها والخير كله بيد غيري . فلا فقير أقرمي ، وكان الربيع بن خيثم اذا قيل له كيف أصبحت قال : أصبحنا ضعفاء مذنبين نستوفى أرزاقنا وننظر آجالنا ، وكان أبو الدرداء اذا قيل له كيف أصبحت قال : أصبحت بخير ان نجوت من النار . وكان سفيان الثوري اذا قيل له كيف أصبحت يقول : أصبحت أشكوذا الى ذا ، واذمذا الى ذا ، وافر من ذا الى ذا ، وقيل لا ويس القرني : كيف أصبحت . قال كيف يصبح رجل اذا أمسى لا يدري انه يصبح واذا أصبح لا يدري انه يمسي . وقيل للمالك بن دينار كيف أصبحت . قال : أصبحت في عمر ينقص وذنوب يزيد . وقيل لبعض الحكماء كيف أصبحت ؟ قال : أصبحت لا ارضى حياتي لماتى ولا نفسي لربى . وقيل للحكيم كيف أصبحت . قال : أصبحت آكل رزق ربي واطيع عدوه ابليس . وقيل لمحمد بن واسع كيف أصبحت ؟ قال : ما ظنك برجل يرتحل كل يوم الى الآخرة مرحلة . قلت وعن علي كل نفس خطوة الى اجلك . وقيل لحامد اللخاف كيف أصبحت : قال : أصبحت اشتبهت عافية يوم الى الليل ، فقبل له ألسنت في عافية كل الايام : فقال العافية يوم لا اعصى الله فيه . وقيل لرجل وهو يجود بنفسه ما حالك ؟ فقال وما حال من يريد سفرا بعيدا بلا زاد ، ويدخل قبرا موحشا بلا ونس ؛ وينطلق الى ملك عدل بلا حجة . وقيل لبعضهم ما حالك ؟ قال ما حال من يموت ثم يبعث ثم يحاسب (عافاك الله) أى اذا كان قبل السلام ولم يكن في الحمام . وعن الحسن انما كانوا يقولون السلام عليك اذا سلمت والله القلوب ، فاما الآن كيف أصبحت عافاك الله ، كيف انت اصلحك الله ، فان اخذنا بقولهم كانت بدعة ولا كرامة ، فان شاموا غضبوا علينا وان شاموا الا . وفي الاحياء . وانما قال ذلك لان البداية بقوله كيف أصبحت بدعة (ومشاهدتها)

## فَهْوُ يُوْرُثُ الْاِسْتِحْقَارَ بِهَا

أى ورؤية المعاصى (فهو يورث الاستحقار بها) بل رؤية أرباب الدنيا فانه يورث الاستعظام بها ومن هنا قال تعالى : ( ولقد آتيناك سبعاً من المثاقم والقرآن العظيم لا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجاً منهم ) وذلك لان مسارقة الطبع لما يشاهده من أخلاق الناس واعمالهم وسائر احوالهم داء دفين قل ما يتنبه له العقل فضلاً عن الغافلين فلا يجالس الانسان فاسقاً او مبتدعاً مدة مع كونه منكراً عليه في باطنه الا ولو قاس نفسه الى ما قبل مجالسته لادرك فيها تفرقة في النفرة عن الفساد ، اذ يصير الفساد بذرة المشاهدة من العباد هينا على الطبع ويسقط عنه وقعه واستعظامه له في الشرع ومهما طالبت مشاهدته للسكابر من غيره استصغر الصغائر من نفسه، ولذا يزدرى الناظر الى الاغنياء نعمة الله عليه فيؤثر بمجالستهم في ان يستصغر ما عنده ويؤثر بمجالسة الفقراء في استعظام ما قدر له من النماء فكذا النظر الى المطيعين والمصاة فن يقصر نظره على ملاحظة احوال الصحابة والتابعين في عبادة المولى والتزده عن الدنيا فلا يزال ينظر الى نفسه بعين الاستصغار والى عبادته بعين الاستحقار ، وما دام يرى نفسه مقصراً فلا يخلو عن داعية الاجتهاد ورغبة في الاستكمال واستتماماً للاقتداء، ومن نظر الى الاحوال الغالبة على أهل الزمان واعراضهم عن الله واقبالهم على الدنيا واعتيادهم للمعاصى استعظم امر نفسه بادنى رغبة في الخير يصادفها من قلبه وذلك هو الهلاك لنفسه ، وما يدل على سقوط وقع الشئ عن القلب بسبب تكرره ومشاهدته ان اكثر الناس اذا رأوا مسلماً أفطر في نهار رمضان استبعدوه استبعاداً يكاد يفضي الى اعتقادهم كفره ، وهم يشاهدون من يخرج الصلوات عن أوقاتها ولا تنقر عنه طباعهم كنفرتهم عن تأخير الصوم مع ان صلاة واحدة يفضي تركها الى الكفر عند قوم ، وحز الرقة عند قوم ، وترك صوم رمضان كله لا يقتضيه . وكذا لو لبس الفقيه ثوباً من حرير أو خاتماً من ذهب استبعدته النفوس وقد يشاهد في مجلس طويل لا يتكلم فيه الا بما هو اغتياض للناس ولا يستبعد منه ، والغية اشد من الزنا فكيف لا تكون اشد من لبس الحرير ، ولكن كثرة سماع الغيبة ومشاهدة المفتائين أسقط عن القلوب وقعها وهون على النفوس امرها ، وقيل لبعضهم : ما حلك على العزلة ؟ قال خشيت ان اسلب ديني ولا اشعر به . فتفطن لهذا القول الأسد وفر من الناس فرارك من الأسد ، لانك لا تشاهد منهم الا ما يزيد على حرصك في الدنيا وغفلتك عن العقبي وهون عليك المعصية ويضعف رغبتك في الطاعة ، فان وجدت جليسا

وَالْجَلِيسِ السُّوءِ لِتَأْثِيرِ الصُّحْبَةِ فَوَرَدَ مَثَلُ الْجَلِيسِ السُّوءِ مَثَلُ الْقَيْنِ، وَالْفَتَنِ  
فَوَرَدَ. إِزْمَ يَتَكَ وَأَمْلَكَ عَلَيْكَ لِسَانَكَ وَخُذْ مَا تَعْرِفُ وَدَعْ مَا تُنْكِرُ وَعَلَيْكَ بِأَمْرِ  
الْخَاصَّةِ وَدَعْ عَنْكَ أَمْرَ الْعَامَّةِ حِينَ قِيلَ مَاذَا تَأْمُرُنِي فِي زَمَانِ الْفَتَنِ

يذكر الله صورته وانيسا يفكر الله سيرته فالتزمه واعتنمه فان المجلس الصالح  
خير من الوحدة ، وان الوحدة خير من المجلس السوء . لكن المجلس الصالح عزيز  
الشهود في محن الوجود كما قال عليه السلام « اخبر تقله والناس كأبل مائة لا تجد فيها  
راحلة » وكما قيل :

اتمنى على الزمان محالا • ان ترى مقلتاى طلعة حر

فان الحر من لا يستعبده هواه ولا تسترقه دنياه بل تستغرقه خدمة مولاه وهذا  
معنى قوله ( والمجلس السوء ) بفتح السين وضمها أى ومشاهدته أو والخلاص عنه  
( لتأثير الصحبة ) أى خيرا أو شرا بحسب الرتبة ( فورد مثل المجلس السوء مثل  
الفتن ) أى الحدود تمامه « ان لم يحرق ثوبك أصابك ريحه ، ومثل المجلس الصالح مثل  
القطار ان لم يعطك من عطره أصابك من ريحه » وفى البخارى من حديث أنى موسى « مثل  
المجلس الصالح والمجلس السوء كمثل صاحب المسك وكبير الحداد لا يمددك من صاحب  
المسك اما تشربه أو تجد ريحه وكبير الحداد يحرق بيتك أو ثوبك أو تجد منه ريحا خبيثة ،  
( والفتن ) أى والخلاص من محن أنواع الفتن وقل ما يخلو العباد في البلاد عن تعصبات  
وخصومات ( فورد ) أى عن عبد الله بن عمرو بن العاص لما ذكر عليه السلام الفتن  
ووصفها وقال : « إذا رأيت الناس مرجع عهودهم وخفت أماناتهم وكانوا هكذا وشبك  
بين أصابعه قلت فما تأمرنى فقال ( الزم بيتك ) أى لازم سكوتك ( وأملك عليك  
لسانك ) أى التزم سكوتك ( وخذ ما تعرف ) واعمله ( ودع ما تنكر ) أى اتركه  
( وعليك بأمر الخاصة ) أى والزم خاصة نفسك ( ودع عنك أمر العامة ) أى من  
لم يتعلق بك ( حين قيل ) ظرف لورد ( ماذا تأمرنى فى زمان الفتن ) والحديث رواه  
أبو داود وهو النسائى فى اليوم والليلة بإسناد حسن . وفى البخارى من حديث أنى سعيد الغدرى :  
« يوشك ان يكون خير مال المسلم غنما يتبع بها شعاف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من  
الفتن » وللغطاى من حديث ابن مسعود . ولليهي من حديث أنى هريرة : « وميأتى  
على الناس زمان لا يسلم لذى دين دينه الا من فر بدينه من قرية إلى قرية ومن شاق إلى

## وَلَا يَذَانُهُمْ بَنَحُوا النَّفْسَ وَالنَّمِيمَةَ

شاهق ومن جهر الى جهر كالثعلب الذي يروغ ، قيل له ومتى ذلك يا رسول الله ؟ قال اذا لم تزل المعيشة الا بمعاصي الله تعالى فاذا كان ذلك الزمان حلت العزوبة ، قالوا وكيف ذلك يا رسول الله وقد امرتنا بالتزويج ؟ قال اذا كان ذلك الزمان كان هلاك الرجل على بد أبويه ، فان لم يكن له أبوان فعلى يدي زوجته وولده ، فان لم يكن فعلى يدي قرابته . قالوا وكيف ذلك يا رسول الله ؟ قال يعيرونه بضيق اليد فيتكلف ما لا يطيق حتى يورده ذلك موارد الهلكة » وفي الاحياء هذا الحديث وان كان في العزوبة فالعزلة مفهومة منها ، إذ لا يستغنى المتأهل عن المعيشة والمخالطة ، ثم لا ينال المعيشة الا بالمعصية ولا لاجله قال سفيان الثوري : والله لقد حلت العزلة . اقول : وفي زماننا وجبت . وعن سفيان بن عيينة : لقيت ابراهيم بن ادم في بلاد الشام فقلت له : يا ابراهيم تركت خراسان . قال : ما هأت بالعيش الا ههنا افر بدني من شاهق الى شاهق ، فمن رآني يقول موسوس أوحال أو ملاح . وعن ابن عمر انه لما بلغه توجه الحسين الى العراق لحقه على مسيرة ثلاثة أيام ، فقال له أين تريد ؟ فقال العراق ، فاذا معه طوامير وكتب ، فقال هذه كتبهم وبيعهم ، فقال لا تنظر الى كتبهم ولا تأتهم فاني ، فقال ابن عمر : اني محدثك حديثا « ان جبريل اتى النبي عليه السلام فخبره بين الدنيا والآخرة فاختر الآخرة على الدنيا ، وانك بضعة من رسول الله ﷺ والله لا يليها أحد منكم أبدا ، وما صرفها عنكم الا للذي هو خير لكم ، فاني أن يرجع ، فاعتقه ابن عمرو بكى وقال : أستودعك الله من قتل أو اسير » رواه الطبراني في الأوسط والبخاري بنحوه واسنادهما حسن . وكان في الصحابة اكثر من عشرة آلاف فاخف ايام الفتنة اكثر من أربعين رجلا ، ولما بنى عروة قصره بالعقيق ولزمه فقيل له لزم القصر وترك مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ؟ فقال : رأيت مساجد لا هاية ، واسواقكم لا غية والفاحشة في لجأكم عالية ، وفيما هناك عما اتم فيه عافية ﴿ وايدانهم ﴾ أى والخلاص عن ايداء الجلساء فانهم يؤذونك تارة ﴿ بنحو الغيبة والنميمة ﴾ واخرى بسوء الظن والتهمة والتقول الذميمة ، ومرة بالاطماع الكاذبة التي يعسر الوفاء بها فيشتد الجفاء بسببها : وقد قيل : معاشره الاشرار تورث الظن بالاخيار . وقيل لعبد الله بن الزبير : الا تأتى المدينة ؟ قال ما بقى فيها الا حاسد نعمة أو فرح بنقمة وقيل : كان الناس دواء يتداوى به فصاروا داء لا دواء له ، وعن أبي الدرداء كان الناس وردا لاشوك فيه فصاروا شوكا لا ورد فيه : وقال رجل لابراهيم بن ادم :



وَطَمَعِهِمْ فِرَاعِيَةُ الْحُقُوقِ شَدِيدَةٌ وَفِيهَا ضَيَاعُ الْأَوْقَاتِ وَقَوَاتِ الْمِهْمَاتِ  
وَالطَّمَعِ عَنْهُمْ فَالْتَنَظَرُ إِلَى زَهْرَاتِ الدُّنْيَا يُحَرِّكُ الْحِرْصَ

أوصني ، فقال : إياك والناس ، وعليك بالناس ولا بد من الناس فان الناس هم الناس  
وليس كل الناس بالناس ؛ ذهب الناس وبقي الخناس والنسناس وما أراهم بالناس ، بل  
غمسوا في ماء الناس . وقيل . الزم الدفاتر والمقابر . وقال الحسن : أردت الحج فسمع  
ثابت البناني وكان أيضا من أولياء الله فقال للحسن بلغني أنك تريد الحج فاحبب أن  
نصطحب ، فقال الحسن : ويحك دعنا نتعاشر بستر الله علينا ، أنى أخاف الله أن نصطحب  
فيرى بعضنا من بعض ما تنماقت عليه . قال في الأحياء : وهذه إشارة إلى فائدة أخرى في العزلة  
وهي بقاء السر على الدين والمروءة [والاخلاق والفقه وسائر العورات] ، ولقد قال الشاعر :  
ولا عار أن زالت عن المرء نعمة . ولكن عاراً أن يزول التجميل

وقال أبو الدرداء : اتقوا الله واحذروا الناس فلهم ما ركبوا ظهر بعير إلا ادبروه ،  
ولا ظهر جواد إلا عقروه ، ولا قلب مؤمن إلا خبروه ( وطمعهم ) من إضافة المصدر  
إلى الفاعل أي والخلاص من طمع الناس عنك فان رضاء الناس غاية لا تدرك ( فرعاية  
الحقوق شديدة ) ومن أهون الحقوق وأيسرها حضور الجنائز وعيادة المريض وحضور  
الولائم والأملات ( وفيها ) أي في رعاية الحقوق ( ضياع الأوقات وفوات  
المهمات ) والتعرض للآفات ، ثم قد يعوق عن بعضها عائق ويستثقل فيها المعاذير ولا  
يمكن إظهار تلك الأعذار فيقولون قام بحق فلان وأصرفني حقى ، و يصير ذلك سبب  
عداوة . ومن عزم الناس ظلمهم بالحرمان رضوا عنه ظلم . وعن عمرو بن العاص كثرة  
الأصدقاء كثرة الغرماء ( والطمع عنهم ) وفي نسخة فيهم أي والخلاص من أن يطمع  
هو فيهم ( فالنظر إلى زهرات الدنيا ) أي أنواع زينتها واصناف بهجتها ( بحرك الحرص )  
وانتبهت بقوة الحرص طمعه ثم لا يرى إلا الخيبة في كثرة الاطلاع فيتأذى بذلك ، ومهما  
اعتزل لم يشاهد : وإذا لم يشاهد لم يشته ولم يطمع هنالك ، ولذا قال تعالى : ( ولا تمدن  
عينك إلى ما متعناه بزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزقك خيري وابقى  
وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسألك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للتقوى ) وقال  
عليه السلام فيमारواه مسلم من حديث أبي هريرة « انظروا إلى من هو دونكم ولا تنظروا  
إلى من هو فوقكم فانه اجدر ان لا تزدروا نعمة الله عليكم » وحكى ان المزني خرج من باب

وَلَقَاءُ الثَّقِيلِ وَالْآخِثِ فَهُوَ أَشَدُّ الْبَلَايَا، وَأَفَاتٌ وَهِيَ قَوَاتُ التَّعَلُّمِ فَهُوَ مُقَدِّمٌ  
لَا تَفْتَقَرُ الْعِبَادَةُ وَالْتَّقْوَى إِلَيْهِ وَالتَّعْلِيمُ فَهُوَ أَوْلَى أَيْضًا إِنْ كَانَ فِي عِلْمِ الْآخِرَةِ وَرَاعَى  
حَقَّهُ تَعَالَى بِالْإِحْتِرَازِ عَنِ الذَّمِّ كَالرِّيَاءِ وَحُبِّ الْجَاهِ

جامع الفسطاط وقد أقبل ابن عبد الحكم في موكله فبهره مارأى من حسن حاله  
وهيئته فنلا قوله تعالى : ( وجعلنا بكم لبعض فتنة اتصبرون ) ثم قال اصبر وارضى  
يعنى كما قيل :

رضينا قسمة الجبار فينا \* لنا علم وللإعداء مال

فان المال يفنى عن قريب \* وان العلم يبقى لا يزال

( ولقاء الثقل والاحق ) أى والخلاص عن ملاقة الثقل والحق ومشاهدة  
اخلاقهم ومقاساة احوالهم ( فهو أشد البلى ) أى المعنوية ، فان رؤية الثقل هو العنى  
الاصغر . قيل للاعشى : مم عمشت عيناك ؟ قال : من النظر الى الثقل ، ويحكى انه دخل  
عليه أبو حنيفة فقال له : فى الخبر دان من سلب الله كريمته عوضه عنهم ما هو خير منهما  
فما الذى عوضك . فقال فى معرض المطاوعة : عوضنى الله عنهم انه كفانى رؤية الثقل  
وأنت منهم . وقيل : النظرة الى الاحق حى باطن ( وآفات ) أى فى العزلة ( وهى )  
عشرة ( قوات التعلم فهو مقدم ) على العزلة ( لافتقار العبادة ) العلية ( والتقوى )  
العملية ( اليه ) ولذا قال النخعي وغيره : تفقه ثم اعتزل . وفى لطائف العارف الجامى  
قدس الله سره السامى : ان العزلة بغير عين العلم زلة ، كما انها بغير زائ الزهد علة ( والتعليم )  
أى وفوائده ( فهو أولى ) من العزلة ( أيضا ) أى كالتعلم ( ان كان ) التعلم ( فى علم  
الآخرة ) أى علم ينفعه فى العقبى ( وراعى حقه تعالى ) بالاخلاص وابتغاء وجهه  
الاعلى ، وكذا ( بالاحتراز عن الذمائم كالرياء وحب الجاه ) من الاستكثار بالاصحاب  
والاتباع وما يتبعه من حب المال وسائر الاخلاق الذميمة فى الاحوال ، لحكم العالم فى  
هذا الزمان ان يعتزل ان اراد سلامة دينه ، فانه لا يرى مستفيدا يطالب فائدة لبقينه ، بل  
يستعمله فى معرض المنافسة والمباهاة بعلمه وتبيينه ، ولا يطلبه غالبا الا لترسل الى التقدم  
على الامثال ، وتولى الولايات ، واجتلاب الاموال ، واستشعار الاذلال على الجهال ،  
فان صودف طالب الله ومتقرب بالعلم الى رضا مولاه فالاعتزال عنه وكتان العلم منه

فَرَدَّ إِذَا ظَهَرَتِ الْفِتْنَةُ وَسَكَتَ الْعَالَمُ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ «وَلَا فَالْعَزْلَةُ كَمَا فِي زَمَانَنَا لِنَهَابِ عِلْمِ الْآخِرَةِ وَالْعَمَلِ عَلَيْهِ وَتَعَذُّرِ رِعَايَةِ الْحُقُوقِ

من أكبر الكيثر ( فورء اءاظهرء الفءءة وسكء العالم فعليه لعنة الله ) لم اءءله اصلا ، وقء قال تعالى : ( ان الذين يكءمون ما أنزلنا من البينات والءى من بعء ما بيناه للناس فى الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون ) وقءقل : ما فسءء الرعىة الا بفساء الأمراء ، وما فسءء الأمراء الا بفساء العلماء ، ومن هنا قيل : فساءء العالم فساء العالم . فنعوء بالله من الغرور والعمى فانه الءاء الءفن الذى لیس له ءواء . ( والا ) أى وان لم یكن تعلمیه وتعلمه فى علم الآخرة ( فالعزلة ) معینة بل واجبة ( كما فى زماننا لناهاب علم الآخرة ) من النفسیر والحءیء والفقه المءءاق بالعباءة فى اکثر البلاء ( والعمل علیه ) أى ولناهاب العلم على طبق العلم فى عامة أهل الزمان ، ولا ینبغى ان یغفر الانسان بقول سفیان : تعلمنا العلم لغير الله فابى أن یكون الله ، وان الفقهاء یعلمون لغير الله ثم یرجعون الى الله . وانظر الى أواخر أعمار الا کثرین منهم واعتبر بهم ، انهم ماتوا وهم هءى على طلب الءءیا ومسكالبین علیها أوراغبین عنها وزاهءین فیها ، ولیس الخبر كالمعاينة . وأما العلم الذى أشار الیه سفیان فهو علم الحءیء وتفسیر القرآن ومعرفة سیر الانبیاء والصحابیة ، فان فیها التءویف والتءذیر ، فان لم یؤثر فى الحال قءیوثر فى المآل . فاما السكلام وءءل الخصام والفقه المءرء الذى یتعلق بفئاوى المعاملاء وفصل الخصومات فلا یرى الءراغب فیہ الا الءیا لا الله ، بل لا یزال مءءاءیا فى حرصه الى آخر عمره ونهاية أمره ، ومن هنا قال بشر الحافى : حءیثنا باب من أبواب الءیا ( وتعذر رعاية الحقوق ) أى ولتعذرها أو تعسرھا من حقوق الاسائءة والتلامذة ، فعن أبى سلیمان الخطابى : ءع الراغبین فى صءبتك والتعلم منك فلیس لك منهم مال ولا جمال ، اخوان العلانية اءءاء السر ، اءالقوك تملقوك ، واءاغبت منهم سلقوك ، من اءاك منهم كان علیك رقیبا ، واءاخرج كان علیك خطیبا ، اهل نفاق ونميمة ، وغل وخءیمة ، فلا تغتر باءتماعهم علیك ، فاعرضهم العلم وحسن الحال فى المال ، بل الجاه وكثرة المال ، وان یتخذوك سلما الى أوطارهم ، وحمارافى حاجاتهم واوزارهم . ان قصرت فى عرض من اغراضهم كانوا اشءاءءانك ، ثم یءءون رءءهم الیک ءلا لا علیك ویرونه حقا واجبا لءیک ، وبفرضون علیك ان تبذل عرضك وجاهك وءنك لهم ، فتعاءى ءءوهم ،

وَمَوْجِ الْفَنِّ، وَالْإِتِّفَاعِ مِنَ الْغَيْرِ بِالْكَسْبِ لِلْكَفَايَةِ أَوِ الصَّدَقَةِ فَهُوَ أَوَّلَى  
مِنْ عَمَلِ الظَّاهِرِ، وَالتَّادِبِ بِالْإِرْتِيَاضِ فِي الْبِدَايَةِ وَالتَّادِبِ بِالرِّيَاضَةِ وَهُوَ كَالْتَعْلِيمِ

وتنصر قريتهم وخادمهم ووليهم ، وتنمض لهم سفنها ، وقد كنت فقيها ، وتكون لهم تابعا  
خسيسا بعد ان كنت متبوعا رئيسا ﴿ وموج الفن ﴾ أى والغلبة الفن وما يرتب عليه من  
أنواع المحن مظهر منها وما بطن ، فانك ترى المدرس في رقي دائم ، وتحت حق لازم ومنة  
ثقيلة ممن يتردد لديه ، فكأنه يهدى تحفة اليه ؛ فيرى حقه واجبا عليه ، فلا يزال يتردد إلى  
أبواب السلاطين ويقاسى الذل والشدة بمقاساة الذليل الميهن حتى يكتب له على بعض  
وجوه السحت من مال المسلمين من اليتامى والمساكين . ثم لا يزال العامل يسترقه ويستخدمه ،  
ويمتنه ويستبدله الى ان يسلم اليه مابعد نعمة مستأنفة من عنده عليه ، ثم يبقى في مقاساة  
القسم على اصحابه ان سوى بينهم مقتى المبرزون ونسبوه الى الجنون وقلة التمييز والمعرفة في  
الفنون . وان فاوت بينهم سلفه السفهاء بالسنة حداد وثاروا عليه ثوران الاسود والآساد  
فلا يزال في مقاساتهم في الدنيا وفي مظالم ما يأخذ ويقرقه في العقبى ﴿ والاتفاع ﴾ أى  
وفواته ﴿ من الغير ﴾ وكذا نفع الغير ﴿ بالكسب للكفاية ﴾ أى لكفاية نفسه عن ابناء  
جنسه ﴿ او الصدقة ﴾ على غيره بالزيادة على قدر الكفاية بطريق القناعة ﴿ فهو ﴾ أى  
الكسب وفي نسخة فهو أى الصدقة ﴿ أولى من عمل الظاهر ﴾ كالصلاة والصوم وتلاوة  
القرآن ، وتوضيحه : ان حالك لا يخلو من أن تكون محتاجا الى القوت أولا ، فان كنت  
محتاجا اليه فاشتغالك بالكسب أولى بل فرض لا ينفى ، وان كنت مستغنيا عنه فلا يخلو  
اما ان تكون في خلوتك مشغولا بالأعمال الظاهرة فالكسب للصدقة افضل من العزلة  
لتمدى المنفعة ، وأما ان تكون مشغولا بالأعمال الباطنة من الانس بالله والحضور مع الله  
والتفكير في صفات الله والتذكر لاحوال الآخرة في عقابه والشوق الى لقاء ربه والذوق  
الى مقام رضاه فالعزلة أولى من الكسب لبقاء المنفعة ودوامها وتماها في الدنيا  
والأخرى ﴿ والتادب ﴾ أى فوات كسب الادب وتحصيله ﴿ بالارتياض ﴾ أى المجاهدة  
وقبول رياضة النفس والمعادة ﴿ في البداية والتاديب ﴾ أى وفوات تعليم الادب  
﴿ بالرياضة ﴾ في النهاية ﴿ وهو كالتعليم ﴾ في مقام الهداية وفي الاحياء . ويعنى بالتادب  
الارتياض بمقاساة الناس والمجاهدة في تحمل اذاهم كسرا للنفس وقهرا للشهوات ،  
وهي من الفوائد التي تستفاد بالمخالطة ، وهو افضل من العزلة في حق من لم تهذب

وَالْمُؤَانَسَةِ فَهِيَ مُسْتَحَبَّةٌ لِقَطْعِ الْمَلَالَةِ الْمُنْفَرَةِ لِلْعِبَادَةِ وَثَوَابِ إِقَامَةِ الْجُمُعَةِ وَالْجَمَاعَةِ  
وَنَحْوِهَا ، وَحَقُّوقِهِمْ كَالْعِبَادَةِ وَالتَّشْيِيعِ

بعد أخلاقه ولم تدعن لحدود الشرع شهواته، وأما التأديب فمعنى به أن يروض غيره وهو حال مشايخ الصوفية معهم ، فانه لا يقدر على تهذيب حالهم الا بمخالطتهم . وللترمذى وابن ماجه من حديث ابن عمر «المؤمن الذى يخاطب الناس ويصبر على أذاهم خير من الذى لا يخاطب الناس ولا يصبر على أذاهم» (والمؤانسة) أى وفوات الاستيناس والابتناس بالناس فى المصاحبة والمجالسة ، كالانس بملازمة أرباب التقوى من الأولياء وبمواظبة أصحاب الفتوى من العلماء، وإنما سمي الانسان بالانس لما فيه نوع من الانس لاسيما والمؤمنون اخرة وبينهم زيادة ألفة لقوله تعالى : (وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنفَقْتَ مَا فِى الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلَّفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَّفَ بَيْنَهُمْ) ولقوله عليه السلام : (المؤمن باللف ولاخير فيمن لا يالف ولا يؤلف) رواه أحمد عن سهل بن سعد (فهى) أى الموانسة (مستحبة لقطع الملالاة المنفرة للعبادة) أى كما هو فى العادة ، والرفق فى العبادة من حزم أهل الإرادة، فورد وان الله لا يعمل حتى تملوا وقد تقدم : ومن يشاد هذا الدين يغلبه، فان الدين متين والا يغال فيه برفق هائب المستبصرين ، ولذا قال ابن عباس : لولا مخافة الوساوس لم أجالس الناس . وقال مرة : لدخلت بلدا لا أنيس بها وهل يفسد الناس الا الناس . قلت : وكذا لا يصلح الناس الا الناس ، ومن هنا قيل : ما زينة الناس الا الناس ، فلا يستغنى المؤمن اذا عن رفيق يستأنس بمشاهدته ويستلذ بمحادثته فى اليوم والليلة من ساعته ، فيجتهد فى طلب من لا يفسد فى ساعته تلك شيئا من طاعته ، فقد قال عليه السلام (المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخال) وقد تقدم، وليحرص أن يكون حديثه عند اللقاء فى امور الدين وحكاية المشايخ الصالحين والعلماء المجتهدين ، فهذا النوع من الجلوة فى بعض الاوقات قد يكون أفضل من الخلوة فى تحسين المقامات، فقد ورد «نوم العالم عبادة» ومنه «كلهينى يا حميرا» (و ثواب اقامة الجمعة والجماعة) أى وفوات اقامتهما واداءتهما (ونحوهما) من حضور الجنائز وصلاة العيدين ومجلس العلم ووقوف عرفة وأمثالها (وحقوقهم) أى وفواتها (كالعبادة) للمرضى (والتشييع) للجنائز ومنها اجابة الدعوة فى نحو الولية ، وقد حكى عن جماعة من

والتواضع فقد يحمل التكبر عليها بحب يزيارتهم تبركا

الساف مثل مالك وغيره ترك اجابة الدعوة وعبادة المرضى وحقنهم والجنازة ، بل كانوا احلاس بيوتهم لا يخرجون الا الى الجمعة أو زيارة القبور ، وبعضهم فارق الامصار وانحاز الى قلل الجبال ميلا الى القرار . تفرغا للعبادة وحذرا عن الشواغل في الارادة ﴿ والتواضع ﴾ أى وفاته من آداب المخالطة ولا يقدر عليه في الوحدة ﴿ فقد يحمل التكبر عليها ﴾ أى على العزلة ﴿ بحب زيارتهم تبركا ﴾ أى على سيل التبرك والمعنى انه قد يكون الذكر سببا للعزلة . وعلامته انه يحب ان يزار ولا يجب أن يزور ، ولو كان له الاشغال يذكره والاستغراق في فكره لبغض زيارة الناس اليه ووقوفهم عليه لشغلهم عن المقصود لديه ، ثم اعلم ان التواضع في المخالطة لا ينقص عن منصب من هو كبير بعلبه أودينه ، وقد كان على يحمل الفخر والملح في ثوبه ويده ويقول :

لا ينقص السكايل من كماله • ماجر من نفع الى عياله

وكان أبو هريرة . وحذيفة . وأبى . وابن مسعود يحملون حرمة الخطب وجراب الدقيق وغيره على اكتافهم . وكان أبو هريرة يقول وهو وال على المدينة والخطب على رأسه : طرقت لاميكم ، وكان عليه السلام يشتري الشيء فيحمله الى بيت نفسه فيقول له صاحبه اعطني احمه فيقول « صاحب المناع احق بحمله » رواه أبو يعلى من حديث أبي هريرة في حمله سراويله التي اشتراها . ثم اعلم ان من حبس نفسه في بيته لتحسين اعتقاد الناس في حقه فهو في عناء حاضر في الدنيا ولغذاب الآخرة أشدوا بقاء . فلا تستحب العزلة الاستغراق الاوقات بربه ذكر او فكريا وعلميا وعبادة واشتغالا بامرء تجردا وزهادة بحيث لو خالط الناس لضاعت أوقاته أو كثرت آفاته أو تشوشت عليه عباداته ، فن شغل نفسه لطلب رضى الناس فهو مغرور لانه لو عرف حق المعرفة لم ان الخلق لا يغنون عنه من الله شيئا • وان ضرره ونفعه بيد الله فلا نافع ولا ضار سواه وان من طلب رضى الناس بسخط الله سخط الله عليه الحق واستخط عليه الخلق ، بل رضى الناس غاية لا تدرك ولذا قيل :

من راقب الناس مات غما • وقاز بالراحة الجسور

وقيل للحسن : يا أبا سعيد ان قوما يحضرون مجلسك ليس بغيتهم الاتبع سق طالت ظلامك وتمتلك في السؤال فتبسم وقال للقاتل : هون على نفسك فاني حدثت نفسى بسكنى الجنان ومجاورة الرحمان فطمعت ، وما حدثت نفسى بالسلامة من الناس لاني قد علمت ان خالقهم ورازقهم ومحييهم ومميتهم لم يسلم منهم ، وقال موسى : يا رب احبس عني السنة الناس ،

وَالْتَجَارِبُ قَتَعَتْ بِهَا مَصَالِحُ الدَّارَيْنِ لَا سِيَّمَا الرِّيَاضَةُ وَالْأَصْلُ الْإِسْتِفْتَاءُ مِنَ  
الْقَلْبِ وَحَقُّهَا نِيَّةُ الْإِحْتِرَازِ عَنِ شَرِّ النَّفْسِ وَالْغَيْرِ

فقال : يا موسى هذا شئ لم اصنعه لنفسى فكيف افعله لك . واوحى الله سبحانه الى عزيز :  
ان لم تطب نفسا بان اجعلك علكا في افواه الماضين لم اكتبك عندى من المتواضعين .  
وفي الحديث النبوى : اذ كروا لله حتى يقولوا نحنون « وقد قالوا فى حق أعقل الخلق مجنون  
وساحر ومسحور وكذاب وشاعر ومغرور » ( والتجارب ) أى وفواته فانها تستفاد  
من الخلطة ولا توجد فى العزلة ، فالقلب المشحون بالحق والعدل والبخل والحسد والغضب  
وسائر الأخلاق الذميمة انما تنفجر وتظهر آثارها من القلوب السقيمة اذ حرك بآدنى  
الحركة المستقيمة كما يشير اليه خبره : اخبر نقله ، وقولهم : حرك ترى ما يجرى ( فتعلق  
بها ) أى بالتجارب ( مصالح الدارين ) من المناقب والمراتب ( لاسيما الرياضة ) فى  
ترك المناصب وعند حصول المصائب ، فمن هنا كانوا يجربون أنفسهم ، ففهم من كان يحمل  
قربة ماء او نحوها بين الناس على ظهره أو حزمة حطب على رأسه ويتردد فى الأسواق لتجربة  
نفسه إذا استشعر كبرا فى باطنه ، فان غوائل النفس ومكائدها قل من يتفطن بها ، فقد  
حكى عن واحدانه قال : اعدت صلاة ثلاثين سنة مع انى كنت أصليها فى الصف الأول ،  
ولكنى تخلفت يوما بعدد فوافدت موضع فى الصف الأول ، فوقفت فى الصف الثانى  
فوجدت نفسى تستشعر خجلة من نظر الناس الى وقد سبقته الى الصف الأول فعلمت ان  
جميع صلاتى كانت مشوبة بالرياء ، فالمخالطة لها فائدة ظاهرة فى استخراج القبايح واطهارها ،  
ولذا قبل السفر يسفر عن الاخلاق فانها نوع من المخالطة مع الخلق . واذا عرفت هذا  
فان تحققت الفوائد وانتفت الآفات فاختر العزلة ، والا فالخلطة ، وان تقابلا اتخذ  
بالارجح فى المسألة ( والاصل الاستفتاء من القلب ) اذا كان مشحونا بذكر الرب  
والافضل هو الجمع بين الخلوة والجلوة كما يشير اليه قول الشافعى : الانقباض عن الناس  
مكسبة للعداوة . والانبساط اليهم مجلبة لقراءة السوء فى المحادثة ، فكان بين المنقبض  
والمنبسط ولذا قيل كن وسطا وامش جانبا . ويومى اليه قوله تعالى : ( هو الذى  
جعل لكم الارض ذلولا فامشوا فى مناكبها وكروا من رزقه واليه النشور ) ( وحقها )  
أى العزلة ( نية الاحتراز ) أى الاحتراز ( عن شر النفس ) وما فيها من الوسواس  
( والغير ) أى وغيرها من الجنة والناس ، فيبقى للمعتزل ان ينوى بعزله كفى شر نفسه

والتَّصْوِيرُ فِي رِعَايَةِ الْحُقُوقِ وَالتَّجَرُّدِ لِلْعِبَادَةِ وَتَهْذِيبِ الْأَخْلَاقِ وَالسُّلُوكِ فِي طَرِيقِهِ تَعَالَى وَالْحُضُورِ فِي نَحْوِ الْجُمُعَةِ وَالْجَمَاعَةِ وَالْعِيدِ وَالْحَجِّ وَمَجْلِسِ الْعِلْمِ وَيَجُوزُ التَّرُكُ عِنْدَ مَعَارِضَةٍ مُنْكَرٍ أَحْشَ مِنْهُ وَالْأَحَبُّ حِينَئِذٍ أَنْ يَسْكُنَ مَوْضِعًا يُسْقِطُهَا وَالسُّكُونُ فِي رِبَاطِ السَّالِكِينَ يُفِيدُ سَلَامَةَ الْعِزْلَةِ وَبِرَكَةِ الْجُمُعَةِ وَالتَّعَاوُنِ عَلَى الْبِرِّ وَالتَّأْدِبِ فَلِسَانُ الْحَالِ أَفْصَحُ وَوَرَدَتْقَوْلُ اللَّهِ وَكُنُوا مَعَ الصَّادِقِينَ وَالطَّرِيقُ الْإِسْتِغْرَاقُ بِالْعِبَادَةِ

عن الإبرار ثم طلب السلامة من شر الأشرار (والتصوير في رعاية الحقوق) أي ثم الخلاص عن آفة القصور عن القيام بحق الانام (والتجرد للعبادة) أي ثم العزيمة بكنهه الهمة للعبادة والفراغ للطاعة (وتهذيب الأخلاق) بأن يكون في خلوته مواظبا على العلم والعمل والذكر والفكر ودفع الأمل وانتظار الأجل (والسلوك في) طريقه تعالى (بمنع الناس عن زيارته لئلا يكون مشوشا في وقته وحالته ، وعدم السؤال عن أخبار الناس وأفعالههم وأراجيفهم في أحوالهم ، والقناعة باليسير من المعيشة ، والصبر على ما يلقيه من أذى الجيران وغيرهم ، وعدم الاصغاء إلى ما يقال في حقّه من مدح فيه بالعزلة أو قدح فيه بترك الخلطة . وينبغي أن يكون له أهل صالح أو جليس معتمد عليه لتستريح نفسه إليه في اليوم ساعة عن كد المواظبة في الطاعة . ثم لا يتم له الصبر في العزلة إلا بقطع الطمع عن الدنيا وما الناس منهمكون فيه بما يوافقه أو ينافيه ، ولا ينقطع طمعه إلا بقصر الأمل وتقريب الأجل (والحضور في نحو الجمعة) فانه فرض (والجماعة) فانه واجب أو فرض كفاية أو سنة مؤكدة (والعيد) فانه واجب أو سنة من سنن الهدى وشعار أهل التقى (والحج) فانه طريق أهل السلوك (ومجلس العلم) فانه لا يستغنى عنه الصعلوك ولا الملوك ولا المملوك (ويجوز الترك) أي ترك الحضور في تلك الأمور (عند معارضة منكر أحش منه) أي من ترك الحضور (والأحب حينئذ أن يسكن مَوْضِعًا) بعيدا من العمارات (يسقطها) أي المذكورات من الجمعة والجماعات ونحوها من المأمورات (والسكون في رباط السالكين) أي خائفاه الصالحين (يفيد سلامة العزلة) عن آفات الخلطة (وبركة الجمعة) والجماعة (والتعاون على البر) (والتأديب) (بآداب أهل الشرع والفتوى) (فلسان الحال أفصح) من بيان الحال (وورد) في التنزيل : (اتقوا الله وكونوا مع الصادقين والطريق) أي الموصول للعزلة (الاستغراق بالعبادة) ذكر أوفكر أو علما وعملا وصبرا وشكرا ،



فَالْأَسْتِئَاسُ بِالنَّاسِ مِنَ الْإِفْلَاسِ ، وَقَطَعَ الطَّمْعَ وَذَكَرَ الْآفَاتِ وَآيَنَارُ الْخُنُولِ  
وَهِيَ فَضِيلَةٌ عَظِيمَةٌ فُورِدَ « رَبِّ أَشْعَثَ أَغْبَرَ ذِي طَمَرَيْنِ لَا يُؤْبَهُ لَهُ لَوْ أَقْسَمَ  
عَلَى اللَّهِ لَا بَرَهُ »

صَحُوا وَبَحُوا وَسَكَرُوا وَبَقَا وَبَقَا وَبَقَا (فَالْأَسْتِئَاسُ بِالنَّاسِ مِنَ الْإِفْلَاسِ) أَي  
مِنْ عِلَامَةِ الْإِفْلَاسِ عَنْ مَقَامِ الْإِنْسَانِ ، فَإِذَا رَأَيْتَ نَفْسَكَ تَطْلُعُ إِلَى سَلَامَتِهِمْ وَكَلَامِهِمْ  
وَمُلَاقَاتِهِمْ فِي مَقَامِهِمْ فَأَعْلَمُ أَنَّ ذَلِكَ فَضُولُ سَاعَةِ الْفِرَاقِ . وَفِي الْحَدِيثِ « نَعْمَتَانِ مَقْبُورَتَانِ  
فِيهِمَا أَكْثَرُ النَّاسِ : الصَّحَّةُ وَالْفِرَاقُ » وَقِيلَ :

إِنَّ الشَّيْبَ وَالْفِرَاقَ وَالْجُدَّةَ هُ مَفْسَدَةٌ لِلرَّءِىِ مَفْسَدَةٌ

وَمَتَى عَابَقْتَ الْمَبَادَةَ وَلَا زَمْتَهَا حَقَّ الْمَلَاذِمَةِ وَوَجِدْتَ حَلَاوَةَ الْمُنَاجَاةِ مَعَ الْحُضْرَةِ  
وَإِسْتَأْنَسْتَ بِكِتَابِ اللَّهِ وَآيَاتِهِ وَأَخْبَارِ رَسُولِهِ وَأَنَارِ صِفَاتِهِ اسْتَوْحَشْتَ عَنِ الْإِغْيَارِ ، عَلَى  
أَنَّهُ لَيْسَ فِي الدَّارِ غَيْرُهُ دِيَارٌ فِي نَظَرِ الْإِبْرَارِ ، وَفِي بَعْضِ الْأَخْبَارِ : أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ  
كَانَ إِذَا رَجَعَ مِنَ الْمُنَاجَاةِ يَسْتَوْحِشُ مِنْ كَلَامِ النَّاسِ وَيَجْعَلُ أَصْبَعِيهِ فِي أُذُنَيْهِ كَيْلَا يَسْمَعَ  
كَلَامَهُمْ وَلَا يَقْنَمُ مَرَامَهُمْ . فَعَلَيْكَ بِمَا قَالَتْ بَعْضُهُمْ : اتَّخَذَ اللَّهُ صَاحِبَاءَهُ وَدَعَ النَّاسَ جَانِبًا  
شَاهِدًا ذَنْبٍ فِيهِ هُوَ أَوْ غَائِبًا يَلْقَى النَّاسَ كَيْفَ شَاءَ هُوَ تَجِدُهُمْ عَقَارِبًا . ( وَقَطَعَ الطَّمْعَ ) عَنْ  
الْحَقِّ بَلْ عَنْ الْحَقِّ أَيْضًا بَلْ يَهْطِئُكَ غَيْرُ مَا قَسَمَ لَكَ فِيهِمْ عَلَيْكَ أَمْرَ الْخَلْقِ وَالنَّظَرَ إِلَيْهِمْ  
وَالطَّمْعَ فِيهِمْ ، فَإِنَّ مَنْ لَا تَرْجُو نَفْعَهُ وَلَا تَخَافُ ضَرَّهُ فَوْجُودُهُ وَعَدَمُ سَوَاءِ عَلَيْهِ ،  
وَقَبُولُهُ وَرَدُّهُ مُسْتَوْلَدُكَ ، وَهَذَا تَذَكُّرٌ مِنْ تَوْحِيدِ الْأَفْعَالِ حَيْثُ قَالَ تَعَالَى خَيْرًا عَنْ مَا لَمْ يَكُنْ  
مِنْ الْأَحْوَالِ : ( وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ  
لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتَ وَلَا حَيَاةً وَلَا شَوْرًا ) ( وَذَكَرَ الْآفَاتِ )  
أَيَّ آفَاتِ الْخَلْقِ وَفَوَائِدِ الْعَزَلَةِ ( وَآيَنَارُ الْخُنُولِ ) فَإِنَّهُ الرَّاخَةُ وَضِدُّ الشَّهْرَةِ فَقِيْبًا  
الْآفَةُ ( وَهِيَ ) أَيُّ صِفَةِ الْخُنُولِ ( فَضِيلَةٌ عَظِيمَةٌ ) وَنَقْبَةٌ جَسِيمَةٌ وَقَدْ قِيلَ فِي تَعْرِيفِهِ هُوَ  
إِسْقَاطُ النَّفْسِ عَنْ نَظَرِ الْخَلْقِ ( فُورِدَ رَبِّ أَشْعَثَ أَغْبَرَ ) أَيُّ مُتَفَرِّقِ الشَّعْرِ ( أَغْبَرَ ) مَغْبِرُ الرَّجَةِ  
( ذِي طَمَرَيْنِ ) أَيُّ كِسَائِنِ اسْوَدَيْنِ أَوْ أَرَاوِيْنِ خَلْقَيْنِ ( لَا يُؤْبَهُ لَهُ ) أَيُّ لَا يَمْتَرُ بِهِ عِنْدَ  
أَكْثَرِ الْخَلْقِ ( لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ ) فِي شَيْءٍ نَفِيًّا أَوْ اثْبَاتًا ( لَا بَرَهُ ) أَيُّ لَجَعْلَهُ الْحَقَّ بَارًا فِي قِسْمِهِ  
ذَلِكَ بِأَنَّهُ يَجْمَعُهُ مُطَابَقًا لِمَا أَرَادَهُ هُنَاكَ . وَالْحَدِيثُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ بِلَفْظِ  
رَبِّ أَشْعَثَ مَدْفُوعٌ بِالْأَبْوَابِ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَهُ ، وَالْحَاكِمُ دَرَجَةً أَشْعَثَ أَغْبَرَ ذِي طَمَرَيْنِ

وَلَوْ اتَّسَعَ الْجَاهُ بَلَا طَلَبَ فَغَيْرُ مَذْمُومٍ كَمَا لِلْأَنْبِيَاءِ وَالْخُلَفَاءِ وَالْأَئِمَّةِ إِلَّا أَنْ فِيهِ قِتَّةٌ لِلضَّعْفَاءِ فُورِدَ «حَسْبُ أَمْرِي مِنَ الشَّرِّ الْأَمْنُ عَصْمَةُ اللَّهِ أَنْ يُشِيرَ النَّاسُ إِلَيْهِ بِالْأَصَابِعِ فِي دِينِهِ وَدُنْيَاهُ» وَإِنَّمَا الْمَذْمُومُ حُبُّ الْجَاهِ فُورِدَ (تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَادًا)

ينبوعه اعين الناس لو اقسام على الله لا برة ، وقال صحيح الاسناد ، ولا بن أبي الدنيا ومن طريق الديلمي من حديث ابن مسعود « رب ذى طمرين لا يؤبه له لو اقسام على الله لا برة » أو قال اللهم انى اسئلك الجنة لا عطاء الجنة ولم يعطه من الدنيا شيئا » وفي الاحياء عن أبى هريرة مرفوعا « ان أهل الجنة كل اشعث أغبر ذى طمرين لا يؤبه له الذين اذا استاذنوا على الأمراء لم يؤذن لهم ، واذا خطبوا النساء لم ينسكحوا ، واذا قالوا لم ينصت لهم حوائج أحدهم تتجلى في صدره لو قسم نوره يوم القيامة على الناس لوسعهم » وسكت عليه مخرجه وفي رواية « ان من أمتي من لو اتى أحدكم فسأله دينار لم يعطه اياه ولو سأله درهما لم يعطه اياه ولو سأله فلسا لم يعطه اياه ولو سأل الله تعالى الجنة لا عطاها اياه ، الطبراق في الأوسط من حديث ثوبان باسناد صحيح ، وزاد في الاحياء « ولو سأل الدنيا لم يعطه اياها وما منعها اياه لهُوانه عليه بل لكرامته لديه ، قال مخرجه وروى مرسل (ولو اتسع الجاه بلا طلب فغير مذموم كما للانبياء) والمرسلين (والخلفاء) الراشدين (والأئمة) المعتمدين من العلماء والصلحاء المعتمدين (الآن فيه) أى فى اتساع الجاه (قِتَّةٌ لِلضَّعْفَاءِ) أى ابتلاء ومحنة لغير الأقوياء حيث لم يتلذذوا بحال الفقراء فى خاطرهم ميل الى مقام الاغنياء وذهلوا عما ورد من أن سليمان يدخل الجنة بعد سائر الانبياء بخمسةائة عام ، وكذا ابن عوف من العشرة المبشرة يدخل الجنة بعد الفقراء المهاجرين بخمسةائة عام ، بل فى الاحياء ان عذاب الكافر الفقير أخف من العنى فى دار البقاء (فورِدَ) من حديث أنس عند البيهقى (حسب أَمْرِي مِنَ الشَّرِّ الْأَمْنُ عَصْمَةُ اللَّهِ أَنْ يُشِيرَ النَّاسُ إِلَيْهِ بِالْأَصَابِعِ فِي دِينِهِ) أى بالعلم والعمل أى مخافة عجه وغروره (ودنياه) أى بالمال والجاه أى خشية كبره وبطره ، وفسر الحسن دينة بالبدعة ودنياه بالفسق (وَأِنَّمَا الْمَذْمُومُ حُبُّ الْجَاهِ) أى لا وجوده وشهوده (فورِدَ) فى التنزيل (تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ) أى لا يحبون اعتلاء بالجاه والمال ، اذ لا يريدون استغلاء بغير الحق (ولا فسادا) بحال الخلق بل يريدون صلاحا لاهل الحق ، لكن كما قيل آخر ما يخرج

وَأَصْلُهُ اِتِّشَارُ الصِّيتِ وَحَقِيقَتُهُ تَمْلُكُ الْقُلُوبِ الْمُوصَلُ إِلَى الْمَقَاصِدِ وَهُوَ  
 أَشْهَى مِنَ الْمَالِ فَتَحْصِيلُ الْغَرَضِ بِهِ أَيْسَرُ مَعَ أَنَّهُ مَأْمُونٌ عَنْ نَحْوِ السَّرِقَةِ  
 وَالنَّصَبِ وَنَامٍ دُونَ التَّعَبِ وَمُطَاعٌ بِالطَّوْعِ فَحَرَامٌ إِنْ كَانَ بَارِتِكَابِ ذَنْبٍ  
 كَالْكَذِبِ

من قلوب الصديقين حب الرياسة ولو كان من حيث المشيخة وباب السياسة، والحاصل  
 ان الله سبحانه علق جعل الدار الآخرة بنفى ارادة العلو المستازم لحب الجاه دون نفس  
 الجاه فلم ان المذموم حب الجاه دون نفس الجاه من غير حبله (وأصله) أى الجاه  
 (إتشار الصيت) واشتهار السمعة، فالخول محمود الا من شهره الله لنشر دينه  
 من غير تكلف طلب الشهرة منه اقوة يقينه (وحقيقته) أى الجاه (تملك القلوب)  
 المطلوب منها تهذيبها وطاعتها (الموصل الى المقاصد) أى الدنيوية وقد تكون  
 الدنيوية والآخرية، قال ابن ادهم: ما صدق الله من أحب الشهرة، وقال أيوب السخيتاني  
 ما صدق الله عبد إلا سره أن لا يشعر بمكانه. وعن خالد بن معدان أنه كان اذا كبرت  
 حلقتة قام بخافة الشهرة. وعن أبي العالية أنه كان اذا جلس اليه أكثر من ثلاثة قام  
 وقال بشر: لا يجد حلاوة الآخرة رجل يحب أن يعرفه الناس، وعن معاذ بن جبل:  
 «ان اليسير من الرياء شرك وان الله يحب الاتقياء الاخفياء الذين إذا غابوا لم يفقدوا وإذا  
 حضروا لم يعرفوا»، قلوبهم مصاييح الهدى ينجون من كل غبراء مظلمة، الطبراني والحاكم  
 وصححه، وقال الفضيل: بلغني ان الله عز وجل يقول في بعض ما يمين به على عبده الم أنعم  
 عليك. الم استرك. الم اخمل ذكرك، وكان الخليل بن أحمد يقول: اللهم اجعلني عندك  
 من ارفع خلقك، واجعلني في نفسي من اوضع خلقك، واجعلني عند الناس من اوسط  
 خلقك. وقال الثوري وجدت قلبي بمكة والمدينة مع قوم غرباء أصحاب خوف وعبادة  
 (وهو) أى الجاه (أشهى) أى ألد (من المال) ولذا يبذل المال لتحصيل الجاه ولانه  
 يحصل به المال ولو فى المال (فتحصيل الغرض) من حظ النفس واتباع الهوى (به)  
 أى بالجاه (أيسر) أى أهون من تحصيله بالمال (مع انه) أى الجاه (مأمون عن نحو  
 السرقة والغصب) بخلاف المال (ونام) أى منتشر فى العالم (دون التعب) يبذل المال  
 ويان الحال (ومطاع بالطوع) أى بالرغبة فى خدمته لأرباب الكمال واصحاب الجلال  
 (فحرام) أى الجاه (ان كان بار تكتاب ذنب كالكذب) بكونه تلويافى النسب أو من نسل

وَالْحَدَّاعِ بِإِظْهَارِ أَنَّهُ عَالِمٌ أَوْ وَرِعٌ أَوْ شَرِيفٌ وَهُوَ بِخِلَافِهِ وَيَبِيعُ الْعِبَادَةَ لِمَجْلَعِهَا  
وَسَبِيلَةَ الدُّنْيَا جِنَايَةً وَإِلَّا فُبَّاحٌ فَوَرَدَ . (قَالَ أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ  
إِنِّي حَفِيزٌ عَلِيمٌ) وَالْأَوَّلَى الْإِحْتِرَازُ عَنْهُ فَفِيهِ آفَاتٌ وَهِيَ النِّفَاقُ وَاضْطِرَابُ  
الْقَلْبِ لِشُغْلِهِ بِرِعَايَةِ الْقُلُوبِ وَحِفْظِ الْجَاهِ وَدَفْعِ الْحُسَادِ إِلَّا قَدَرًا يُعِينُ عَلَى الطَّاعَةِ  
كَاسْتِمَالَةِ قَلْبِ خَادِمٍ يَتَعَهَّدُ أَوْ رَفِيقٍ يُعَاوَنُ أَوْ سُلْطَانَ يَدْفَعُ الشَّرَّ

الملوك والعلماء والمشايخ في الحسب ﴿والحدّاع باظهار انه عالم او ورع او شريف  
وهو بخلافه﴾ من جاهل او فاسق او وضيع ، ومن هنا قيل : فمن ادعى المشيخة فان  
كان صادقا فهو افضل الخلق وان كان كاذبا فهو شر الخلائق ، وقد ورد « ما ذئبان  
ضاريان في زريبة غنم باكثر فسادا من حب الشرف والمال في دين الرجل المسلم »  
رواه النسائي . والترمذي وقال حسن صحيح من حديث كعب بن مالك ﴿وبيع العبادَةَ﴾  
اي وحرام ان كان يبيعها وهي من امور الدين بشيء من امور الدنيا مالا او جاهاً ،  
﴿لجمعها﴾ اي العبادَة النافعة في العقبي ﴿وسيلة للدنيا﴾ الدنية الفانية ﴿جناية﴾  
وعلى نفسه خيانة ﴿والا﴾ اي وان لم يكن حب الجاه باز تكاب ذنب ولا يبيع عبادة  
﴿فبّاح﴾ وبضم نية نفع مسلم او دفع ظالم يصير مندوبا وقد يكون مطلوباً ﴿فورد﴾  
في سورة يوسف ﴿قال اجعلني على خزان الارض اني حفيظ عليم﴾ اي مخاطباً للملك مصره  
فانه طلب منزلة في قلبه بكونه حفيظاً عليماً ، وكان محتاجاً الى طلبه وكان صادقا في قوله  
ونافعا لغيره في امره ﴿والاولى﴾ لغير الاقرباء ﴿الاحتراز عنه﴾ اي عن طلب  
الجاه فانه لا يخلو عن خطر لحظ نفسه وما يهواه ﴿ففيه آفات﴾ اربعة ﴿وهي النفاق﴾  
لان صاحب الجاه لا يستغنى عن المداهنة في الاخلاق وهي مخالفة الظاهر الباطن قولاً  
او فعلاً ﴿واضطراب القلب﴾ اي تزلزله عند ظهور العيوب ﴿لشغله برعاية القلوب  
وحفظ الجاه﴾ اي تمامه بين العباد ودوامه في البلاد ﴿ودفع الحساد﴾ اي ضررم  
وشرم المعتاد ﴿الاقدر﴾ استثناء من الاحتراز اي الاقدر ايسر من الجاه ﴿يعين  
على الطاعة﴾ ويكون سبباً للراحة بقدر الاستطاعة ﴿كاستمالة قلب خادم يتعهد﴾  
امورا ضروريا للمخدوم ﴿اورفيق يعاون﴾ في السفر او الحضر على البر والتقوى  
ومحافظة امور العقبي ﴿اوسلطان يدفع الشر﴾ والبلوى •

وَالسَّبَبُ طُولُ الْأَمَلِ وَخَوْفُ الْآفَةِ وَاسْتِدْعَاءُ الطَّبَعِ الْكَمَالَ لِتَحَقُّقِ الطَّبَعِ  
الرُّبُوبِيِّ فِي الْإِنْسَانِ كَالسَّبْعِيِّ وَالشَّيْطَانِيِّ وَالْبَيْهَمِيِّ فَيُجِبُّ الِاسْتِعْلَاءَ بِالِاسْتِرْقَاقِ  
إِنْ أَمَكْنَ كَمَا فِي الْأَجْسَادِ الْأَرْضِيَّةِ

(والسبب) أى سبب حب الجاه ثلاثة (طول الأمل) أى بتباعد الاجل  
(وخوف الآفة) أى توم المحنة التى تكون مئشأ للمحنة . وتوضيحه ان الشفيق بسوء  
الظن مولع ، والانسان وان كان مكفيا فى الحال فانه طويل الآمال فيخطر بباله ان  
المال الذى فيه كفاية ربما يتلف فيحتاج الى غيره ، واذا خطر ذلك بباله هاج الخوف  
من قلبه فلا يدفع المرء خوفا الا الامن الحاصل لوجود مال آخر يفزع اليه ان اصاب  
هذا المال جائحة فهو ابدا لشقيقته على نفسه وحب الجاه بقدر طول الحياة ، ويقدر هجوم  
الجاهات ، ويقدر امكان تطرق الآفات ، وهذا خوف لاموقف له عند مقدار مخصوص  
من المال او الجاه ، ومن هنا ورد « فهو مان لا يشبعان : مفهوم العلم ومفهوم المال »  
الطبرانى وغيره « ولو كان لابن آدم واديان من ذهب لا يبنى ثالثا ولا يعمله جوف ابن  
آدم الا التراب ويتوب الله على من تاب » (واستدعاء الطبع) أى استشهاده (الكمال)  
الحقيقى أو الوهمى (لتحقق الطبع) أى الخلق (الرئوبى فى الانسان) من الاستعلاء  
والاستيلاء والتكبر والتجبر واظهار العظمة والكبرياء ، اذ معنى الرئوبية التوحد بالكمال  
والنفرد بالوجود على سبيل الاستقلال ، وكل انسان بطبعه يحب لان يكون منفردا  
بالكمال فى الجمال والجلال ، ولذا قال بعض الصوفية : ما من انسان الا وفى باطنه ما صرح  
به فروعون من قوله انا ربكم الاعلى ، ولكنه ليس بمجد مجالا ، وفى الاحياء وهو كما  
قال فان العبودية قهر على النفس والرئوبية محبوبة بالطبع ، ولكن لما مجزت النفس عن  
درك منتهى الكمال لم تسقط شهوتها للكمال فى جميع الاحوال (كالسبعى) من القتل  
والجرح والضرب والابذاء (والشيطانى) الماكر والحديعة والاغواء (والبيهيمى)  
من الاكل والشرب والوقاع مع النساء (فيحب) أى الانسان بالطبع الرئوبى  
(الاستعلاء بالاسترقاق) أى استرقاق العبيد على وجه الاكثار واستعباد اجساد  
الاجرار (ان امكن) الاسترقاق ولو بالقهر والغلبة متى يتصرف فيهم بالاستسخار  
(كما فى الاجسام الارضية) من نحو الكلا والاعراس والاشجار بالغصم والابقاء  
والابذاء والافناء ، والدوام والدانير والامتنعة ، فيحب ان يكون قادرا عليها بفعل

ثُمَّ بِالْإِسْتِمَالَةِ كَمَا فِي الْقُلُوبِ ثُمَّ بِالْإِطْلَاعِ كَمَا فِي السَّمَوَاتِ وَعَالَمِ الْمَلَكُوتِ  
وَالْعِلَاجُ الْعِلْمُ بَأَنَّهُ كَذَلِكَ وَهُمِّي لِرُؤَاةِ الْمَوْتِ وَلِأَنَّ الْقُدْرَةَ الْحَقِيقَةَ لَهُ تَعَالَى  
وَفِيهِ التَّشْبِيهُ بِالسَّبَاعِ وَالشَّيَاطِينِ وَالْبَهَائِمِ أَمَّا الْحَقِيقِيُّ فَمَعْرِفَتُهُ تَعَالَى وَمَحَبَّتُهُ وَمَا  
يُعِينُ عَلَيْهِ لِبَقَائِهِ بَعْدَ الْمَوْتِ، وَفِيهِ التَّشْبِيهُ بِالْأَنْبِيَاءِ وَالْمَلَائِكَةِ

فيها ما يشاء من الرفع والوضع والعطاء والمنع ، فان ذلك قدرة والقدره كمال والكمال  
من صفات الربوبية ، والربوبية محبوبة بالطبع والجلبة الخلقية ، ولذا احب الاموال  
وان كان لا يحتاج اليها في مأكله ومشربه وملبسه وشهوات نفسه ( ثم بالاستمالة )  
اي بطلب ميل الخلق اليه ظاهرا وغلبة ارباطنا ورغبة ( كما في القلوب ) طوعا وكرها  
( ثم بالاطلاع ) اي الاشراف ( كما في السموات ) وفي نسخة السماويات اي اخبارها  
وامورها واسرارها ( وعالم الملكوت ) من العرش والكرسي وحولهما من الملائكة  
وانوارها ، والمراد بالملكوت عالم الباطن بما يخطر من الخطرات والعزائم في الحركات  
والسكنات . والحاصل ان مطلوب القلب الكمال ، والكمال بالعلم والقدره وتقوات  
الدرجات فيه غير محصور ، فمرور كل انسان ولذته بقدر ما يدركه من الكمال ، فهذا  
هو السبب في كون العلم والمال والجاه من المحبوبات ، وهو امر وراء كونه محبوبا  
لاجل التوصل به الى قضاء الشهوات فان هذه العلة قد بقي مع سقوط الشهوات واللهوات ،  
بل يحب الانسان من العلوم ما لا يصاح للتوصل به الى قضاء الاغراض ، بل ربما يفوت  
عليه جملة من الاغراض والاعراض ، ولكن الطبع يتقاضى العلم في جميع العجائب  
والمشكلات لان في العلم استيلاء على المعلومات وهو نوع من الكمال الذي هو من الصفات  
الربوبية فكان محبوبا بالطبع ولو كان صاحبه في مقام العبودية .

( والعلاج ) اي علاج رفع حب الجاه خمسة اشياء ( العلم بانه ) اي الجاه  
الذنيوي ( كما لو همى ) ليس في الواقع كمال حقيقي ( لزواله بالموت ) انتهاء وجوده  
ابتداء ( ولان القدرة الحقيقية له تعالى ) ازلا وابدا ( وفيه ) اي في الجاه الوهمي  
الصوري ( التشبه بالسباع والشياطين والبهائم ) كما تقدم ( اما الحقيقي ) اي بآله  
( فمعرفته تعالى ومحبته وما يعين عليه ) اي على ثلثه من العلم والعمل لما حرم به شريعته ،  
وانما يكون هذا لما لاحقيقا ( لبقائه بعد الموت ) فالكمال الحقيقي ما يتفعل مع صاحبه  
ولا ينفك عن جانب ( وفيه ) اي في هذا الكمال ( التشبه بالانبياء والملائكة ) الموصوفين

وَأَفَاتِ الدُّنْيَا وَخَسَّاسَتَهَا وَمَا وَرَدَ فِي ذِمِّ الْجَاهِ وَمَدْحِ الْخَوَلِ وَأَحْوَالِ السَّلَفِ  
فِي إِثَارِ الْعُقْبَى وَمُبَاشَرَةِ أَمْرِ يُسْقِطُهُ

بكمال المعرفة والمحبة الدائمة الباقية ، فانظر كيف انقلب الجاهلون وانكبوا على وجوههم  
انكباب العميان وهم غافلون ، واقبلوا على طلب الكمال بالجاه والمال وهو الكمال الذي  
لا يسلم من الزوال وان سلم في الحال فلا بقاء له في المآل ، واعرضوا عن كمال الحرية  
والمعرفة المسمى علما لدنيا ، واذا حصل ابديا لا انقطاع له لكونه سرمديا . فمؤلاهم  
الذين اشترىوا الحياة الدنيا بالآخرة فلا جرم لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون ،  
وهم الذين لم يفهموا قوله تعالى ( المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات  
خير عند ربك ثوابا وخيرا ملا ) فالعلم والقربة هي الباقيات الصالحات التي تبقى ذالا  
في النفس ، واما المال والجاه فيفنى في الحال أو المآل كما مثله الله تعالى بقوله ( انما  
مثل الحياة الدنيا ماء انزلناه من السماء فاختلف به نبات الارض ) الآية )) وأفات  
الدنيا )) اى والعلم بها )) وخساستها )) اى دناءة نفسها من كثرة عنائها وقلة غناها  
وخسة شركائها وسرعة فنائها ، فلهذا در القائل :

اشد الغم عندى فى سرور تيقن عنه صاحبه اتقالا

ولآخر من أهل الفضائل :

أضغاث أحلام وظل زائل ان اللبيب بمثله لا يخدع

(( وما ورد )) أى والعلم بما جاء من السنة (( فى ذم الجاه ومدح الخول ))  
على ما تقدم (( وأحوال السلف فى إثارة العقبي )) على مناصب الدنيا ومعاونة  
بعضهم لبعض فى البر والتقوى ، فقد كتب الحسن البصرى الى عمر بن عبد العزيز : أما بعد  
فكانك باآخر من كتب عليه الموت وقدمات ، فانظر كيف مدت نظره نحو المستقبل  
وقدره كاتنا . وكتب عمر بن عبد العزيز فى جوابه : أما بعد فكانك بالدينام تكن وكأنك  
بالآخرة لم تنزل فهو لاء كان التفاتهم الى العاقبة فكان عملهم لها بالتقوى اذ علوا ان العاقبة  
للتقين واستحقروا الجاه والمال فى الدنيا . وبصائر أكثر الخلق ضيقة مقصورة على العاجلة  
لا يمتد نورها الى مشاهد العواقب الآجلة كما قال تعالى : ( بل تؤثرن الحياة الدنيا والآخرة  
خير وأبقى ) وقال تعالى : ( كلا بل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة ) (( ومباشرة أمر ))  
بالرفع عطفا على العلم أى والعلاج للأهل وهو مباشرة فعل (( يسقطه )) أى جاهه  
وقدره من قلوب الخلق وأعينهم ، وتفارقة لذة القبول ويأنس بالخول ويقنع بنظر

كَشْرِبِ الْمَاءِ فِي قَدَحٍ يُشَبِّهُ الْخَزْرَ لَوْ نَا إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَتَّبِعًا فَيُشَارُ مَا يَرَى مُبَاحًا  
كَأَظْهَارِ الشَّرِّهِ وَالْأَقْوَى الْقَنَاعَةُ وَالْإِغْتِرَابُ، وَأَمَّا الْإِعْتَزَالُ فِي الْوَطَنِ فَلَا  
يَخْلُو عَنْهُ لِمَعْرِفَةِ النَّاسِ بِهِ

الحاق وقوله ، وهذا طريق الملامية الطالبين للحالة السلامية ﴿ كشرب الماء ﴾  
الحلال ﴿ في قدح يشبه الخزر لونا ﴾ أى يشبه لونه لونه الخزر حتى يظن به أنه يشرب  
الخر فيسقط من الاتين وهذا في جوازه نظر من حيث الفقه الا أن أرباب الأحوال  
ربما يعالجون أنفسهم بما لا يفتى به الفقيه مهما رأى اصلاح قلوبهم فيه ، ثم يتداركون  
ما فرط منهم فيه من صورة التقصير كما فعل بعضهم ، فانه عرف بالزهد واقتل الناس  
عليه ، فدخل حماما ولبس ثوب غيره وخرج ورثف في الطريق حتى عرفوه واخذوه  
وضربوه واستردوا منه الثياب وسموه لص الحمام ﴿ الا أن يكون متبوعا ﴾ أى من المقتدين  
حيث لا يجوز ان يفعل ما لا يكون بظاهره مشروعا فانه يؤمن الدين في قلوب المسلمين .  
وأما الذى لا يقتدى به فلا ينبغي له أيضا أن يقدم على محذور لاجل ذلك ﴿ فيباشر  
ما يرى مباحا ﴾ مما يسقط قدره عند الناس ﴿ كأظهار الشره ﴾ بفتحين أى الحرص  
في الطعام ، كما روى ان بعض الملوك قصد بعض الزهاد فلما علم بقربه منه استدعى  
طعاما وبقلا وأخذ يأكل بشره و يعظم القمم فلما نظر اليه الملك سقط من عينه وانصرف  
فقال الزاهد : الحمد لله الذى صرفك عني . وهذا بالنسبة الى المتقدمين ، واما فى زماننا  
فندن عمل بالكتاب والسنة فى امره لم يبق صديقانى دهره مدة عمره ﴿ والآقوى ﴾ أى فى  
المعالجة ﴿ القناعة ﴾ بلزوم الطاعة وعدم الطمع من اهل الاستطاعة والاكتفاء بما  
لا بد منه للاحياء كلفمة تسد جوعته وخرقة تستر عورته ويبت يدفع عنه حره وقره  
﴿ والاعتراب ﴾ أى طلب الغربة والهجرة الى موضع الخول وعدم الشهرة ﴿ واما  
الاعتزال فى الوطن فلا يخلو عنه ﴾ أى عن نوع من الجاه ﴿ لمعرفة الناس به ﴾ فان المعتزل  
فى البلد التى هو فيها مشهور لا يخلو فى بيته عن حب المنزلة التى يترشح له فى القلوب  
بسبب عزله ، فربما يظن أنه ليس محبا لذلك الجاه وهو مغرور بها ، وانما سكنت نفسه لانها  
قد ظفرت بمقصودها ، ولو تغير الناس عليه عما اعتقدوا فيه وذموا وجزعت نفسه وتألمت  
ثم لا يمكنه أن لا يحب المنزلة فى قلوب الناس مادام يطمع فيهم ، فاذا أحرز قوته من كسبه  
أو من جهة أخرى وقطع الطمع عنهم أصبح الناس ظلم عنده كالأرازل ، فلا يزال



ثُمَّ الْأَوَّلَى كَرَاهِيَةُ الْمَدْحِ وَحُبُّ الذَّمِّ فَوَرَدَ وَيْلٌ لِلصَّائِمِ وَيْلٌ لِلْقَائِمِ وَيْلٌ  
لِلصَّاحِبِ الصُّوفِ إِلَّا مَنْ تَنَزَّهَتْ نَفْسُهُ عَنِ الدُّنْيَا وَأَبْغَضَ الْمَدْحَةَ وَاسْتَحَبَّ  
الْمَذْمَةَ ثُمَّ التَّسْوِيَةُ وَيَعْرِفُ بِتَسْوِيَةِ الْمَادِحِ وَالذَّامِّ فِي اسْتِثْقَالِ جُلُوسِهِمَا وَالْفَرَحِ  
بُسُورِهِمَا وَالْغَمِّ بِمُصِيبَتِهِمَا ثُمَّ عَكْسُ الْأَوَّلِ دُونَ إِظْهَارِ قَوْلٍ وَفَعْلٍ ثُمَّ  
بِإِظْهَارِهِمَا

أَكْبَرُ لَهُ مَنَزَلَةٌ فِي قُلُوبِهِمْ كَمَا لَا يَبَالِي بِمَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ هُمْ مِنْهُ فِي أَقْصَى الْمَشْرِقِ  
أَوْ الْمَغْرِبِ لِأَنَّهُ لَا يَرَاهُمْ وَلَا يَطْمَعُ فِيهِمْ، ثُمَّ لَا يَطْعُ الطَّمَعُ عَنْهُمْ إِلَّا بِالْقَنَاعَةِ فَنَقَعَ  
شَبَعٌ وَاسْتَفْنَى عَنْ غَيْرِهِ، وَهَذَا هُنَا وَرَدَ «لَا يَكْمَلُ إِيمَانُ أَحَدِكُمْ حَتَّى يَكُونَ الْخُلُقُ عِنْدَهُ  
كَالْبَاعِ عَرَّةٍ»

﴿ثُمَّ الْأَوَّلَى﴾ فِي بَابِ الْعِلَاجِ ﴿كَرَاهِيَةُ الْمَدْحِ وَحُبُّ الذَّمِّ﴾ فَإِنْ مَعَالِجَةُ الْفَسَادِ أَمَّا تَكُونُ  
بِالْإِضْدَادِ ﴿فَوَرَدَ: وَيْلٌ لِلصَّائِمِ وَيْلٌ لِلْقَائِمِ وَيْلٌ لِلصَّاحِبِ الصُّوفِ الْإِمْنُ تَنَزَّهَتْ  
نَفْسُهُ عَنِ الدُّنْيَا وَأَبْغَضَ الْمَدْحَةَ وَاسْتَحَبَّ الْمَذْمَةَ﴾ كَذَا فِي الْأَحْيَاءِ، وَقَالَ مَخْرَجُهُ لَمْ أَجِدْهُ  
هَكَذَا، وَذَكَرَ صَاحِبُ الْفَرْدُوسِ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ «وَيْلٌ لِمَنْ لَبِسَ الصُّوفَ فَخَالَفَ  
فُضْلَهُ قَوْلُهُ» وَلَمْ يَخْرُجْهُ وَلَدَهُ فِي مَسْنَدِهِ ﴿ثُمَّ التَّسْوِيَةُ﴾ أَيْ تَسْوِيَةُ الْمَدْحِ وَالذَّمِّ بِأَنْ لَا تَغْنَمَ  
الْمَذْمَةُ وَلَا تُسْرِهَ الْمَدْحَةُ، قَالَ بَعْضُ السَّلَفِ: إِذَا قِيلَ لَكَ: نَعَمْ الرَّجُلُ أَنْتَ فَكَانَ أَحَبَّ إِلَيْكَ  
أَنْ يَقَالَ بِشَرِّ الرَّجُلِ أَنْتَ فَأَنْتَ وَاللَّهِ بِشَرِّ الرَّجُلِ وَهَذَا قَدْ بَيَّنَّنَاهُ بَعْضُ الْعِبَادِ بِنَفْسِهِ  
وَيَكُونُ مَغْرُورًا بِهِ إِنْ لَمْ يَمْتَحِنْ نَفْسَهُ فِي حَالِ إِنْشَاءِ «وَيَعْرِفُ» اسْتِثْوَاءُ الْمَدْحِ  
﴿بِتَسْوِيَةِ الْمَادِحِ وَالذَّامِّ فِي اسْتِثْقَالِ جُلُوسِهِمَا﴾ عِنْدَهُ «وَالْفَرَحِ بِسُورِهِمَا وَالْغَمِّ  
بِمُصِيبَتِهِمَا» وَحُزْنُهُمَا وَنَحْوُهُ مِنَ الْمَنْعِ وَالْعَطَاءِ فِي فِعْلِهِمَا وَالسَّعْيِ فِي قَضَائِهِمَا حَاجَتُهُمَا  
وَمَا أَبْعَدَ ذَلِكَ عَنْ قُلُوبِ أَكْثَرِ الْعِبَادِ مِنَ الْعُلَمَاءِ وَالْعِبَادِ وَالزَّهَادِ. فَإِنْ وَجَدَ قَبْلَهُ  
الْكِبَرِيَّةَ الْأَحْمَرُ يَتَحَدَّثُ بِهِ وَلَا يَرَى، وَمِنْهُمْ مَنْ إِذَا سَمِعَ الْمَدْحَ لَمْ يَسْرِبْهُ وَلَمْ يَقْتُمْ وَلَكِنْ  
لَمْ يُوَثِّرْ بِهِ فَبُذِلَ عَلَى خَيْرٍ كَثِيرٍ، وَإِنْ كَانَ قَدْ بَقِيَ عَلَيْهِ بَقِيَّةٌ مِنَ الْإِخْلَاصِ الَّذِي هُوَ سَبَبُ  
الْإِخْلَاصِ مِنَ الْمَنَاصِرِ ﴿ثُمَّ عَكْسُ الْأَوَّلِ﴾ الَّذِي ذَكَرَ فِي الْمَرْتَبَةِ الْأَوَّلَى وَهِيَ أَنْ يُحِبَّ الْمَدْحَ  
وَيَكْرَهُ الذَّمَّ فِي الضَّمِيرِ ﴿دُونَ إِظْهَارِ قَوْلٍ وَفَعْلٍ﴾ فِي وَجْهِهِمَا بِضَرْبِ أَوْشَتِهِمَا أَوْ ثَنَاءِ  
وَعَطَاءِ ﴿ثُمَّ بِإِظْهَارِهِمَا﴾ أَيْ إِظْهَارِ الْقَوْلِ وَالْفِعْلِ فِي مُقَابَلَةِ الْمَدْحِ وَالذَّمِّ فَيُقَابِلُ الذَّامَّ

وَحُبُّ الْمَدْحِ كَحُبِّ الْجَاهِ حُرْمَةٌ وَإِبَاحَةٌ وَنَفْعٌ وَضَرَاءٌ وَالسَّبَبُ الشُّعُورُ بِكَمَالِ  
النَّفْسِ وَالِاسْتِيْلَاءُ عَلَى الْمَادِحِ وَاسْتِمَالَةُ قُلُوبِ السَّامِعِينَ، فَيَقْوَى مِنَ الْمُعْتَبَرِ  
وَالْمُرْتَفِعِ وَفِي الْمَلَأِ أَقْوَى

بالشتم والضرب والمادح بالثناء والعطاء وهو حال أكثر الخلق (وحب المدح كحب الجاه  
حرمة) ان كان بار تكاب ذنب (واباحة) ان كان بأمر مباح (ونفعا) أى كان لدفع  
شر (وضرا) ان كان يجلب نفع محرم كما سبق مفصلا \*

(والسبب) لحب المدح ثلاثة : (الشعور بكمال النفس) أى استشعار الكمال  
بسبب قول المادح ، فطريقك فيه أن ترجع الى عقلك الراجح وتقول لنفسك : هذه  
الصفة التى يمدحك بها أنت متصفة بها أم لا فان كنت متصفة بها ففى اما أن تكون صفة  
تستحق بها المدح كالمال والورع فينبغى أن لا تفرحى بها لأن الخاتمة غير معلومة ، واما صفة  
لا تستحق المدح كالمال والجاه فالفرح بها كالفرح بنبات الارض بما تذروه الرياح ولا يذغى أن  
يفرح الانسان بعروض الدنيا ، وان فرح فلا يذغى أن يفرح بمدح المادح بل بوجودها  
فالمادح ليس هو سبب وجودها وشهودها فلا يجب أن تفرح به بل بسبب وجودها هو الله  
سبحانه فهو المستحق للحمد والثناء تبارك وتعالى ، ومنه قوله عز وعلا : (قل بفضل الله  
وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون) وان كان الصفة التى مدحت بها وفرحت  
بسيبها أنت خال عنها ففرحك بمدحه غاية الجنون عند أهل الفنون ؛ اذ مثال ذلك مثال  
من يهزؤ به انسان ويقول : سبحان الله ما أكثر العطر الذى فى احشائك ، وما أطيب المسك  
الذى فى أعضائك وأنت تعرف نفسك بكثرة الاقدار والذنن فى أثوابك وأجزاءك  
(والاستيلاء على المادح) فان المدح يدل على تسخير قلب المادح (واستمالة قلوب  
السامعين) فهذا يرجع الى حب الجاه ، وعلاجه بقطع الطمع وطلب المنزلة عند الله  
(فيقوى) أى حب المدح اذا حصل (من المعتبر) علما وحملا أكثر وأظهر من  
غيره (والمترفع) قدره فى الجاه والمال ، وفى نسخة المترفع أى من أهل التصدرفى  
المجالس والمحافل وان لم يكن من ذوى الفضائل (وفى الملا أقوى) من الخلاء وفيه  
خطر للمدوح ، ولذا قال عليه السلام للمادح «وبحك قطعت ظهره لو سمعك ما أفلح  
الى يوم القيامة»

وَالْعَلَّاجُ عِلَاجُ الْجَاهِ وَعَلَيْهِ أَنَّ الصِّفَةَ الْمَمْدُوحَ بِهَا إِن قُضِدَتْ فَاسْتِهْزَاءٌ وَإِنْ  
وُجِدَتْ فَالِدُنْيَوِيَّةٌ كَمَالٌ وَهَمِيٌّ وَالِدِّينِيَّةِ مَوْقُوفَةٌ عَلَى الْحَاقَّةِ، وَالْأَوَّلَى إِظْهَارُ  
الْبُغْضِ لِلْبَادِحِ قَطْعًا لِلْفِتْنَةِ، وَسَبَبُ كَرَاهَةِ الذَّمِّ النَّقَائِصُ الْمَذْكُورَةُ فِي حُبِّ الْجَاهِ

(والعلاج) أى علاج حب المدح شيان (علاج الجاه) أى حبه وقد تقدم حكمه (وعليه) أى الممدوح (أن الصفة الممدوح بها أن فقدت) بأن يكون كذاباً (فاستهزاء) وهذا كثير فى قصائد الشعراء للأغنياء والأمراء، وقد ورد إذا رأيتم المداحين فاحشوا فى وجوههم التراب، وهو كناية عن الخيبة، أو إيمانهم إلى دفع شرهم بباب من الأبواب وسبب من الأسباب من إعطاء الدراهم والدنانير، والنياب، فقد ورد «ما وقي به العرض فهو صدقة» (وان وجدت) أى تلك الصفة بأن يكون صادقاً فى قوله (فالدينوية) من المال والجاه (كآل وهى، والدينية) من العلم والعمل (موقوفة على الحاقمة) أى حسنها وهى غير معلومة، فانما الأعمال بالخواتيم كما ورد (والأولى) فى علاج حب الجاه (إظهار البغض للمدح قطعاً للفتنة) ومن هنا كان الصحابة على وجل عظيم من المدح وقتته، وما يدخل على القلب من السرور بمدحته، وما يفرغ عليه من محنته، حتى أن بعض الخلفاء الراشدين سأل رجلاً عن شيء فقال: يا أبا المؤمنين أنت خير منى وأعلم، فغضب وقال: إني لم أمرك أن تزكيني. وقبل لبض الصحابة. لن يزال الناس بخير ما بقاك الله فيهم، فغضب وقال: إني لأحسبك عراقياً. وقال بعضهم لما مدح: اللهم إن عبدك تقرب إلى بمقتك فاشهدك على مقتي. وإنما كرهوا المدح خيفة أن يفرحوا بمدح الخلق وهم بمقتوتون عند الخلق، فكان اشتغال قلوبهم بأحوالهم عند الله بيبض إليهم مدح الخلائق لأن الممدوح على الحقيقة هو المقرب عند الله تعالى، والمذموم على الحقيقة هو المبعد عن الله الملقى فى النار مع الأشرار فى دار البوار. فهذا الممدوح إن كان عند الله من أهل النار فما أعظم جهله إذا فرح بمدح غيره، وإن كان من أهل الجنة فلا ينبغي أن يفرح إلا بفضل الله وبرحمته وليس أمره بيد الخلق، ومهما علم أن الآجال والأرزاق بيد الله قل التفاته إلى مدح الخلق وذم من سواء، وسقط من قلبه حب مدحه واشتغل بما يهمه من أمر دينه وحب ربه (وسبب كراهة الذم النقائص المذكورة) أى الأسباب المستورة (فى حب الجاه) من الشعور بكآل النفس واستيلاء المدح واستمالة قلوب

وَالْعَلَّاجُ عِلْمٌ أَنَّ الصِّفَةَ الْمَذْمُومَ بِهَا إِنِّ وَجِدَتْ قَبْصِيرُ الْعُيُوبِ وَفِيهِ  
الْفَرَحُ وَالشَّغْلُ بِالْإِزَالَةِ وَإِنْ فَقَدَتْ فَكَفَّارَةُ الذُّنُوبِ وَفِيهِ الشُّكْرُ لَهُ تَعَالَى  
وَالْتَرَحُّمُ عَلَيْهِ حَيْثُ أَهْلَكَ نَفْسَهُ وَوَرَدَ، اللَّهُمَّ اهْدِ قَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ دَعَا  
لِقَوْمٍ كَسَرُوا سِنَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ۞

السامعين ((والعلاج)) لكرهية الذم ((علم ان الصفة المذموم بها ان وجدت)) فيك  
سواء قصد القاتل به النصيحة او التعنت والفضيحة ((قبصير العيوب)) وهو مطلوب  
اهل القلوب ((وفيه الفرح)) بالاطلاع على الصفة الذميمة ((والشغل بالازالة))  
اى بازالة الصفة المذمومة عن نفسك ان قدرت عليها وليس للكرهية مجال لديها فعن  
عمر رضى الله عنه رحم الله من اهدى الى عيوب نفسى ((وان فقدت)) تلك الصفة  
بان يكون القاتل كاذبا فى المذمة ((فكفارة الذنوب)) اى بقية مساويك فكأنه رماك  
بعيب انت برىء منه وطهرتك عن عيب انت متلوث به ((وفيه الشكر له تعالى))  
اذ لم يطلعه على عيوبك ودفعه عنك بذكر ما انت برىء منه وما ستر الله من عيوبك  
اكثر قد بر ((والترحم عليه)) اى على الذايم ((حيث اهلك نفسه)) بذكرك فالمسكين  
جنى على دينه حتى سقط من عين ربه واهلك نفسه باقترائه وتعرض لعقابه الاليم يوم  
جزائه فلا ينبغي ان يغضب عليه مع غضب الله لديه ويقول اللهم اهله ونحوه فيشمت  
الشيطان بك وبه بل ينبغي لك ان تقول رغما للشيطان وحزبه اللهم اصلحه اللهم تب عليه  
اللهم ارحمه اللهم اهده ((وورد)) فى دلائل النبوة للبيهقى ((اللهم اهْدِ قَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ  
دَعَا)) اى النبى عليه السلام ((لقوم)) من كفار قريش ((كسروا سِنَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ))  
اى رباعيته وشجوار رأسه وذلك باحد، ودعا ابراهيم بن ادهم لمن شج رأسه بالمغفرة  
ف قيل له فى ذلك فقال اعلم انى مأجور بسببه فلا ارضى ان يكون هو معاقبا بسببى،  
ومما يهون عليك كراهية المذمة قطع الطمع فان من استغنىت عنه مهما ذمك لم يعظم اثر  
ذلك فى قلبك، وأصل الدين القناعة بما اعطاه الله من المال وبها ينقطع الطمع من الجاه  
والمال واما مادام الطمع قائما فكان حب المدح والجاه يغلب فى قلب من طمعت  
فيه دائما ۞

(البَابُ الثَّانِي عَشَرَ فِي التَّوَاضُّعِ وَذِكْرِ الْمُنَّةِ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ. وَرَدَّ «مَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ» الشَّرْفُ التَّوَاضُّعُ وَضَدُهُ التَّكْبَرُ وَهُوَ اتِّبَاعُ الْكِبَرِ وَهُوَ أَنْ يَرَى نَفْسَهُ فَوْقَ غَيْرِهِ فِي صِفَةِ الْكَمَالِ فَيَحْصُلُ بِهِ نَفْخَةٌ.

(البَابُ الثَّانِي عَشَرَ فِي التَّوَاضُّعِ وَذِكْرِ الْمُنَّةِ)

أَيُّ فِي مَدْحِهِمَا وَذَمِّ ضَدِّهِمَا وَهُمَا الْكِبَرُ وَالْمَجْبُوبُ (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) الَّذِي يَتَوَاضَعُ لَهُ الْعَرْشُ الْكَرِيمُ (وَرَدَّ) فِي الْحَلِيَّةِ لِأَبِي نَعِيمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (مَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ) وَمَقْهُومُهُ مَنْ تَكَبَّرَ عَلَى اللَّهِ وَضَعَهُ، وَلِلْبَيْهَقِيِّ فِي الشَّعْبِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ إِذَا تَوَاضَعَ الْعَبْدُ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ، وَلِلْأَصْفَهَانِيِّ فِي التَّرْغِيبِ وَالتَّرْهيبِ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ «أَنَّ التَّوَاضُّعَ لَا يَزِيدُ الْعَبْدَ الْارْفَعَةَ»، وَلِمُسْلِمٍ فِي إِثْنَاءِ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ «وَمَا تَوَاضَعَ أَحَدٌ لِلَّهِ الْارْفَعَهُ اللَّهُ»، وَلِلْأَحْمَدِيِّ وَالْبَيْهَقِيِّ فِي الشَّعْبِ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ «وَمَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ كِبَرٍ أَكْبَهُ اللَّهُ فِي النَّارِ عَلَى وَجْهِهِ» وَلِلتِّرْمِذِيِّ وَحَسَنُهُ مِنْ حَدِيثِ سُلَيْمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ «لَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَذْهَبُ بِنَفْسِهِ حَتَّى يَكْتَسِبَ فِي الْجَبَارِينَ فَيُصِيبُهُ مَا أَصَابَهُمْ» وَلِلتِّرْمِذِيِّ مِنْ حَدِيثِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ عَمِيْسٍ «بَشَّ الْعَبْدُ عَبْدَ تَجْبَرٍ وَاعْتَدَى وَنَسَى الْجَبَّارَ الْأَعْلَى بِشَّ الْعَبْدَ عَبْدَ تَكْبَرٍ وَخَتَلَا وَنَسَى الْكَبِيرَ الْمُتَعَالِ بِشَّ الْعَبْدَ عَبْدَ سَمَاهَا وَنَسَى الْمُقَابِرَ وَالْبَلِيَّ بِشَّ الْعَبْدَ عَبْدَ عَتَى وَبَغَى وَنَسَى الْمَبْدَأَ وَالْمُنْتَهَى» وَرَوَاهُ الْجَلَامُ فِي مُسْتَدْرَكِهِ وَصَحَّحَهُ (الشَّرْفُ التَّوَاضُّعُ) فَلِأَبْنِ أَبِي الدُّنْيَا الْكَرَمُ التَّقْوَى وَالشَّرْفُ التَّوَاضُّعُ وَالْيَقِينُ الْغَنَى، وَعَنْ عُرْوَةَ بْنِ الْوَرْدِ التَّوَاضُّعُ أَحَدُ صَائِدِ الشَّرَفِ وَكُلُّ نِعْمَةٍ مَحْسُودٍ عَلَيْهَا صَاحِبُهَا إِلَّا التَّوَاضُّعَ، وَقَالَ الْفَضِيلُ التَّوَاضُّعُ أَنْ تَخْضَعَ لِلْحَقِّ وَتَقَادِلَهُ وَلَوْ سَمِعْتَهُ مِنْ صَبِي قَبْلَتَهُ مِنْهُ وَلَوْ سَمِعْتَهُ مِنْ أَجْمَلِ النَّاسِ قَبْلَتَهُ، وَعَنْ ابْنِ الْمُبَارَكِ التَّوَاضُّعُ أَنْ تَضَعَ نَفْسَكَ عِنْدَ مَنْ دُونَكَ فِي نِعْمَةِ الدُّنْيَا حَتَّى تَعْلَمَ أَنَّهُ لَيْسَ عَلَيْكَ بِدُنْيَاكَ فَضْلٌ وَأَنْ تَرَفَعَ نَفْسَكَ عَلَى مَنْ هُوَ فَوْقَكَ فِي الدُّنْيَا حَتَّى تَعْلَمَ أَنَّهُ لَيْسَ لَهُ بِدُنْيَاكَ عَلَيْكَ فَضْلٌ، وَقَالَ قَتَادَةُ مَنْ أَعْطَى مَا لَا أَوْجَالَ أَوْ ثَنَاءَ أَوْ عِلْمًا ثُمَّ لَمْ يَتَوَاضَعْ فِيهِ كَانَ عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ رِبَالًا (وَضَدُهُ التَّكْبَرُ وَهُوَ اتِّبَاعُ الْكِبَرِ) وَأَظْهَرَهُ كَمَا أَنَّ التَّوَاضُّعَ اتِّبَاعُ الضَّعْفَةِ وَأَظْهَرَهُ الْمُسْكِنَةُ بِأَنْ يَرَى نَفْسَهُ دُونَ غَيْرِهِ فِي صِفَةِ الْكَمَالِ فَن تَكْبَرُ عَلَى امْتَالِهِ فَهُوَ مُتَكَبِّرٌ فِي حَالِهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ عَنْهُمْ فَهُوَ مُتَوَاضِعٌ فِي مَقَامِ كَمَالِهِ.

(وَهُوَ) أَيُّ الْكِبَرِ (أَنْ يَرَى نَفْسَهُ فَوْقَ غَيْرِهِ فِي صِفَةِ الْكَمَالِ فَيَحْصُلُ بِهِ نَفْخَةٌ) أَيُّ

وَوَرَدَ «أَعُوذُ بِكَ مِنْ نَفْخَةِ الْكَبِيرِ، وَآثَرِهِ التَّرَفُّعِ فِي الْمَجْلِسِ وَالتَّقَدُّمِ فِي الطَّرِيقِ وَالنَّظْرِ بِالْمَا فِي وَعَيْنِ الْأَسْتَحْقَارِ

انتفاخ الكبير في نفسه. وعن ابن عباس في قوله تعالى (ان في صدورهم الاكبر ما هم يباليه) فقال عظمة لم تبلغوها، وفي صحيح مسلم عن ابن مسعود لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر. وعن ثابت بلغنا أنه قيل يا رسول الله ما أعظم تجبر فلان فقال أليس بعده الموت؟ اليه في الشعب هكذا مرسله، ويروى أنه خرج يونس وأيوب. والحسن يتذاكرون التواضع فقال لهم الحسن: التواضع أن تخرج من منزلك فلا ترى مسلما الا رأيت له عليك فضلا وقال الجنيد التواضع عند أهل التوحيد تكبر، وفي الاحياء لعل مراده أن المتواضع يثبت نفسه ثم يضعها والموحد لا يثبت نفسه ولا يراها شيئا حتى يضعها أو يرفعها (ورود أعوذ بك من نفخة الكبير) روى أبو داود. وابن ماجه من حديث جبير بن مطعم مرفوعا أعوذ بالله من الشيطان من نفخة ونفثه وهمزه فنفخه الكبير ونفثه الشعر أو السحر وهمزه الوسوسة في السر (وآثاره) أي علامات الكبير ثلاثة عشر (الترفع في المجلس) على الاقران أي من غير استحقاق له به (والتقدم في الطريق) على الاخوان مع استحقاقهم به، قال أبو الدرداء لا يزال العبد يزاد من الله بعد ما مشى خلفه، وكان عبد الرحمن بن عوف لا يعرف من عبيده اذ كان لا يتميز عنهم في صورة ظاهرة، ومشى قوم خلف الحسن البصري فنعهم وقال: ما يبقى هذا من قلب العبد، وكان عليه السلام في بعض الاوقات يمشي مع الصحاب فيأمرهم بالتقدم ويمشي في الغمار اما لتعليم غيره وأما لئني وسواس الشيطان بالكبر والعجب كما انتزع الثوب الجديد في الصلاة ولبس الخلق لآحد هذين المعنيين كذا في الاحياء، والمعروف نزع الشراك الجديد ورد الشراك الخلق ونزع الخميصة ولبس الابحاجية كما تقدم والله أعلم. وللديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي أمامة بسند ضعيف جدا انه خرج يمشي الى البقيع فتبعه أصحابه فوقف وأمرهم أن يتقدموا ومشى خلفهم فذل عن ذلك فقال: اني سمعت خفي فقالكم فاشفقوا أن يقع في نفسى شيء من الكبر (والنظر) الى الغير (بالمآ في) أي بطرف العين تكبرا وتجبرا قال تعالى: (يعلم خائفة الاعين وما تخفي الصدور) (وعين الاستحقار) بان يستنكف عن جلوس غيره بالقرب منه الا أن يجلس بين يديه، فعن ابن وهب: جلست الى عبد العزيز بن أبي رواد فس فخذني فخذته فنحيت نفسي عنه فأخذ بشو في فجرني الى

وَتَعْوِجُ الْعُنُقِ وَإِطْرَاقُ الرَّأْسِ وَالْإِتْكَاءُ، وَقِيَامُ النَّاسِ بَيْنَ يَدَيْهِ فَجَاءَ إِنْ مِنْ قَعْدَ النَّاسِ بَيْنَ يَدَيْهِ قِيَامٌ فَهُوَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ»

نفسه وقال: لم تعلمون في ما تعلمون بالجبايرة؟ اني لا أعرف منكم رجلا شرامني، وقال أنس: كانت الوليدة من ولاتند المدينة تأخذ بيد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلا ينزع يده من يدها حتى تذهب به حيث شاءت. وقد تقدم مخرجه. ومن ذلك أن يتوقى في مجالسه المرضى والمعلولين وعنهم يتحاشى، فكان ابن عمر لا يحبس عن طعامه يجذوماء ولا أبرص ولا مبتلى الا أنعدهم على مائدته، وقد ثبت أنه عليه السلام مع مجذوم وقال له: قل بسم الله ثقة بالله. رواه أبو داود. والترمذي. وابن ماجه من حديث جابر ((و. تعويج العنق)) مع تحريك الأطراف ((و. اطراق الرأس)) فروى أن عمر بن عبد العزيز حج قبل أن يستخلف فنظر اليه طاوس وهو يخال في مشيته فغمز جنبه بأصبعه ثم قال: ليست هذه مشية من في بطنه خراء، فقال عمر كالتعذر: يا عم لقد ضرب كل عضو مني على هذه المشية حتى تعلمتها، وعن الحسن. ان في كل عضو من الاعضاء لله نعمة والشیطان به لعنة، ورأى محمد بن واسع ولده يمشي يخال فدعاه فقال: أتدرى من أنت؟ أما أمك فاشتريتها بمائتي درهم، وأما أبوك فلا أكثر الله في المسلمين مثله، ولا حمد والطبراني. والحاكم. وصححه والبيهقي في الشعب. من حديث ابن عمر «من تعظم في نفسه واختال في مشيته اتقى الله وهو عليه غضبان» ولعله مقتبس من قوله تعالى: (ان الله لا يحب من كان مختالا في فؤاده) ومن قوله: (ولا تمش في الارض مرحا انك لن تخرق الارض ولن تبلغ الجبال طولا) وفي الصحيحين من حديث ابي هريرة «لا ينظر الله الى من جر ازاره بطرا» وفي لفظ مسلم «خيلاء» ((والإتكاء)) اى الميل الى احد جوانبه بحضور اقاربه واجانبه من غير ضرورة وعارضة في بابه، وكذا حكم التربع المشير الى الترفع ((وقيام الناس بين يديه، لجاء)) اى في الخبر او الاثر ((ان من قعد والناس بين يديه قيام)) واقفون بامرهم ((فهو من اهل النار)) والحديث معروف بالفظ «من احب ان يتمثل له الرجال قياما فليتبوأ مقعده من النار، احمد وابو داود والترمذي عن معاوية، وفي الشرائع للترمذي عن أنس «لم يكن شخص احب اليهم من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكانوا اذا رأوه لم يقوموا له لما يعلمون من كراهيته لذلك»، وقال الفضيل: من احب الرياضة لم يفلح ابدا: وقال الشبلي: من رأى لنفسه

وَالْمَشَى رَاكِبًا مَعَ الْمَشَاةِ وَتَرَكَ الْخُرُوجَ إِلَّا بِشَخْصٍ عَقِيهِ، وَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَمْشِي بَيْنَ الْجَمْعِ غَيْرِ مُتَقَدِّمٍ وَعَمَلِ الْبَيْتِ وَحَمْلِ السَّلْعَةِ فَوَرَدَ مِنْ حَمْلِهَا فَقَدِّبَرِيءَ مِنَ الْكِبَرِ

قيمة فليس له من التواضع حصة . والتحقيق ان من رأى انه خير من اخيه واحتقر اخاه وازدراه ونظر اليه بعين الاستصغار أورد الحق وهو يعرفه فقد تكبر فيما بينه وبين الخلق ، ومن اتق من ان يخضع لله ويتواضع له بطاعته واتباع رسله فقد تكبر بينه وبين الحق ( والمشى ) اى الخروج ( راكبا مع المشاة ) بين يديه ( وترك الخروج ) من منزله ولو الى المسجد للجمعة والجماعة ( الا بشخص ) او اشخاص ( عقيه ، وكان عليه السلام يمشى بين الجمع غير متقدم ) كما تقدم ( وعمل البيت ) اى وتركه وهو خلاف التواضع ومخالف لفعله عليه السلام ، فى مسند احمد « عن عائشة انه عليه السلام كان يخطط ثوبه ويخفف نعله ويعمل ما يعمل الرجال فى بيوتهم ، وليبقى فى الشعب من حديث ابى هريرة « من اعتقل البعير ولبس الصوف فقد برىء من الكبر » وبالجملة فجاء مع حسن الاخلاق تؤخذ من سيرته عليه السلام واتباعه من اصحابه الكرام ، ولما عوتب عمر فى بذاذة هيئته عند دخول الشام قال اما قوم اعزنا الله بالاسلام فلا نطلب العز من غيره ( وحمل السلعة ) اى وتركه ( فورد من حملها ) اى سلعته ، وفى رواية بضاعته ( فقد برىء من الكبر ) البيهقى عن ابى امامة . ولا بى يملى الموصلى عن ابى هريرة انه عليه السلام حمل سروا لا اشتراه لنفسه وابى ان يحمله غيره وقال « صاحب المتاع احق بحمله » وعن على لرم الله وجهه .

لا ينقص الكامل من كماله • ما جر من شيء الى عياله

وكان ابو عبيدة بن الجراح - وهو امير - يحمل سطلاله من خشب الى الحمام . وقال ثابت بن مالك : رايت اباهريرة اقبل من السوق ويحمل حزمة من حطب وهو يومئذ خليفة لمروان فقال : اوسع الطريق للامير يا ابن مالك . وعن الاصمغ بن ابى بنانة قال : كأتى انظر الى عمر معلقا لحا فى يده اليسرى وفى يده اليمنى الدرة يدور فى الاسواق حتى دخل رحله . وقال بعضهم : رايت عليا يشتري لحما بدرهم لحمله فى ملحفته ، فقلت له : احمل عنك يا امير المؤمنين ، فقال : لا ابو الاميال احق ان يحمل . وروى ان عبد الله بن سلام حمل حزمة حطب فقيل له : يا ابا يوسف قد كان فى غلبانك ويبتك ما يدفونك



وَاحْتِمَالِ الْأَذَى فَهُوَ الْأَصْلُ الْمَأْثُورُ وَلِبَاسِ الدُّونِ فَوَرَدَ «مَنْ تَرَكَ زِينَةَ اللَّهِ وَوَضَعَ ثِيَابًا حَسَنَةً تَوَاضَعًا لِلَّهِ وَابْتِغَاءَ وَجْهِهِ كَانَ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَدْخِلَهُ عِبْقَرِيَّ الْجَنَّةِ وَنَزَعَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْجَدِيدَ وَلَبِسَ الْعَتِيقَ لِلتَّعْلِيمِ أَوْ الْبُعْدِ عَنِ الْوَسْوسَةِ إِلَّا لِلنَّظَافَةِ

فقال اجل ، ولكنى اردت ان اجرب نفسى هل تنكر ذلك منى ، فلم يقنع منها . بما اعطيه من العزيمة على ترك الانفة حتى يجر بها اهى صادقة ام كاذبة ؟ وروى ان عمر بن الخطاب حمل قربة على عنقه فقال له اصحابه : يا اير المؤمنين ما حملك على هذا ؟ فقال : ان نفسى اعجبتى فاردت ان اذلها ، وروى ان ابا موسى قيل له ان اقواما يتخلفون عن الجمعة بسبب ثيابهم فلبس عباءة صلى فيها بالناس ﴿ واحتمال الاذى ﴾ اى وتركه ﴿ فهو ﴾ اى احتمال الاذى من السب وغيره ﴿ الاصل ﴾ الذى عليه مدار حسن الخلق والتواضع للحق ﴿ المأثور ﴾ المروى عن السلف والخلف خلافا لالة الحشيش والعلف ، وقد قدمنا ما نقل عنهم فى ذم الغضب وما يتعلق به من الادب ﴿ ولباس الدون ﴾ اى وترك اللباس الحسن او الخلق او المارقع ﴿ فرود من ترك زينة الله ووضعه ثيابا حسنة ﴾ اى دفعها مع القدرة عليها ﴿ تواضعا لله وابتغاء وجهه ﴾ اى لالرياء والسمعة فى حقه ﴿ كان على الله ﴾ اى واجبا بمقتضى وعده ﴿ ان يدخره عبقرى الجنة ﴾ اى دياجها من سندسها واستبرقها ، ابو سعد المالينى فى مسند الصوفية ، وابو نعيم فى الحلية من حديث ابن عباس ؑ من ترك زينة الدنيا لله ؑ الحديث . وقد ورد البذاذة من الايمان ، ابو داود . وابن ماجه من حديث ابى امامة بن ثعلبة . وقال هارون : سألت عن معنى البذاذة فقيل هو الدون من اللباس ، وقال زيد بن وهب : رأيت عمر بن الخطاب خرج الى السوق ويده الدرّة وعليه ازار فيه اربعة عشر رقعة بعضها من ادم اى جلد . وعوث بن عليّ فى ازاره مرقوع فقال : يقتدى به المؤمن ويخشع له القلب . وقال عيسى عليه السلام : جودة اللباس خيلاء القلب . وقال طاووس : انى لا غسل نوى هذين فانكر قلبى ماداما نقيين . وقيل لسان : الاتلبس ثوبا جيدا فقال انما انا عبد فاذا اعتقت يوما لبست ، اشار به الى العتق فى الآخرة وما اعد الله لعبيده من الثياب الفاخرة ﴿ ونزع عليه السلام الجديد ﴾ اى من الشراك والخنيصة ﴿ ولبس العتيق ﴾ منهما ﴿ للتعليم ﴾ اى لتعليم غيره ﴿ او البعد عن الوسوسة ﴾ فى نفسه على ما تقدم ﴿ الا للنظافة ﴾

فَوَرَدَ نَفَى الْكِبَرِ فِي حُسْنِ الثِّيَابِ لِمَعْرِفَةِ حَالِ السَّائِلِ، وَيَعْرِفُ بِتَسْوِيَةِ الْخَلَاءِ  
وَالْمَلَأِ وَالْغَضَبِ عَلَى مَنْ لَا يَبْدَأُ بِالسَّلَامِ وَالِاهْتِمَامِ بِبَاصَابَةِ الْخَصْمِ الْمُنَظَرِ  
وَالْإِنْكَارِ عَلَيْهِ

أى بقصدها فإنه حيثئذ لا بأس بترك الدون من اللباس ولبس الثوب الفاخر كسائر  
الناس ﴿فورد نفى الكبر في حسن الثياب لمعرفة حال السائل﴾ أى لمعرفة عليه السلام  
لحال السائل ومقامه من المرام ، ففى الطبرانى من حديث ثابت بن قيس بن شماس  
أنه سأل النبي عليه السلام وقال : أنى امرؤ قد حجب الى من الجمال ماترى فهل من  
الكبر ؟ فقال لا ، ولكن من سفه الحق أى جملة وانكره ، وغمص الناس أى حقرهم .  
رواه أحمد من حديث عقبة بن عامر . وفى رواية مسلم عن ابن مسعود « الكبر من  
بطر الحق وغمص الناس ، وفى رواية الترمذى « من بطر الحق وغمص الناس » وقال  
حسن صحيح ، وفى رواية ابن بكار عن ابن مسعود قال « جاء رجل الى رسول الله صلى  
الله تعالى عليه وسلم فقال انه ليهجنى ان يكون ثوبى غسيلة ورأسى دهينا وشر الكأعلى  
جديدا وذكر اشيأ حتى ذكر علاقة سوطه أفنى الكبر هذا ؟ فقال عليه السلام لا هذا  
من الجمال والله يحب الجمال لكن الكبر من سفه الحق وظلم الناس » (ويدرف )  
أى حال من يلبس للنظافة ، أو كونه ظهرا للغنى شكرا للنعمة ، أو كونه فقيرا يرى نفسه  
غنيا للنفقة (بتسوية الخلاء والملاء) عنده فى لباسه للنظافة ونحوها بأن يلبس فى الخلاء  
للصلاة وغيرها ما يلبس فى الملاء عند حضور الجماعة ونحوها ، ثم المحبوب الوسط  
المطلوب ، فللنساء وابن ماجه من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده « ظلوا  
واشربوا والبسوا وتصدقوا فى غير اسراف ولا مخيلة » (والغضب) بالرفع عطف  
على الترفع ، أى ومن آثار الكبر الغضب (على من لا يبدأ بالسلام) اولا يبادر  
بالقيام ونحوه من انواع الاكرام (والاهتمام) بالرفع أى والاهتمام (بباصابة الخصم  
المناظر) أى المجادل فى منقوله (والانكار عليه) أى وبانكار الخصم عليه فى معقوله ،  
وتوضيحه ان يناظر فى مسئلة مع واحد من اقرانه ، فان ظهر شئ من الحق على لسان  
صاحبه فقتل عليه قبوله والانتقاده والاعتراف به والشكر له على تنبيهه وتعريفه واخراجه  
الحق فذلك يدل على ان فيه كبرا دقيقا فليتنق الله وليشتغل بعلاجه ، امان حيث العلم  
فبان يذكر نفسه خيبة نفسه وخطر عاقبته وان الكبر لا يليق الا بالله تعالى ، واما بالعمل

وَأَفَاتَهُ مُنَازَعَتُهُ تَعَالَى فُورِدَ «الكبرياءُ ردائي والعظمةُ إزارى فمن نازعني فيهما قصمته» وبغضه تَعَالَى فُورِدَ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ، وَعَمِيَ الْقَلْبُ فُورِدَ (سَأَصْرَفُ عَنْ آيَاتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ وَيَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارًا)، وَالذُّلُّ

فَبِأَن يَكْلَفُ نَفْسَهُ مَا تَقِلُّ عَلَيْهِ مِنَ الْاعْتِرَافِ بِالْحَقِّ فَيَطْلُقُ لِسَانَهُ بِالْحَمْدِ وَالنَّشَاءِ، وَيَقِرُّ عَلَى نَفْسِهِ بِالْعَجْزِ فِي الْإِدَاءِ وَيُشْكِرُهُ عَلَى الْإِسْتِفَادَةِ وَيَقُولُ : مَا أَحْسَنَ مَا نَطَلْتُ لَهُ مِنَ الْإِفَادَةِ وَقَدْ كُنْتُ غَافِلًا عَنْهُ لِحُزَاكَ اللَّهُ عَنِّي خَيْرًا عَلَى مَا نَهَيْتَنِي لَهُ فَالْحِكْمَةُ ضَالَّةٌ لِلْمُؤْمِنِ فَإِذَا وَجَدَهَا فَيَنْبَغِي أَنْ يَشْكُرَ مِنْ دَلِهِ عَلَيْهَا •

( وَأَفَاتَهُ ) اى الكبر ستة ( منازعته تعالى ) اى فى مشاركته سبحانه فى بعض صفاته ( فُورِدَ ) فى صحيح مسلم : وغيره ( الكبرياء ردائى ) اى بمنزله فى اظهار ملكى وجبروتى ( والعظمة ازارى ) اى بمنزله فى اسرار ملكوتى والمعنى انهما صفتان مختصتان بى كما ان رداء الانسان وازاره مختصان به ولا يشاركه احد فى لبسه ( فمن نازعنى فيهما ) اى واحدا منهما كما فى رواية ( قصمته ) اى اهلكته ، وفى رواية عذبه ، وفى اخرى ألقيته فى جهنم ، وفى اخرى قذفته فى النار ( وبغضه تعالى ) اى له فى الدنيا والاخرى ( فُورِدَ ) فى التنزيل ( انه لا يحب المستكبرين ) ومفهومه انه يحب المتواضعين ( وعَمِيَ الْقَلْبُ ) بمعرفه الرب ( فُورِدَ ) فى التنزيل ( سَأَصْرَفُ عَنْ آيَاتِي ) اى المنصوبة فى الآفاق والانفس من مصنوعاتى . وقيل فى التفسير سادفهم القرآن عن قلوبهم ( الذين يتكبرون ) تمامه ( فى الارض بغير الحق وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها وان يروا سبيل الرشدا لا يتخذوه سبيلا وان يروا سبيل النجى يتخذوه سبيلا ) وفى بعض التفاسير سأحجب قلوبهم عن مشاهدة ملكى وملكوتى وعجائب قدرتى وغرائب جبروتى . وقال ابن جريج : سأصرفهم عن ان يفكروا فيها ويعتبروا بها ، ولذا قال عيسى عليه السلام : ان الزرع ينبت فى السهل لافى الوعر ، وكذلك الحكمة تنمو فى قلب المتواضع دون المتكبر الا ترى ان من تمشخ برأسه الى السقف شجه ومن طأطأ اظله واكنه ( ويطبع الله على كل قلب متكبر ) بالاضافة ودونها ( جبار ) مبالغ فى الفساد من قهر العباد وكسر البلاد ( والذل ) اى المذلة فى العاقبة والمهانة فى الآخرة . فللترمدى وحسنه من رواية عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده • المتكبرون يوم القيامة فى صور الذر يطوهم الناس لموانهم على الله • وعن

وَالْبَعْثُ عَلَى الذَّمَامِ كَتَغْيِيرِ الْخَلْقِ وَالْجَحْدُ عَنْ الْحَقِّ وَالْحِجْبُ عَنِ الْفَضَائِلِ كَالْتَوَاضُعِ  
وَالْحُلْمُ وَالنَّصِيحَةُ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا يَسْتَلْزِمُهُ، فَالْعَبْدُ الرَّقِيبُ يَضْرِبُ وَلَدَ  
الْمَوْلَى عِنْدَ الْأَسَاءَةِ وَيَتَوَاضَعُ لَهُ، ثُمَّ الَّتَخَاسُسُ كَتَأْخِرِ الْعَالَمِ عَنِ الْخَصَافِ  
مَذْمُومٌ أَيْضًا كَعَكْسِهِ

حاتم : اجتنب الموت على ثلاثة : على الكبر والحرص والخيلاء ، فان المتكبر لا يخرج  
الله تعالى من الدنيا حتى يريه الهوان من ارضل اهله وخدمه ، والحرص لا يخرج الله  
تعالى من الدنيا حتى يحوجه الى كسرة او شربة ولا يجد مساعدا ، والمختال لا يخرج الله  
تعالى من الدنيا حتى يمرغه بيوله وقدره ﴿ والبعث ﴾ اى التحريض والحث ﴿ على  
الذمائم ﴾ من صفات البهائم ﴿ كتغير الخلق ﴾ من اثر سوء الخلق كالبشاشة الى العبوسة  
﴿ والجحد عن الحق ﴾ اى بانكاره وعدم اقراره ، وقد سبق في الحديث تفسير الكبر  
المذموم به ، ومنه البعد عن اهل الحق فقد قالت قريش لرسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم : كيف نجلس اليك وعندك هؤلاء الفقراء ؟ فنزل قوله تعالى : ( ولا تطرد الذين  
يدعون ربهم ) رواه مسلم وابن ماجه ﴿ والحجب ﴾ اى ومنعه ﴿ عن الفضائل ﴾  
وحجزه عن حسن الشمايل ﴿ كالتواضع ﴾ للحق ﴿ والحلم ﴾ عن الخلق ﴿ والنصيحة ﴾  
للعامه من غير الفضيحة ﴿ والامر بالمعروف ﴾ اى وكذا النهى عن المنكر ﴿ ولا يستلزمه ﴾  
اى الامر بالمعروف التكبر ﴿ فالعبد الرقيب ﴾ بأمر الحبيب ﴿ يضرب ولد المولى  
عند الاساءة ويتواضع له ﴾ مع ذلك بعد تلك الحالة ﴿ ثم التخاسس ﴾ اى طلب  
الحسة المسعى بالضعفة وهو الافراط فى التواضع ﴿ كتأخر العالم عن الخصاف ﴾ ونحوه  
من الداف والعلاف فى المجلس او الطريق ﴿ مذموم ايضا كعكسه ﴾ وللبغوى . وابن  
قانع والطبرانى والبخارى من حديث انس « طوبى لمن تواضع فى غير مسكنة وافق  
مالا جمعه فى غير معصية ورحم اهل الذل والمسكنة وغالط اهل الفقه والحكمة » ،  
ومن ذلك حديث « من تواضع لغنى لغناه ذهب ثلثا دينه » البيهقى فى الشعب عن  
ابن مسعود من قوله « من خضع لغنى ووضع له نفسه اعظاما له وطمعا فيما قبله ذهب  
ثلثا دينه » وذلك لان آلة العبادة قلب ولسان واذنان ، وفى تعظيم الغنى لا بد من  
أصتعمال اللسان والجوارح . وله عن انس بلفظ « من أصبح حزينا على الدنيا أصبح

فَالْتَوَاضَعُ مَعَهُ يَعْدَمُ الْإِسْتِحْقَارَ وَظَهَرَ الْبَشَرُ وَالرَّفَقُ وَاجَابَةُ الدَّعْوَةِ وَالسَّعْيُ  
فِي الْحَاجَةِ لَكِنَّ التَّكْبِيرَ أَخْشُ، وَالسَّبَبُ الْعَجَبُ فَقَطُّ

ساخطا على ربه ، ومن أصبح يشكو مصيبتة قائما يشكوره ، ومن دخل على غنى فتضعضع  
له ذهب ثلثا دينه » و اخرج الديلمي من حديث ابي ذر « لعن الله فقيرا تواضع لغيري  
من اجل ماله من فعل ذلك منهم فقد ذهب ثلثا دينه » وكذا ابو داود ، ولم يصب  
ابن الجوزي في ذكره في الموضوعات كما قاله السيوطي . ومن التخاصس بل اخسه  
ان يمشي العالم خلف الظالم ، ولذا قيل : ينس الفقير على باب الامير ، ونعم الامير  
على باب الفقير . وعن يحيى بن معاذ : التكبر على ذي التكبر عليك بماله تواضع .  
ويقال : التواضع في الخلق كلهم حسن وفي الاغنياء احسن ، والتكبر في الخلق  
كلهم قبيح وفي الفقراء اقبح ، وكان بشر الحافي يقول : سلوا على ابناء الدنيا بترك السلام  
(فالتواضع معه يعدم الاستحقاق) فمن الصديق ولا يحقرن احدا من المسلمين  
فان صغير المسلمين عند الله كبير » ولمسلم من حديث ابي هريرة « بحسب امرى من  
الشرا ان يحقر اخاه المسلم » ( و اظهر البشر ) وفق مراده ( والرفق ) بحسب  
مقامه ( واجابة الدعرة ) فكان عليه السلام يجيب دعوة المملوك ونحوه ( والسعى  
في الحاجة ) لقوله تعالى : ( وتعاونوا على البر والتقوى ) وحديث « من كان في عون  
اخيه المؤمن كان الله في عونه » فالعدل ان يعطى كل ذي حق حقه فقد وردوا اذا اتاكم  
كريم قوم فاصبروه ، ( لكن التكبر الخش ) من التخاصس اذ ورد عن بعض  
المشايخ ما يقاربه ولأنه كان في مقام المعالجة .

( والسبب ) أى سبب التكبر الحقيقي ( العجب فقط ) أى العجب سبب التكبر  
والكبر سبب التكبر ، فسبب سبب الشيء سبب ذلك الشيء وهو مذموم ، قال تعالى : ( ويوم  
حين اذا عجزتكم كثرتم ) ذكر ذلك الاخبار في معرض الانكار . ولا في داود والترمذي  
وحسنه . وابن ماجه « اذا رأيت شحا مطاعا وهوى متبعا و إعجاب على ذي رأى برأيه  
فعليك بنفسك » وللبزار والبيهقي في الشعب من حديث أنس « لو لم تذنبوا لخشيت عليكم  
ما هو أكبر من ذلك العجب العجب » وعن مطرف لان آيت ناهوا أصبح نادما أحب  
الى من آيت قائما وأصبح معجبا . وكان بشر بن منصور من الذين اذا رأوا ذكر الله  
فأطال الصلاة يوما ورجل جالس خلفه ينظر فقطن له بشر ، فلما انصرف من الصلاة

وَيُطْلَقُ بِجَازِ الْوُجُودِ آثَارُهُ عَلَى الْمُنْبَعِثِ مِنْ غَيْرِهِ فَالْحَقْدُ وَالْحَسَدُ وَالرِّيَاءُ  
وَيَخْتَصُّ هَذَا بِالْمَلَأِ، وَالْعَلَّاجُ ذِكْرُ مَا وَرَدَ فِيهِ وَأَحْوَالُ السَّلَفِ وَمُوَاطَّئَةُ  
أَخْلَاقِ الْمُتَوَاضِعِينَ وَالتَّكَلُّفُ فِيهِ وَقْلُ الْعُجْبِ وَهُوَ اسْتِعْظَامُ النَّفْسِ وَخِصَالُهَا  
الَّتِي هِيَ النَّعَمُ

قال لا يعجبك ما رأيت منى فان ابليس قد عبد مع الملائكة مدة طويلة ثم صار الى اصاب  
اليه . وقيل لعائشة : متى يكون الرجل مسيئاً؟ قالت : اذا ظن انه محسن ، وكانه مقبئس  
من قوله تعالى : ( وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ) وفي الصحيحين « بينا رجل  
يتبخر في يرديه قد أعجبه نفسه خفف الله به الأرض فهو يتجلجل فيها الى يوم القيامة »  
(ويطلق) أى الكبر (بجاء أى بطريق المجاز) لوجود آثاره أى آثار الكبر  
من آثاره (على المنبعث من غيره) أى على الكبر المنبعث من غير العجب (فالحقد)  
فى الباطن (والحسد) أعم (والرياء) فى الظاهر (ويختص هذا) أى الأخير وهو الكبر  
المنبعث من غير العجب (بالملاء) دون الخلاء . والمعنى أن الرياء يختص بالملاء دون الحقد  
والحسد والعجب فان الذى يتكبر بها يستوفى الخلاء والملاء •

والحاصل أن آثار الكبر اذا ظهرت من الكبر تسمى تكبر احقيقة واذا ظهرت من غير  
الكبر كالحقد والحسد والرياء تسمى تكبر مجازاً ، ثم أعلم أن العجب انما هو بالاسباب التى  
بها يتكبر وقد يعجب بما لا يتكبر به كعجه بالرائى الخطأ الذى تزين له بجهله ، وثمرته  
الاستبداد بالرائى وترك المشورة واستجهال الناس المخاضين لرايه •

(والعلاج) أى علاج الكبر خمسة أشياء (ذكر ما ورد فيه) أى فى ذم الكبر من الاخبار  
(وأحوال السلف الاخير وما) صدر عنهم من الآثار فى ترك الكبر واختيار التواضع  
(ومواطئة أخلاق المتواضعين) من العلماء الأبرار والمشايخ الكبار (والتكلف فيه)  
أى فى رفع العجب بدفع العجب والتكلف فى تحصيل أخلاق المتواضعين بالتشبه فى  
أفعالهم والتزين بأحوالهم والتصنع بأعمالهم فان المجاز فطرة الحقيقة والرياء فطرة  
الاخلاص ، ويشير الى حديث « ان لم تكبرا فباكوا والعلم بالتعلم والحلم بالتعلم » (وقل  
العجب) أى استئصاله من أصله وقطعه من مادة فرعه وفصله من وصله ولا يحصل أصل  
قلعه الا بقلع الحقد والرياء والحسد من قلبه (وهو) أى العجب (استعظام النفس)  
أى عداها عظيمة برؤية قدرها فوق قدر غيرها (وخصالها التى هى الزم) فيها جسيمة ووسيمة

مَعَ الرُّكُونِ إِلَيْهَا وَنِسْيَانُ الْإِضَافَةِ إِلَيْهِ تَعَالَى وَالْأَمْرُ مِنَ الزَّوَالِ فَمَنْ رَأَى  
النَّعْمَةَ مِنْهُ تَعَالَى وَفَرِحَ بِهَا مِنْ حَيْثُ أَنَهَا مِنْهُ وَخَافَ عَلَى الزَّوَالِ لَا يَكُونُ مُعْجَبًا  
وَهُوَ غَيْرُ الْإِدْلَالِ فَهُوَ عَجَبٌ مَعَ رُؤْيَا حَقِّ النَّفْسِ عِنْدَهُ تَعَالَى، فَوَرَدَ «أَنَّ صَلَاةَ  
الْمَدَلِّ لَا تَرْفَعُ فَوْقَ رَأْسِهِ، وَيَعْرِفُ بِالتَّعَجُّبِ عَنْ رَدِّ دُعَائِهِ وَاسْتِقَامَةِ حَالِ  
مُؤْذِيهِ وَغَيْرِ الْكِبَرِ لِكَوْنِهِ أَثَرُهُ وَاسْتِدْعَائِهِ الْمُتَكَبِّرَ عَلَيْهِ وَهُوَ مَذْمُومٌ وَأَفَاتُهُ  
الْهَلَاكُ فَهُوَ عَدَمُ الْمُهْلَكَاتِ

(مع الركون إليها) أى إلى النفس وما صدر منها وظهر عليها (ونسيان الإضافة) أى نسبة  
النعم (إليه تعالى) وهو المنعم بجميع النعم على جميع الأمم (والأمر من الزوال) لتوهم  
أنه من أهل الكمال (فمن رأى النعمة منه تعالى) ابتداء (وفرّح بهما من حيث أنها منه) أى من  
الله تعالى ويستوجب عليه حمدًا وثناء (وخاف على الزوال) أى زوال تلك النعمة انتهاء  
(لا يكون معجبا) وإن كان مستظما لها (وهو) أى العجب (غير الإدلال فهو) أى  
الإدلال (عجب مع رؤية حق النفس عنده تعالى) على ملاحظة أن لها الكمال، فلا مدل  
إلا وهو معجب ورب معجب لا يكون مدلا، إذ العجب يحصل بالاستعظام ونسيان النعمة  
دون توقع جزاء، والإدلال لا يتم إلا مع توقع جزاء (فورد أن صلاة المدل لا ترفع فوق  
رأسه) وهو كناية عن عدم قبولها، والحديث كذا في الأحياء، وقال عجزه لم أجده أصلا،  
وقال قتادة في قوله تعالى: (ولا تمنن تستكثر) أى لا تدل بعملك قيل: ولان تضحك وأنت  
معتزف بذنبك خير من أن تبكى وأنت مدل بعملك أو بعلمك (ويعرف) أى الإدلال  
والمدل (بالتعجب) أى بعجبه (عن رد دعائه) حال استدعائه في كشف بلائه أو استجلاب  
عطائه بناء على ظن أنه من أهل ولائه (واستقامة حال مؤذيه) أى ويعرف أيضا بتعجبه  
عن استقامة أهل أيدائه (وغير الكبر) أى والعجب ليس عين الكبر بل غيره (لكونه)  
أى الكبر (أثره) أى العجب والأثر غير المؤثر (واستدعائه) أى ولا استدعائه الكبر  
(المتكبر عليه) بخلاف العجب فإنه يتصور بغيره حيث لا يستدعى غير المعجب به  
(وهو) أى العجب (مذموم) لما تقدم (وأفاته) أى العجب ثمانية (الهلاك فهو)  
أى العجب (عد من المهلكات) فقد ورد «ثلاث مهلكات: شح مطاع وهوى متبع

وَنَسِيَانُ الذُّنُوبِ وَاسْتِحْقَارُهَا وَتَرْكُ التَّدَارُكِ وَتَفَقُّدُ آفَاتِ الْعَمَلِ عَلَى زَعْمِ  
أَنَّهُ مَغْفُورٌ، وَالْأَمْنُ مِنْ مَكْرِهِ تَعَالَى وَالِاسْتِنْكَافُ مِنَ التَّعَلُّمِ وَالِاتِّعَازُ وَتَرْكُ  
النَّفْسِ، وَوَرَدَ (فَلَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ) وَضِدُّهُ وَهُوَ ذِكْرُ تَوْفِيقِهِ تَعَالَى فَرَضَ أَنْ  
حَدَّثَ دَاعِيَةَ الْعُجْبِ فِي خَاطِرِهِ وَالْإِفْقَلُ، وَالسَّبَبُ خُبْتُ الطَّبْعِ وَهُوَ دَاءٌ  
مُعْضَلٌ، وَالْجَهْلُ بِالْحَقَائِقِ وَاعْتِقَادُ كَيْلِ النَّفْسِ

وَأعجاب المرء بنفسه «البرار والبيهقي والطبراني في الأوسط عن ابن عمر (وَنَسِيَانُ  
الذُّنُوبِ) فانه لو ذكرها لما أعجب مع وجود العيوب . وعن عيسى عليه السلام :  
«كم من سراج قد أطفأه نسيان الذنوب» وكم من عمل قد أفسده العجب» (واستحقارها)  
أى إستصغار الذنوب وهو قد عد من كبارها (وترك التدارك) أى لما فاته من الطاعات  
والعبادات وحقوق الآدميين والحيوانات (وتفقد آفات العمل) أى وترك تفقدها  
وتعهدا (على زعم أنه مغفور) أى بناء على توهم أنه غير مأخوذ بنقصها (والأمن  
من مكره تعالى) ولو بالكرامات وخوارق الماديات (فانه لا يأمن مكر الله إلا القوم  
الخاسرون) (والاستنكاف) أى العار (من التعلم) عن البرار وهذا من كمال جهله  
(والاتعاز) أى ومن الاتعاز بغيره وقد ورد كفى بالموت واعظا والسعيد من وعظ بغيره  
والشقي من وعظ به غيره» (وتزكية النفس) أى ومن آفات العجب ثاؤها ومدحها  
(وورد) فى التنزيل (فَلَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ) تمامه (هو أعلم بمن اتقى) وقال تعالى: (ونفس  
وما سوأها فآلها فجورها وتقورها قد أفاح من زكيا وقد خاب من دسيا) وقال  
عليه السلام واللهم آت نفسى تقواها وزكيا أنت خير من زكيا أنت وإياها ومولاها،  
قال ابن جريج: معنى قوله فلا تزكوا أنفسكم إذا عملت خيرا ولا تنقل عملك . وقال زيد بن أسلم  
لا تبروها أى لا تعتقدوا أنها بارة وهو معنى العجب (وضده) مبتدأ أى ضد العجب  
(وهو ذكر توفيقه تعالى) جملة معترضة مفسرة للمنة التى هى ضد العجب (فرض)  
أى حتم لازم (ان حدث داعية العجب فى خاطره والافقل) فى أمر باطنه وظاهره  
(والسبب) أى سبب العجب (خبث الطبع وهو) أى خبث الطبع (داء) معنى  
(معضل) أى مشكل لادوائه (والجهل بالحقائق واعتقاد كمال النفس) أى بحقائق  
النفس ودقائقها وهو أنها من أى شئ خلقت ابتداء وما تكون فى عاقبة أمرها انتهاء فانه



وَالْعَلَّاجُ قَلَمُ السَّبَبِ بِالنَّظَرِ فِي حَقَّارَةِ النَّفْسِ فَأَوَّلُهَا النُّطْفَةُ وَآخِرُهَا الْجِيفَةُ وَأَنَّهُ

مهما عرف نفسه حق المعرفة علم أنه أذل من كل ذليل وأقل من كل قليل فانه لا يليق به الا التواضع والمسكنة ، واذا عرف ربه علم أنه لا تليق المظنة والكبرياء الا بالله وحده ، ثم معرفة ربه وعظمته ومجده ، فالقول فيه يطول وهو الى علم المكاشفة يؤل . وأما معرفة نفسه فيكفيه أن يعرف معنى آية واحدة في كتاب ربه فيه علم الأولين والآخرين لمن فتح عين بصيرته ورفع حجاب قلبه فقد قال تعالى ( قتل الانسان ما أكفره من أى شئ خلقه من نطفة خلقه قدوره ثم السيل يسره ثم أماته فأنبره ثم اذا شاء أنشره ) وفي الاحياء منا كلام طويل فيه تنبيه جليل ( والعلاج ) للعجب ( قلم السبب ) له ( بالنظر ) أى بالتأمل ( فى حقارة النفس ) وخساستها ( فأولها النطفة ) أى المذرة لما قال تعالى : ( فليظفر الانسان من خاق خاق من ماء دافق يخرج من بين الصائب والثرائب ) ( وآخرها الجيفة ) أى القذرة وهو فيما بينهما يحمل العذرة ، وعن الحسن : العجب لابن آدم يغسل الحراء بيده كل يوم مرتين ثم يتكبر يعارض جبار السموات ، وكان الاحنف بن قيس مجلس مع مصعب بن الزبير على سريرته ، فجاءه يوما مصعب ، ادرجليه فلم يقبضهما وقعد الاحنف فرح به بفض الزحمة فرأى أثر ذلك فى وجهه ، فقال تعجبا لابن آدم يتكبر وقد خرج من مجرى البول مرتين ، وقيل فى قوله تعالى : ( وفى أنفسكم أفلا تبصرون ) هو سبيل الغائط والبول ، وفى قوله تعالى : ( تأمنا يا كلان الطعام ) ايماء الى انهما يبولان ويغوطان ( انظر كيف نبين لهم الآيات ثم انظر انى يؤفكون ) أى يصرفون من الحق ولا يعرفون انهما لا يستحقان الروية مع ما ظهر فيهما من أثر البودية ، ولابن ماجه والحاكم وصحح اسناده من حديث بشر بن جحاش « ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بصق يوما على كفه ووضع اصبعه عليها وقال يقول الله : لمن آدم اتعجزنى وقد خلقتك من مثل هذه حتى اذا سويتك وعدلتك مشيت بين بردين وللارض منك وتيد - أى رزاة وثقالة - جمعت ومنعت حتى اذا بلغت التراقي قلت اتصدق وانى . او ان الصدقة منك » ويروى ان مطرف بن عبد الله بن الشيخير رأى المهلب بن أبي صفرة وهو يتبختر فى جبة خز فقال : يا أبا عبد الله هذه مشية يغضها الله ورسوله ، فقال له المهلب : أما تترفتى . فقال بلى اعرفك أولك نطفة مذرة وآخرك جيفة قذرة وتحمل بين ذينك عذرة ، فمضى المهلب وترك مشيته . وقال مجاهد فى قوله تعالى : ( ثم ذهب الى االه يتمطى ) أى يتبختر ثم قال عز وعلا : ( يحسب الانسان ان يترك سدى الم بك نطفة من منى يمنى ثم كان علقه ظلق فسوى ) ( وانه ) أى وبالنظر

لَوْ اسْتَأْذَنَ عَلَى أَمِيرِ الْبَلَدَةِ رُبَّمَا لَا يَأْذُنُ لَهُ وَأَحْوَالُهَا الْحَاجَّةُ كَالْحَنِّ وَالشَّدَائِدِ

في انه ( لو استأذن ) للدخول ( على امير البلدة ربما لا يأذن له ) اى لحفارته عنده ،  
فاى فائدة في عجزه بنفسه والامير من ارذل الخدام على باب الملك العلام ، وقد اذن  
الله سبحانه حتى يعيده لديه ويثني عليه ويتوجه اليه ويرضى بركعتيه مع معايبهما ووعد  
به من الثواب الجزيل على اداتهما في اقل مراتبهما ( واحوالها ) اى وبالنظر في احوال  
النفس ( الحاجمة ) اى الآتية بغتة بالورود عليها والوجود لديها ( كالحن والشدايد )  
المتوجهة اليها من الفقر والمرض وسائر المصائب ، فربما يتعجب من تفاوت المراتب  
اذ رزقه الله عقلا وافقره وافاض على غيره المال مع كونه جاهلا واقدره ، فيقول  
منعني من قوت يرمى وانا الفاضل العاقل ، وافاض على غيرى وهو الجاهل الغافل ،  
حتى يكاد يرى هذا ظلما كما يشير اليه قوله عليه السلام « ناد الفقر ان يكون كفرا »  
ولا يدري المغرور بعلمه المعذور في جهله بانه لو جمع له بين العقل والمال جميعا لكان  
ذلك بالظلم اشبه في ظاهر الحال ، اذ يقول الجاهل الفقير : يارب لم جمعت له بين العقل  
والغنى وحرمتني منهما فملا جمعتهم الى اوها رزقتني احدهما ، والى هذا اشار على  
كرم الله وجهه حيث قيل له : ما بال العقلاء فقراء . فقال : ان عقل الرجل محسوب  
عليه من رزقه والعجب ان العاقل الفقير ربما رأى الجاهل الغنى احسن حالا من نفسه ،  
ولو قيل له : هل تؤثر جهله وغناه عوضا من عقلك وفقرك لا تمتنع من ذلك ، ومن  
هنا قال تعالى : ( نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض  
درجات ) الآيات . وقال عز وعلا ( كل حزب بما لديهم فرحون ) وفي الحديث « اللهم  
قننى بما رزقتنى » والله در القائل .

رضينا قسمة الجبار فينا • لنا علم وللاعداء مال

فان المال يفنى عن قريب • وان العلم يبقى لا يزال

وقال عز وجل ( كلا نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظورا )  
اى ممنوعا عن احدهم خافه وقال ( ان ربك ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر انه كان بعباده  
خبيرا بصيرا ) فيعلم من يصلح للفقير ومن يصلح للغنى ومن يصلح للجمع بينهما . وقد  
رأى النبي ﷺ رجلا غنيا جالس لجنبه فقير فاقبض منه وجمع اليه ثيابه فقال عليه  
السلام « أخشيت ان يعدو عليك فقره » رواه أحمد . وقال أبوذر : « كنت مع رسول  
الله صلى الله تعالى عليه وسلم فدخل المسجد فقال لي يا اباذر ارفع رأسك فرفعت رأسى  
فاذا رجل عليه ثياب جياذ ثم قال ارفع رأسك فرفعت رأسى فاذا رجل عليه خلقان

وَأَعْمَالَهَا فَاجْرَةٌ أَجِيرٌ يَعْمَلُ طُولَ النَّهَارِ أَوْ يَحْرُسُ طُولَ اللَّيْلِ ذَرْهَابٍ وَإِنَّمَا يُعْطَى الْمَالُ الْحَسِيسُ بِالِاسْتِخْدَامِ عَلَى الدَّوَامِ وَالِالْقَاءِ فِي الْأَخْطَارِ وَكَرَّمَهُ تَعَالَى بِالتَّوْفِيقِ وَوَعَدَهُ الثَّوَابَ الْمُخَلَّدَ عَلَى سَاعَةٍ مِنَ الْعَمَلِ الْمَعْيُوبِ وَالنَّظَرِ إِلَيْهِ مَعَ جَلَالِهِ الَّذِي عَجَزَ الْعَالَمُونَ عَنْ ادْرَاكِهِ وَبِمَعْرِفَةِ أَنَّ الْكَمَالَ الدُّنْيَوِيَّ وَهْمِيٌّ كَمَا سَبَقَ وَالْدِّينِيَّ يُنَافِيهِ فَالْعِلْمُ النَّافِعُ مَا يَزِيدُ خَوْفًا مِنْهُ تَعَالَى

فقال يا باذر هذا خير عند الله من قراب الارض مثل هذا، رواه ابن حبان في صحيحه ﴿واعمالها﴾ اي وبالنظر في اعمال النفس اي من اعمالها واعمالها ﴿واجرة اجير يعمل طول النهار او يحرس﴾ ذلك الاجير ﴿طول الليل درهمان﴾ اي لذلك الاجير او لكل منهما، اذ يعلم به ان اعمال العباد انما صارت ذات قيمة لما وقع من الله في موقع الرضا والقبول والا فاجره اجر الاجير المعمول، وبه يعرف نقصان كمالها فيضعف حينئذ بعض دلالها ﴿وانما يعطى المال الحسيس بالاستخدام على الدوام﴾ في العمل النفيس ﴿والالقاء في الاخطار﴾ كالغوص في الماء وتعليق البناء من جانب الهبوب في جو السماء، وانت تصلي ركعتين في غمضة العين بقوة ما عطاك الله من النعم الظاهرة والباطنة، وتطمع ما وعدك من الدرجات الدائرة في الدار الآخرة فتعجب منهما وتستعظمهما وليس هذا شان العاقل ﴿وكرمه تعالى﴾ اي وبالنظر الى كرمه ولطفه ﴿بالتوفيق﴾ اي بالاعانة على الطاعة والعبادة ﴿ووعده﴾ اي وبوعده سبحانه ﴿الثواب المخلد﴾ اي المؤبد مما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر كما ورد في الخبر ﴿على ساعة من العمل المعيوب﴾ في حد ذاته المخلوط بسائر سيئاته ﴿والنظر﴾ اي وكرمه بنظره ﴿اليه﴾ واقباله عليه وهو حقير ذليل في مقداره ﴿مع جلاله﴾ اي عظمت الله في جماله ﴿الذي عجز العالمون﴾ من الانبياء والاولياء ﴿عن ادراكه﴾ اي ادراك كنهه كماله ﴿وبمعرفة﴾ عطف على بالنظر اي وبعلم ﴿ان الكمال الدنيوي﴾ من النسب والجمال والقوة والمال وكثرة الانصار من الرجال ﴿وهمي﴾ لزواله بالموت في ما آله ﴿كاسبق﴾ في حب الجاه ﴿والديني﴾ من العلم النافع والعمل الصالح ﴿ينافيه﴾ اي العجب ﴿فالعلم النافع﴾ في الدنيا والاخرى ﴿ما يزيد خوفا منه تعالى﴾ كما قال تعالى ﴿انما يخشى الله من عباده العلماء﴾ وورد

وَلَا عِبْرَةَ لغيرِهِ وَلَا عَمَلَ دُونَهُ فَهُوَ شَرْطُهُ هَذَا وَلَا يَصْلَحُ النَّسَبُ لِلتَّعْوِيلِ فَهُوَ تَعَزُّزٌ  
بِالْغَيْرِ وَوَرَدَ (فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ) يَا فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ وَيَا صَفِيَّةُ بِنْتُ عَبْدِ الْمُطَّلَبِ  
إِعْمَالًا لَا نَفْسَكُمَا فَاَنِّي لَا أَغْنِي عَنْكُمَا شَيْئًا، حِينَ نَزَلَ قَوْلُهُ (وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ  
الْأَقْرَبِينَ)

« انا اعلمكم بالله واخشاكم منه » ومن لم يزد من العلم زهدا لم يزد من الله الابداء  
(ولا عبرة لغيره) اى غير العلم النافع فقد تعوز منه عليه السلام حيث قال « اسألك  
علما نافعا » واعوذ بك من دلم لا ينفع ، واعلم ان العلم هو معرفة العبودية والربوبية ،  
واما ما وراء ذلك كعلم الطب والحساب واللغة والنحو والشعر وفصل الخطاب وطريق  
المجادلات ، فاذا تجرد الانسان لها حتى امتلا بها امتلا بها كبرا وشقا قابل كفر او نفاقا ، وهذه  
العلوم تسمى صناعات اولى من ان تسمى علوما (ولا عمل) موجود (دونه)  
اى بدون العلم (فهو) اى العلم (شرطه) اى العمل صحة ركالا فلا يستقيم لغيره  
فى جميع عمره (هذا) الكلام مضى ، اواحفظ هذا (ولا يصالح النسب) اى المجرد  
عن الحسب (للتعويل) اى الاعتماد عليه والاستناد اليه (فهو تعزز بالغير) اى  
بغيره سبحانه ، فروى « من تعزز بالبيد اذله الله » ولانى داود الترمذى وحسنه  
وابن حبان من حديث ابى هريرة « ليد عن قوم النخز باآبائهم وقد صاروا الخما فى  
جهنم او ليكونن اهلن على الله من الجعلان الذى تزرف بانافها القدر ، وتفاخرت  
قريش عند سلمان يوما فقال : لكنى خلقت من نطفة فذرة ثم اعود جيفة منتنة ثم  
ما الى الميزان فان ثقل فانا كريم وان خف فانا لثيم ، وروى ابن المبارك « عن  
ابى ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له : يا ابن السرداء فقال عليه السلام :  
يا اباذر طف الصاع طف الصاع اعيرته بامه ، ليس لابن بيضاء على ابن سوداء فضل »  
قال ابو ذر : فاصطحبت وقلت للرجل : قم فطأ على خدى . والله در القائل :

اثن نخرت باباء ذوى شرف \* لقد صدقت ولكن بئس اولدوا

(وورد) فى التنزيل (فلا أنساب بينهم) تمامه (يومئذ ولا يتساءلون فى  
ثقلت موازينه) الآيات (يا فاطمة بنت محمد ويا صافية بنت عبد المطلب اعمالا لانفسكما  
فانى لا اغنى) اى لا ادفع (عنكما شيئا) اى من العذاب (حين) اى خاطبهما  
حين (نزل قوله وانذر عشيرتك الاقربين) فى الصحيحين من حديث ابى هريرة

وَلَا الْجَمَالَ فَلَا عَتَابَ لِلْبَاطِنِ وَهِيَ مَمْلُوءَانِ بِالْأَقْدَارِ وَالرَّذَائِلِ، وَلَا الْمَالَ وَلَا الْقُوَّةَ  
وَلَا الْإِتِّبَاعَ فَوَرَدَ (حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً) (الآية) (فَقَالَ  
لصاحبه وهو يحاوره) (الآية)

وفي مسلم من حديث عائشة لما نزل قوله تعالى (وانذر عشيرتک الاقربين) ناداهم  
بطنا بعد بطن حتى قال يا فاطمة الحديث وفيه «الا ان الكما رحما سابلها يلا لها» وللطبراني  
من حديث عمر ان بن حصين «يا معشر بني هاشم يأتي الناس بالاعمال يوم القيامة  
وتأتون بالدنيا تحملونها على رقابكم» وقال «اترجو سليم شفاعتي ولا يرجوها بنو عبد  
المطلب» الطبراني في الاوسط من حديث عبد الله بن جعفر «(ولا الجمال) اي  
ولا يصلح للتعويل الجمال الظاهر المتغير في المال (فالا اعتبار للباطن) والقلب من  
الجمال (وهما مملوءان بالاقدار) الحسية (والرذائل) المعنوية وخاليان عن الفضائل  
العلمية والفواضل العملية، وللدليلي والقضاعي عن علي مرفوعا «آفة العلم النسيان وآفة  
الجمال الخيلاء» (ولا المال) لانه سريع الزوال (ولا القوة) اذ لا حول ولا قوة  
الا بالله، ثم لوسيله الذباب شيئا لم يستقده منه، وان بقه لودخلت انفه او نملة دخلت  
اذنه لقتلته، وان شولة لودخلت رجله لا تجزته، وان حى يوم تأخذ من قوة عديدة  
ما لا تنجبر في مدة مديدة. ثم ان اقوى انسان لا يكون اقوى من حيوان، فاي افتخار  
بين ارباب العظائم بما سبق به اليهانم، وقد حكى الله عن قوم عاد اذ قالوا من اشد منا  
قوة (اولم يروا ان الله الذى خلقهم هو اشد منهم قوة) وكما اتكل عوج على قوته  
واعجب بها فاقتلع جبلا ليطبقه على عسكر موسى عليه السلام فتقب الله تلك القطعة  
من الجبل حتى صارت في عنقه كالخرزة، وقد ورد ليس الشديد بالصرعة انما الشديد  
من يملك نفسه عند الغضب. والحاصل ان القوة المحودة هي التي تصرف في العبادة  
التي هي وسيلة للسعادة (ولا الاتباع) اي الاشياء الملتزمين للاتباع (فورد)  
في التنزيل (حتى اذا فرحوا) اي فرح بطر (بما اوتوا) اي من كثرة المال  
وقوة الحال وغلبة الرجال (اخذناهم بغتة) فجأة (الآية) (فاذا هم مبلسون) اي  
ايسون متحيرون (وقالوا نحن اكثر اموالا واولادا وما نحن بمعذبين) (فقال لصاحبه  
وهو يحاوره) اي يخاطبه وينظره (الآية) اي (انا اكثر منك مالا واعز نفرا)  
حتى اجاهه صاحبه بقوله (ان ترن انا اقل منك مالا وولدا فمسي ربنا ان يوتين

(يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ وَأُمِّهِ وَأَيِّهِ) الْآيَةَ، وَلَا الْعَمَلَ فَرَدَ (وَهُمْ يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا) وَلَا الْعِلْمَ فَلَا طَّلَاعُ عَلَى الذُّنُوبِ الْبَاطِنَةِ صَعْبٌ، وَالْخَاتِمَةُ مَعَ هَذَا مَسْتُورَةٌ

خيرا من جنتك ويرسل عليها حسبانا من السماء فتصبح صعيدا زلقا او يصبح ماؤها غورا فلن تستطيع له طلبا ) ومن ذلك تكبير قارون وتجبره بما اخبر سبحانه عنه بقوله: (يخرج على قومه في زينته قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما اوتى قارون ) الآيات ( يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه ) أى ( وصاحبه وبنيه اكل امرء منهم يومئذ شأن يغنيه ) ( ولا العمل ) أى المجرد عن القبول ( فرود ) فى التنزيل ( وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ) ( افن زين له سوء عمله فرآه حسنا ) ( وبدلهم من الله ما لم يكونوا يحسبون وبدلهم سيئات ما عملوا ) وبالجملة من جوز ان يكون شقيا عند الله فانه سبيل ان يتكبر على من سواه ، ويشير اليه قوله تعالى : ( والذين يؤتون ما أتوا وقلوبهم وجله انهم الى ربهم راجعون ) أى يؤتون الطاعات ويخافون من عدم قبولها ، فالكبر دليل الامن والامن مبعث ، والتواضع دليل الخوف وهو مسعد ( ولا العلم ) أى المجرد من العمل الظاهر والباطن ( فالاطلاع على الذنوب الباطنة صعب ) والخلاص عنها بعد الاطلاع عليها لا يمكن الا اذا كان هناك كسب ووهب ، ومن هنا ورد « أشد الناس عذابا يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه ، وقد تقدم ، وفى الصحيحين « يؤتى بالعالم يوم القيامة فيلقى فى النار فتنداق اقبابه فيدور بها كما يدور الحمار بالرحى فيطيف به أهل النار فيقولون مالك ذقية قول كنت آبر بالخير ولا آتية وأنهى عن الشر وآتية ، وقد مثل الله من يعلم ولا يعمل بالحمار والكلب فقال : ( مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفارا ) وقال فى بلعام بن باعورا ( واتل عليهم نبأ الذى آتيناه آياتنا الى قوله ( فمثل كمثل الكلب ) قال ابن عباس أوتى بلعام كتابا فاخلد الى شحوات الارض أى سكن حبه اليها فمثلته بالكلب أن تحمل عليه ياهث أو تتركه ياهث . أى سواء آتته الحكمة أو لم آتته فلا يدع شهوته ، ومن هنا كان بعض الصحابة يقول يا ليتنى لم تلدن أُمى ، وياخذ الآخر تبنة من الأرض ويقول : يا ليتنى كنت هذه التبنة ويقول الآخر : يا ليتنى كنت طيرا كل ذلك خوفا من خطر العاقبة كما أشار اليه المصنف بقوله ( والخاتمة مع هذه مستورة ) والروايات بأن المدار على الخاتمة مشهورة فينبغى للعالم أن يعلم أن التكبر لا يلىق الا بالله

وَالْمَعْصِيَةُ الْمُسْتَعْبِقَةُ نَدْمًا خَيْرٌ مِنَ الطَّاعَةِ الْمُسْتَعْبِقَةِ عَجْبًا لَا ضَمَحْلَاهَا مَعَ حُصُولِ  
النَّدَامَةِ وَوَرَدَ «مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ يُنَجِّيهِ عَمَلُهُ وَلَا أَنَا الْآنَ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ بِرَحْمَتِهِ»

وحده وانه اذا تكبر صار عقوقا عند الله بغضاء وقد أحب الله منه أن يتواضع وقال له ان  
لك عندى قدراما لم تر لنفسك قدرا، واذا نظر الى العاقبة تيسر له ان يتواضع للفسقة  
والمبتدعة بل للكفرة. فكم من مسلم نظر الى عمر بن الخطاب بل اسلاما فاستحققه للكفر وقد  
رزقه الايمان وفاق أكثر أهل الايقان، فاذا حق العبد أن لا يتكبر على أحد بل انظر الى جاهل  
قال: انه قد عصى الله بجهل وأنا عصيت الله بعلم فهو أعذر منى، وان نظر الى عالم قال  
قد علم ما لم أعلم، وان نظر الى كبير قال قد أطاع الله قلبى، وان نظر الى صغير قال:  
قد عصيت الله قبله وان نظر الى مبتدع أو كافر قال ما يدرينى لعله يختم له بالاسلام  
ويختم لى بما هو عليه الآن من سوء المقام فليس دوام الهداية الى ثلما لم يكن ابتداءها  
الى وكل ذلك بان يعلم أن الكمال فى سعادة الآخرة والقرب من الله فى المراتبة الفاخرة  
الباقية لانما يظهر للناس من الدنيا من الأمور الفانية (والمعصية المستعقبية ندما)  
أى ندامة وحسرة (خير من الطاعة المستعقبية عجباً) أى غرور او غفلة (لا ضمحلها)  
أى لذهاب المعصية (مع حصول الندامة) وبقاء العجب بالطاعة من غير الملامة وهو  
أكبر من كل سيئة وفى الحكم معصية أورثت ذللا واستعصا غارا خير من طاعة أورثت عززا  
واستكبارا (وورد ما منكم من أحد ينجيهِ عمله) أى من غير قبوله بفضل (ولأننا) أى  
ولا ينجيني عملى أيضا (الآن يتغمدنى الله برحمته) متفق عليه من حديث أنس بن مالك  
هذا، وفى الاحياء: قد صلى حذيفة يقوم فلما سلم قال: لتاتمنن اما ما غيرى أو لتصلن  
وجدانا لى رأيت فى نفسى انه ليس فى القوم أفضل منى فاذا كان مثل حذيفة لا يسلم  
من هذا فكيف يسلم الضعفاء من متأخري هذه الأمة فما أعرف على بساط الأرض عالما  
يستحق أن يسمى عالما ثم انه لا يحرکه عز الدلم وخيلاؤه فان وجد ذلك فهو صديق زمانه  
فلا ينبغي أن يفارق، بل يكون النظر اليه من العبادة فضلا عن الاستفادة من أنفاسه  
واحواله، ولوعرفنا ذلك ولو فى أقصى الصين لسمعنا اليه رجاء لان تشم لنا بركته وتسرى  
الىنا سيرته وسجيته، وهيئات فاني يسمح آخر الزمان بمثلهم فهم أرباب الاقيال وأصحاب  
الدول، وقد انقرضوا فى القرن الأول ومن يليهم من أهل العلم والعمل، بل يعز فى  
زماننا عالم يختلج فى نفسه الأسف والحزن والحسرة على فوات هذه الخصلة فذلك

### (البَابُ الثَّالِثُ عَشَرَ فِي الْإِخْلَاصِ وَالنِّيَّةِ وَالصَّدْقِ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ \* الْإِخْلَاصُ تَجْرِيدُ النِّيَّةِ عَنِ الشُّوبِ فَلَا أَعْلَى  
إِرَادَةَ وَجْهِهِ تَعَالَى، وَيُعْرِفُ بِالتَّفَكُّرِ

أيضاً لما معدوم أو عزيز ، ولولا بشارة رسول الله ﷺ بقوله : « سيأتي على الناس زمان من تمسك بعشر ما أنتم عليه نجا » كما رواه الترمذي من حديث أبي هريرة .  
واحمد عن أبي ذر لكان جديراً بنا أن نقبحم والعياذ بالله ورطة اليأس والقنوط مع ما نحن عليه من سوء أعمالنا ، ومن لنا بالتمسك بعشر ما كانوا عليه ، ولتتأتمسك بعشر عشره . ونسال الله تعالى أن يعاملنا بما هو أهله ، وأن يستر علينا قبائح أعمالنا كما يقتضيه كرمه وفضله .

### (البَابُ الثَّالِثُ عَشَرَ فِي الْإِخْلَاصِ وَالنِّيَّةِ وَالصَّدْقِ)

أي الصدق في الاخلاص الذي هو تصحيح النية وتخليصها عن الرياء والسمعة  
(بسم الله الرحمن الرحيم) الذي به يحصل المناس في الدنيا والخلاص في العقبى  
(الاخلاص تجريد النية) وهي الإرادة المتوسطة بين العلم والعمل ، ويطلق عليها  
القصد (عن الشوب) أي خلطة الرياء والسمعة ، أي عن شائبة مخالطة النفس بها  
ومن شوائبها ومعايبها أن تدعى ترك الدعوى على التواضع مع ادعائها أنها قد بلغت  
رتبتهم ، أو تعجب بكاملها حيث تركت هذه الدعوى باستقلالها . وله مراتب عند أهل  
المناقب (فالأعلى) أي أعلى مراتب الاخلاص للمولى (إرادة وجهه تعالى) أي  
قصد رضاه في الدنيا والآخرة دون جلب الثواب وخوف العقاب كما قال تعالى :  
(يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه) وقال عز وجل : (وما لا أحد عنده  
من نعمة تجزى الا ابتغاء وجه ربه الأعلى) وقال (انما نطمعكم لوجه الله لا نريد منكم  
جزاء ولا شكورا) وقال (فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة  
ربه أحداً) نزلت فيمن يعمل لله ويحب أن يحمد عليه ، الحالم من حديث طاوس  
مرسلاً « قال رجل أتى أئمة الموقف ابتغاء وجه الله وأحب أن يرى موطنى فلم يرد  
عليه حتى نزلت هذه الآية » وللإيضاح من حديث معاذ « من صام رياء فقد أشرك »  
وفيه أنه عليه السلام تلا هذه الآية . وعن رابعة : وحققك ما عبدتك خوفاً من نارك  
ولا طمعا في جنتك الا ابتغاء وجهك (يعرف) أي الاخلاص الأعلى (بالتفكر



فِي صِفَاتِهِ وَأَفْعَالِهِ وَالْمُنَاجَاةِ ثُمَّ ارَادَهُ نَفْعٌ لِلاَخِرَةِ فَهُوَ حَظُّ النَّفْسِ، وَوَرَدَ فِي حَقِيقَتِهِ «أَنْ تَقُولَ رَبِّي اللَّهُ ثُمَّ تَسْتَقِيمَ» كَمَا أَمَرَتْ «خَالِصُ الْأَعْمَالِ هُوَ الَّذِي تَعْمَلُهُ لِلَّهِ لَا تُحِبُّ أَنْ يَحْمَدَ عَلَيْهِ أَحَدٌ»

فِي صِفَاتِهِ وَأَفْعَالِهِ ( اِى فِى مَصْنُوعَاتِهِ ) ( وَالْمُنَاجَاةِ ) مَعَ رَبِّهِ فِى جَمِيعِ أَوَاقَاتِهِ . وَقَدْ قَالَ بَعْضُهُمْ : فِى اخْلَاصِ سَاعَةِ نَجَاةِ الْاَبَدِ . وَلَكِنْ الْاِخْلَاصُ عَزِيزٌ . قَالَ عَزْرُوجَلُ : ( اَللّٰهُ الدِّينُ الْخَالِصُ ) وَلِلدَّلِيلِ مِنْ حَدِيثٍ مُعَاذٍ وَاخْلَاصُ الْعَمَلِ يَجْزِكَ مِنْهُ الْقَلِيلُ ، وَلَابِنْ عَدَى مِنْ حَدِيثِ ابْنِ مُوسَى « مَا مِنْ عَبْدٍ يَخْلُصُ لِلّٰهِ اَرْبَعِينَ يَوْمًا اَلْظَهْرَتِ بِنَايِيعِ الْحَكَمِ مِنْ قَلْبِهِ عَلَى اَسَانِهِ » وَكَانَ مَعْرُوفُ الْكِرْخِى يَضْرِبُ نَفْسَهُ وَيَقُولُ : يَا نَفْسُ اخْلُصِي تَخْلُصِي . وَقَالَ يَعْقُوبُ الْمَكْفُوفُ : الْمَخْلُصُ مَنْ يَلْتَمِسُ حَسَنَاتِهِ كَمَا يَكْتُمُ سَيِّئَاتِهِ . وَقَالَ اَبُو سَلِيْمَانَ : طَوْبُ مَنْ صَحَّتْ لَهُ خَطَاوَةٌ وَاحِدَةٌ لَا يَرِيدُ بِهَا اِلَّا اَللّٰهُ تَعَالَى ، وَيُشِيرُ اِلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى ( وَانْ تَكْ حَسَنَةً يَضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهِ اَجْرًا عَظِيمًا ) ( ثُمَّ اِرَادَهُ نَفْعُ الْاٰخِرَةِ ) سِوَاهُ اِرَادَةِ النِّجَاةِ مِنَ النَّارِ ، وَدَرَجَاتِ الْاِبْرَارِ ( فَهُوَ حَظُّ النَّفْسِ ) اِى فِى الْجَمَلَةِ فَهُوَ حَظٌّ عَنْ مَرْتَبَةِ الْاَحْرَارِ ( وَوَرَدَ فِى حَقِيقَتِهِ ) اِى حَقِيقَةُ الْاِخْلَاصِ اَوْ فِى تَحْقِيقِهِ فِى الْاَشْخَاصِ ( اَنْ تَقُولَ رَبِّيَ اَللّٰهُ ثُمَّ تَسْتَقِيمَ كَمَا اَمَرَتْ ) اِى لَا تَعْبُدُ هَوَاكَ وَنَفْسَكَ وَلَا تَعْبُدُ الْاَرْبَابَ وَتَسْتَقِيمُ فِى عِبَادَتِهِ كَمَا اَمَرَتْ بِاسْتِقَامَتِهِ ، فِى الْاَحْيَاءِ سَأَلَ عَلَيْهِ الْاِسْلَامُ عَنِ الْاِخْلَاصِ فَقَالَ : « اَنْ تَقُولَ رَبِّيَ اَللّٰهُ ثُمَّ تَسْتَقِيمَ كَمَا اَمَرَتْ » قَالَ مَخْرَجُهُ : لَمْ اَرَهُ بِهَذَا اللفظ . وَلِلتَّرْمِذِ وَصَحَّحَهُ وَابْنُ مَاجَهٍ مِنْ حَدِيثِ سَقِيَانِ بْنِ عَبْدِ اَللّٰهِ التَّقْفِ « قُلْتُ يَا رَسُوْلَ اَللّٰهِ حَدَّثْنِى بِاَمْرٍ اَعْتَصِمُ بِهِ ، قَالَ : قُلْ رَبِّيَ اَللّٰهُ ثُمَّ اسْتَقِم » وَهُوَ عِنْدَ مُسْلِمٍ بِالْفِظِ « قُلْ لِيْ فِى الْاِسْلَامِ قَوْلًا لَا اَسْأَلُ عَنْهُ اَحَدًا بَعْدَكَ قَالَ : قُلْ اٰمَنْتُ بِاللّٰهِ ثُمَّ اسْتَقِم » وَالْكُلُّ مُقْتَبَسٌ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى ( اِنَّ الَّذِيْنَ قَالُوْا رَبُّنَا اَللّٰهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوْا ) الْاَيَّتَيْنِ وَمِنْ قَوْلِهِ عَزَّ وَعَلَا ( فَاسْتَقِمْ كَمَا اَمَرَتْ ) ( خَالِصُ الْاَعْمَالِ ) اِى وَوَرَدَ خَالِصُ الْاَعْمَالِ اِى الْعَمَلُ الْخَالِصُ ( هُوَ الَّذِى تَعْمَلُهُ لَلّٰهِ لَا تُحِبُّ اَنْ يَحْمَدَ عَلَيْهِ اَحَدٌ ) وَلَمْ اَعْرِفْ لَهُ اَصْلًا فِى الْمَرْفُوعِ ، نَعَمْ وَرَدَ عَنْ عِيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ اَنَّهُ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ : مَا الْخَالِصُ مِنَ الْاَعْمَالِ ؟ قَالَ الَّذِى يَعْمَلُ الْعَمَلَ لِلّٰهِ لَا يُحِبُّ اَنْ يَحْمَدَهُ عَلَيْهِ اَحَدٌ . وَهَذَا الْمَعْنَى فِى سَبَبِ نَزُولِ الْآيَةِ السَّابِقَةِ قَدْ تَقَدَّمَ ، وَلَا يَبْعَدُ اَنْ تَكُوْنَ الْجَمَلَةُ مِنْ مَبْتَدَأٍ وَخَبَرٍ

وَفِي فَضْلِهِ (وَمَا أَمُرُوا إِلَّا لِیَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ) الْاِخْلَاصُ سَرَى اسْتَوْدَعْتَهُ قَلْبَ مَنْ  
 أَحْبَبْتُ مِنْ عِبَادِي وَأَصْلُهُ النِّيَّةُ وَهِيَ الْاِرَادَةُ الْبَاعِثَةُ لِلْاَعْمَالِ الْمُنْبَعِثَةِ عَنِ الْمَعْرِفَةِ  
 كَشَهْوَةِ الطَّعَامِ الْحَاصِلَةِ مِنَ الْمَعْرِفَةِ بِتَحَقُّقِهِ وَدَفْعِهِ الْجُوعَ الْبَاعِثَةَ لِامْتِدَادِ الْيَدِ إِلَيْهِ

في تعريف الاخلاص ، وتكون معترضة . وقد قال بعضهم : كنت تصدقت بصدقة  
 بين الناس فاعجبني نظرم الى فوجدته لاعلى ولالى ، قال سفيان لما سمع هذا : ما احسن  
 حاله لديه . ان لم يكن عليه نقد احسن اليه . وقال يحيى بن معاذ : الاخلاص تمييز العمل  
 من العيوب كتمييز اللبن من الفرت والدم . وقال سهل : الاخلاص ان يكون سكون  
 العبد وحركته لله خاصة . قال السوسى : الاخلاص فقد رؤية الاخلاص ، لان من  
 يشاهد في اخلاصه الخلاص فقد احتاج في اخلاصه الى خلاص . والى المقامين يشير  
 قوله تعالى : (الاعبادك منهم المخلصين) بكسر اللام وفتحها . وقال رويم : الاخلاص  
 في العمل هو ان لا يريد صاحبه عليه عوضا في الدارين . وقيل لسهل : اى شئ اشد  
 على النفس ؟ فقال : الاخلاص ، اذ ليس لها فيه نصيب . وقال ابو عثمان : الاخلاص  
 لسيان رؤية الخلق بدوام النظر الى الحق . وقيل : الاخلاص ما استتر عن الخلائق  
 وصنى عن العلائق . وقال الجنيد : الاخلاص تصفية الاعمال من كدورات الاحوال :  
 وقال الفضيل : ترك العمل لاجل الناس رياء ، والعمل لاجل الناس شرك ، والاخلاص  
 ان يمايك الله عنهما . وهذا انقبض ما قيل في هذا الباب ( وفي فضله ) اى وورد  
 في فضل الاخلاص في التنزيل ( وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين ) اى له الدين ،  
 فقييد العبادة بالاخلاص يشير الى فضله الخاص ( الاخلاص ) اى وورد في الحديث  
 القدسى والكلام الانسى : الاخلاص ( سرى استودعته قلب من احببت من عبادى )  
 رواه القشيري في رسالته من حديث على كرم الله وجهه ( واصله ) اى اصل الاخلاص  
 ( النية ) اى تصحيحها وتحسينها ( وهى ) اى النية ( الارادة الباعثة ) اى الداعية  
 ( للاعمال المنبعثة ) اى تلك النية ( عن المعرفة ) بالاحوال فعنى الارادة انبعاث  
 القلب الى ما يراه موافقا لغرضه المعروف بدفعه الى الحال وامافى المال ( كشهوة  
 الطعام الحاصلة من المعرفة بتحققه ) اى الطعام ( ودفعه ) اى عن المعرفة بدفع  
 الطعام ( الجوع الباعثة ) بالجر صفة بعد صفة للشهوة ، اى الداعية ( لامتداد اليد اليه )

فَلَا تَدْخُلُ تَحْتَ الْإِخْتِيَارِ فَرْنٌ وَطِيءٌ لَغْلَبَةِ الشَّهْوَةِ أَيْ يَنْفَعُهُ قَوْلُهُ الْحِسِيُّ  
أَوِ النَّفْسِيُّ نَوِيْتُ بِهِ إِقَامَةَ السَّنَةِ وَتَكْثِيرَ الْأَمَةِ، وَهِيَ أَحَدُ جُزْئِي الْعِبَادَةِ

قَاب امتداد اليد الى الطعام انما يكون بعد المعرفة بتحقيق الطعام وبانه دافع للجوع  
عن الانام لان الارادة اثر والاثر لا يدخل تحت الاختيار ( فلا تدخل ) اى النية  
( تحت الاختيار ) بل الداخلة تحت الاختيار انما هو المؤثر ، وتوضيحه ان كل  
عمل اختياري فانه لا يتم الا بثلاثة امور : دلم، وارادة، وقدرة ، لانه لا يريد الانسان  
مالا يعلمه فلا بد ان يعلم ، ولا يعمل ما لم يرد فلا بد من الارادة بعد خلق الانسان بحيث  
يم افقه بهض الامور ويلانم غرضه ، وبخالفه بهض الامور وينافيه فاحتاج الى جاب  
الملائم الموافق لقلبه الهائم ( فن وطىء ) المرأة ( لغلبة الشهوة ) عليه فى تلك  
الحالة ( ائى ينفعه قوله الحسى ) اى اللسانى ( او النفسى ) اى الجنائى ( نويت  
به ) اى بالوطء ( اقامة السنة وتكثير الامة ) ومن هنا ورد « الشرك اخفى فى  
قاب ابن آدم من ديبب النملة السوداء ، فى الظلمة الظلماء ، على الصخرة الصماء » رواه  
احمد وغيره . ولهذا امتنع جماعة من الساف من جملة الطاعات اذالم يحضرم تصحيح  
النيات لعلهم بان النية روح العمل ، وان العمل بغير نية صادقة رياء وتكلف ، وهو  
سبب مقت لا باعث قرب ، حتى ان ابن سيرين لم يصل على جنازة الحسن البصرى ،  
وقال : ليس تحضر نية . ومات حماد بن ابى ساجان وكان من اكابر علماء الكوفة وشيخ  
ابى حنيفة ، فقيل للثورى : الا تشهد جنازته ؟ فقال : لو كان لى نية لفعلت ، وكانوا اذا  
ستلوا عملا من اعمال البر قالوا : ان رزقنا الله تعالى نية فعلنا ذلك . وحكى ان داود  
ابن المحبر لما صنف كتاب المعتقد جاءه احمد بن حنبل فطلبه منه فنظر فيه احمد صفحا  
فرده ، فقال له : مالك ؟ قال فيه اسانيد ضعاف ، فقال داود : انالم اخرجه على الاسانيد  
فانظر فيه بعين الخبر ، انما نظرت فيه بعين العمل فانتفعت . قال احمد فرده على حتى  
انظر فيه بالعين التى نظرت بها اليه ؛ فاخذه ومكث عنده طويلا ثم قال : جزاك الله خيرا  
قد انتفعت به . وقال بعضهم : انما طلب نية لقيادة رجل منذ شهر فاصحت لى بعد . وقال  
عيسى بن كثير : مشيت مع ميمون بن مهران فلما انتهى الى باب داره انصرفت ، فقال له ابنة  
الاتعريض علب المشاء ؟ فقال : ليس من نيتى ( وهى ) اى النية ( احد جزئى العبادة ) اى

فَهِىَ تَتَوَقَّفُ عَلَيْهَا تَوَقُّفَهَا عَلَى الْعَمَلِ، وَوَرَدَ « اَتَمَّ الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَلِكُلِّ أَمْرٍ مَانَوَى » وَخَيْرُهُمَا لَوْ رُوِيَ « نِيَّةُ الْمُؤْمِنِ خَيْرٌ مِنْ عَمَلِهِ »

ركنيتها وهما النية والعمل (فهى) أى العبادة (تتوقف عليها) أى على النية (توقفها) أى مثل توقف النية (على العمل) لأن العبادة بدون النية لا تسمى عبادة فالنية خيرهما ، ويتوقف العمل عليها دون العكس (ورود) أى فى الصحيحين من الروايات (انما الاعمال بالنيات) أى معتبرة بها فى جميع الحالات (ولكل امرئ مانوى) أى من الخير والشر فى المباحات وتماه فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته الى ماهاجر اليه (وخيرهما) أى والنية أفضل جزئى العبادة (لورود نية المؤمن خير من عمله) رواه البيهقى فى الشعب عن أنس به مرفوعا. وذلك لأن النية عمل السر ولا رياء فيها ، والعمل يخالطه الرياء ولأنها تمتد الى ما لا نهاية له والعمل محصور فى محصوره ، ولأنها بانفرادها تصير عبادة يترتب عليها الثواب ، بخلاف أعمال الجوارح فانها انما تكون عبادة اذا صاحبته النية ، لحديث « من هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة » متفق عليه ولأنها تبقى ، بخلاف العمل ولذا قيل : الخلود فى الجنان والنار جزاء النية ، ولأن مكانها مكان المعرفة أعنى قلب المؤمن ، قال سهل بن عبد الله التستري قدس الله سره العلى : ما خلق الله تعالى مكانا أعز وأشرف عنده من قلب عبده المؤمن وما أعطى كرامة للخلق أعز عنده من معرفته ، فجعل الأعز فى الأعز فما نشأ من أعز الامكنة يكون أعز ما نشأ من غيره ، قال سهل : فتعس عبد اشغل المكان الذى هو أعز الامكنة عنده تعالى بغير معرفته سبحانه ، وفى خبر « انا عند المنكسرة قلوبهم والمندرسه قبورهم وما وسعنى ارضى ولا سماءى ولكن يسعنى قلب عبدى المؤمن » اشعار بذلك . وقيل : نية المؤمن خير من عمله ، وعمل المتأفق خير من نيته . وقيل : نية المؤمن خير من عمله بغير نية ، ثم قيل للقلب عملان : النية والندامة ، فالنية تجعل المعدم موجودا ، والندم يجعل العصيان الموجود معدوما . وبما ورد فى نفع النية بدون فى النية بدون العمل حديث أنس : ان بالمدينة اقواما ما قطعنا واديا ولا وطننا موطننا يغيط الكفار ولا انفقنا نفقة ولا اصابتنا بحجة الا شركونا فى ذلك وهم بالمدينة ، قالوا : وكيف ذلك يا رسول الله

وَتَوَقَّفَ نَفْعَ الْعَمَلِ عَلَيْهَا دُونَ الْعَكْسِ فَوَرَدَ فِي الْمُقَاتَلَيْنِ أَنَّ الْقَاتِلَ وَالْمَقْتُولَ فِي النَّارِ  
وَبَيْنَ عِلَّةِ الْمَقْتُولِ أَنَّهُ قَصَدَ الرِّيَاءَ وَفِيمَنْ تَمَنَّى أَنْ لَوْ أَصَابَ مَا لَا يَنْفِقُ فِي الْمَعْصِيَةِ  
أَنَّهُ شَرِيكُ الْمُنْفِقِ فِيهَا فِي الْوِزْرِ وَكَوْنُ الشَّرَابِ لِعِلَاجِ الْمَعْدَةِ أَنْفَعُ مِنَ  
الطَّلَاءِ عَلَى الصَّدْرِ

وليسوا معنا . قال : حبسهم العذر فشركونا بحسن النية « البخارى مختصرا و ابو داود  
( وتوقف ) اى ويتوقف ( نفع العمل ) اى تأثيره طاعة او معصية ( عليها )  
اى النية ( دون العكس ) اذ لا يتوقف نفع النية على وجود كل عمل ( فورد في  
المقاتلين ) اى فى حقهما ( ان القاتل والمقتول فى النار ، وبين ) اى النبى عليه السلام  
( علة المقتول ) اى فى دخوله النار ( انه قصد الرياء ) كذا فى النسخ ، والظاهر  
انه قصد قتل اخيه لادفعه عن نفسه ، او اراد بالقاتل الكافر والمقتول المسلم المرائى ،  
ويؤيد ما اخترناه حديث الاحنف عن ابى بكر « اذا اتقى المسلمان يسيء بهما فالقاتل  
والمقتول فى النار ، قلوا يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول ؟ قال لانه اراد قتل  
صاحبه ، متفق عليه ، ولابن ابى الدنيا من حديث عمر « انما يبعث المقتولون على النيات  
ولمسلم من حديث جابر « يبعث الله كل عبد على ما مات عليه ، ويؤيده ما فى الاصل حديث  
« اكثر شهداء امتى اصحاب الفرش ورب قتل بين الصفيين الله اعلم بنيتة » احمد من  
حديث ابن مسعود ( وفيمن ) اى وورد فيمن ( تمنى ان لو اصاب ما لا ينفق فى  
المعصية ) اى مقدرة ( انه شريك المنفق فيها ) اى فى المعصية حقيقة ( فى الوزر )  
اى فهما فى الوزر سواء ، ومفهومه ان لو اصاب ما لا ينفق فى الطاعة انه شريك المنفق  
فيها ، فهما فى الاجر سواء ، فقد ورد « الناس اربعة : رجل آتاه الله علما وما لا فو  
يعمل بعلمه فيقول لو آتاني الله بما آتاه لعلمت لما يعمل فهما فى الاجر سواء ،  
ورجل آتاه الله مالا ولم يؤته علما فهو يتخبط بحمله فى ماله فيقول رجل لو آتاني  
الله مثل ما آتاه لعلمت لما يفعل فهما فى الوزر سواء » ابن ماجه . والترمذى ( وكون  
الشراب ) اى ولكون شرب المعجون ( لعلاج المعدة انفع من الطلاء على الصدر )  
لسرعة تأثير الاول وبطء الثانى فى العمل . ووجه كونه علة لمشابهة الشراب الداخلى  
فى المعدة بالنية الداخلة فى القلب من حيث انهما من الامور الباطنة ، ومشابهة الطلاء  
الظاهر على الصدر بالعمل الظاهر على الجوارح من حيث انهما من الامور الظاهرة

بَلْ هِيَ الْاَصْلُ لِكَوْنِ الْمَقْصُودِ مِنَ الْعَمَلِ تَأْتِرُ الْقَلْبَ بِالْمِيلِ اِلَيْهِ تَعَالَى عَنْ  
الْغَيْرِ فُورِدَ . (لَنْ يَنَالَ اللهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ) وَوَقَعَ  
الْاجْمَاعُ عَلَى اِثْمِ الْجَمَاعِ اَمْرَانُهُ عَلَى قَصْدِ اَنَّهُمَا غَيْرُهُمَا بِخِلَافِ الْجَمَاعِ غَيْرُهُمَا عَلَى  
قَصْدِ اَنَّهُمَا هِيَ وَائِثْمُ الْمُصْلَى الْمُتَوَضَّئِ عَلَى ظَنِّ اَنَّهُ مُحَدِّثٌ بِخِلَافِ الْمُحَدِّثِ عَلَى ظَنِّ اَنَّهُ  
مُتَوَضَّئٌ وَهِيَ اَمَّا وَاحِدٌ وَهُوَ الْخَالِصُ كَالْقِيَامِ لِلْاَكْرَامِ وَاَمَّا مُتَعَدِّدٌ كَالْتَصَدَّقِ  
لِلْفَقِيرِ وَالْقَرَابَةِ فَاَمَّا لَا يَسْتَقِلُّ كُلُّ شَيْءٍ وَيَعْرِفُ بِالْاِمْتِنَاعِ عِنْدَ اَنْفِرَادٍ اَحَدٍ مِنَ  
الْمَقَاصِدِ اَوْ يَسْتَقِلُّ مُتَسَاوِيًا

(بل) هو اضراب عن قوله وخيرهما (هي) اى النية (الاصل) وما سواها الفرع  
(لكن) المقصود من العمل تأثر القلب بالميل اليه تعالى عن الغير (اى عما سوى  
الرب وذلك التأثير بالميل الى الله تعالى حاصل بالنية دون مجرد العمل فهى الاصل  
(فورد) فى التزويل (لَنْ يَنَالَ اللهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ)  
وهى انما تكون فى القلب كما قال عليه السلام «والتقوى ههنا و اشار الى صدره» وفى  
الخبر ايضا «ان الله لا ينظر الى صوركم واعمالكم ولكن ينظر الى قلوبكم ونياتكم» (ووقع  
الاجماع على اثم الجماع امرانه على قصدها غيرهما) اى غير امرانه (بخلاف الجماع  
غيرها) اى غير امرانه (على قصد انها هى) اى امرانه ، ولا حدم من حديث صبيب  
«من تزوج امرأة على صداق وهو لا ينوى اداها فهو زان» (واثم المصلى) اى  
والاجماع على اثم المصلى (المتوضئ على ظن انه محدث بخلاف المحدث) اى المصلى  
(على ظن انه متوضئ . وهى) اى النية التى معناها القصد (اما واحد وهو الخالص)  
عن المشاركة (كاليقايام للاكرام) اى اكرام المسلم حال السلام من غير نظر الى سائر  
اوصافه الفخام (واما متعدد كالتصدق للفقير والقربة) ونحوهما من استحقاق  
الصدقة (فاما) اى ثم المتعدد اما (لا يستقل كل شئ) اى من المقصود بنفسه  
عند انفراده فى باعث العطاء (ويعرف) عدم الاستقلال المذكور (بالامتناع) اى  
بامتناع النية والقصد (عند انفراد احد من المقاصد) اى عن الآخر فلا يعطى  
الغنى القريب بمجرد قرابته ولا الفقير الاجنبى بمجرد فقره ، وعند الاجتماع لا يمتنع  
عن العمل فيعطى الفقير القريب (او يستقل) كل من المقصود (متساويا) بان

أَوْ مُتَّفَاوَتًا كَقُوَّةِ فَرَحَةِ الْمُصَلِّيِّ عِنْدَ حُضُورِ النَّاسِ مَعَ أَنَّهُ لَوْ لَمْ يَرْجُ الثَّوَابَ لَمَّا صَلَّى ، وَيَتَعَدَّدُ الْجُزْءُ بِتَعَدُّدِهَا خَيْرًا كَانَ كَالدُّخُولِ فِي الْمَسْجِدِ لِلزِّيَارَةِ وَانتظار الصلاة والاعتكاف والانزواء والتجرد للذكر وترك الذنوب، أو شراً كَالْقُعُودِ لِلتَّحَدُّثِ بِالْبَاطِلِ وَمُلاحظة النساءِ والمناظرة للباهة والمرآة

يكون كل واحد داعياً الى القصد (أو متفاوياً) في مراتب القصد أو مناقب الاستقلال فيكون بعضهم مستقلاً وبعضها لا يكون مستقلاً (كقوة فرحة المصلي عند حضور الناس) أي بمجرد باعث الرياء وهو الفرحة في قول المصنف (مع أنه لو لم يرج الثواب لما صلي) وتوضيحه أن يكون للانسان ورد في الصلوات وعادة في الصدقات، فاتفق أن حضر في وقتها جماعة من الناس، فصار الفعل أخف عليه بسبب مشاهدتهم وعلم من نفسه أنه لو كان منفرداً لم يفتر عن الصلاة، وعلم أن عمله لو لم يكن طاعة لم يكن مجرد الرياء بعمله فهو شوب تطرق الى النية وتشوش في تحسين الطوية (ويتعدد الجزاء) أي الثواب (بتعددتها) أي بمقدار تعدد النية (خيراً كان) المتعدد في النية (كالدخول في المسجد) أي مسجد كان (للزيارة) أي لزيارة بيت الله أو أخ الله فيه، فعنه عليه السلام « من قعد في المسجد فقد زار الله تعالى وحق على المزور كرام زائره » ابن حبان من حديث سلمان، وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة « من غدا الى المسجد أوراح أعد الله له الجنة نزلاً كلما غدا أوراح » (وانتظار الصلاة) أي لادائها بالجماعة في وقتها وقد عد من الرباط في قوله تعالى (ورابطوا) وفي الخبر « انتظار الصلاة صلاة » (والاعتكاف) وهو من جملة العبادات الفاضلة فتارة مستحبة نافلة وأخرى سنة مؤكدة كاملة، وإن كان بمكة فزيادة الطواف، وإن كان بالمدينة فزيادة الزيارة المندوبة بخلاف (والانزواء) أي الاعتزال عن الاشتغال بالسوى (والتجرد للذكر) من التهليل والتعجيد والتحميد والثناء (وترك الذنوب) ولو كان من باب الحياء فإن من العصمة أن لا تقدر على الجفأ (أو شراً) أي أو كان المتعدد شراً (كالقعود فيه) أي في المسجد (للتحدث بالباطل) فإن كلام الدين في المسجد يبطل الحسنات في العقبي (وملاحظة النساء) أي ومخالطة المردان بمعنى الاشتهاه (والمناظرة للباهة) أي المفارقة (والمراة) أي المجادلة للسمعة والرياء وكذا قصد التنزه في الليلة القمر، وسماع ما فيه من الذكر والشعر المشابه بمجلس السمر

وَيَجْعَلُ خَيْرَهَا الْمُبَاحَ عِبَادَةً كَالْتَطِيبِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ لِاقَامَةِ السَّنَةِ وَتَعْظِيمِ الْمَسْجِدِ  
وَالْيَوْمِ وَدَفْعِ الْأَذَى بِالتَّنْ وَالْإِسْرَارِ بِالْعَرَفِ وَسَدِّ بَابِ الْغِيَةِ وَرُبَّمَا تَفْضُلُهُ مِنْ  
مَحْضِهَا فَالْتَرَفُ بِنُومَةٍ أَوْ دُعَابَةٍ مُبَاحَةٍ لِرَدِّ نَشَاطِ الصَّلَاةِ أَفْضَلُ مِنْهَا فِي الْمَلَالِ  
وَشَرُّهَا مَعْصِيَةُ كَالْتَطِيبِ لِلتَّفَاخُرِ بِأَظْهَارِ الثَّرْوَةِ وَالتَّزِينِ لِلرِّيَاءِ

(و يجعل خيرها ) أى خير النية ( المباح عباداة كالتطيب ) الذى فى أصله مباح بوقوعه  
( يوم الجمعة لاقامة السنة وتعظيم المسجد ) فقد قال تعالى : ( وطهر بيتى ) قبل فى معناه  
بجهره ( واليوم ) أى وتعظيمه فإنه أفضل أيام الأسبوع بخلاف ، وقيل أفضل الايام  
مطلقا ، وهو عيد المؤمنين وجميع المساكين ( ودفع الأذى بالنتن ) أى الريح الحثيثة عن  
نفسه وغيره لاسيما الملائكة الحاضرون فى وقته ( والاسرار بالعرف ) بفتح العين ،  
أى وبنفريح من يجنبه بالريح الطيبة ( وسد باب الغيبة ) بالريح الكريهة ( وربما  
تفضله ) أى النية المباح ( من محضها ) أى فيصير المباح بالنية أفضل من العباداة  
المحضة ( فالترفه ) أى التعم والاسراء ( بنومة ) قليلة نحو قيلولة ( أودعابة ) أى  
من اخ ومطايبة ( مباحة لرد نشاط الصلاة أفضل منها ) أى من الصلاة ( فى الملال )  
أى فى حال الكسالة ، فعن أبى الدرداء « انى لاستجم نفسى باللهو لىكون ذلك عوناً على  
الحق » ويؤيده قول أبى مدين ، لا تنكر الباطل فى طوره ، فإنه بعض ظهوراته ، وقد قال  
على رضى الله عنه : روحوا القلوب ساعة فساعة فإنها اذا اكرهت عمت . ومن هنا  
حرم الصوم فى بعض الأوقات ، وكذا الصلوات فى الأزمنة المكروهات ( وشرها )  
أى تجعل شرالنية المباح ( معصية كالتطيب ) المباح فى أصله ( للتفاخر باظهار الثروة )  
أى الغنى والنعمة على وجه الكثرة فإنه يصير به معصية ، ففى الخبر « من تطيب لله جاء  
يوم القيامة وريحه أطيب من المسك ، ومن تطيب لغير الله جاء يوم القيامة وريحه اثن  
من الجيفة » أبو الوليد الصغار مرسل ( والتزين ) أى والتزين المباح فى أصله  
( للرياء ) فإنه معصية لما انه للعبادة طاعة لقوله تعالى : ( يا بنى آدم خذوا زينتكم عند كل  
مسجد ) ولأظهر انى باسناد جيد من حديث ابن مسعود « من هاجر يبتغى شيئا فهو له هاجر  
رجل فتزوج امرأة منا فكان يسمى مهاجرام قيس » وللزائى من حديث عباداة بن  
الصامت « من غزا وهو لا ينوى الاعتقالاته ما نرى » ولا بنى داود باسناد جيد من



## وَلَا تُؤْثَرُ فِي الْحَرَامِ فَلَا يُبَاحُ شَرْبُ الْخَمْرِ لِمُؤَافَقَةِ الْإِخْوَانِ

حديث يعلى ابن أمية أنه استأجر أجير اللغزو وسمى له ثلاثة دنانير فقال عليه السلام: « وما أجده في غزوته هذه في الدنيا والآخرة الا دنانيره التي سمي » وقال بعض السلف رب عمل صغير تعظمه النية . ورب عمل كبير تصغره النية ، وقال داود الطائي : من كان أكثرهمته التقوى فلو تعلقت جميع جوارحه بالدنيا لردته نيته يوم الى نية صالحة ، وكذا الجاهل بعكس ذلك . وقال أبو هريرة « مكتوب في التوراة ما أريد به وجهي قبله كثير وما أريد به غير وجهي فكثيره قليل » وكان الفضيل بن عياض إذا قرأ ( ولنبلوكم حتى تعلموا ما كانت قلوبكم ) منكم والصابرين ونبلو أخباركم ) يبكي ويرددها ، ويقول : انك إن بلوتنا فضحتنا وهتكت استارنا ( ولا تؤثر ) أي النية ( في الحرام فلا يباح شرب الخمر لمؤافقة الإخوان ) ولا لمؤافقة حكام الزمان ، فقد ورد « لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق » كالذي يغتاب انسانا مراعاة لقلب غيره ، أو يطعم فقيرا من مال ظلم به ، أو يبنى مسجدا أو مدرسة أو رباطا ونحوه بمال حرام وقصد الخير به ، ومن هنا قال سهل : ما عصى الله بمعصية أعظم من الجهل ، قيل يا أبا محمد هل تعرف شيئا أشد من الجهل ؟ قال نعم ، الجهل بالجهل ، ويسمى هذا الجهل المركب . وكذا أفضل ما أطيع الله به العلم ، ورأس العلم العلم بالعلم ، فان من لا يعلم العلم النافع من العلم الضار اشتغل بما اكب عليه الناس من العلوم المزخرفة التي هي من وسائلهم الى الدنيا ، وذلك هو مادة الجهل ومتبع فساد العلم ، والمقصود ان من قصد الخير بمعصيته عن جهل فهو غير معذور قال تعالى : ( فاستلوا أهل الذل ان كنتم لاتعلمون ) وقال عليه السلام : لا يعذر الجاهل على الجهل ، ولا يحل للجاهل ان يسكت على جهله ولا للعالم ان يسكت على علمه » كما رواه الطبراني في الأوسط من حديث جابر . ثم لا يجوز امداد المتعلم بنوع علم يتمكن به من الوصول الى شوائه والحصول في مقام رياسته ، فلم يزل علماء السلف يتفقدون أحوال من يتردد اليهم فاذا رأوا منه تقصيرا في نقل من النوافل انكروه وتركوا اكرامه ، واذا رأوا منه فجورا هجروه ونفوه عن مجالستهم وتركوا تكليمه فضلا عن تعليمه لعلمهم ان من يعلم مسألة ولم يعمل بها فليس يطالب الا آلة الشر ، وقد تعوذ جميع السلف بالله من الفاجر العليم بالسنة ، وما تعوذوا من الفاجر الجاهل . وقد هجر احمد بعض أصحابه الملازم له سنين بان طين حائط داره ما أخذه من الطريق قدر سمك الطين .

والحاصل ان الشيطان لا يسلم منه أحدا الا من دق في نظره وسعد بمعصمة الله وقدره

وَجَالَهُ الصَّدَقُ فَرَدَّ (وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ كَانَ صَدِيقًا نَبِيًّا). «أَنَّ الرَّجُلَ لِيَصَّدَّقَ وَيَتَحَرَّى الصَّدَقَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ صَدِيقًا» وَأَذْنَى رُتَبِهِ فِي الْقَوْلِ فِي كُلِّ حَالٍ

وحفظ من خطره ، والا فالعدو لازم للمشمرين لعبادة الله لا يغفل عنهم لحظة حتى يحملهم على الرياء فيسكون أو حركة حتى في كحل العين وقص الشارب ونحوهما مما هو صورة العبادة ، ولذا قال تعالى : ( ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا انما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير ) وقال عز وجل عا حكاية عنه انه قال (فما أغويتني لاقعدن لهم صراطك المستقيم ثم لا تدينهم من بين أيديهم ومن خلفهم ) أي من أمور الدنيا والآخرة ( وعن أيمانهم وعن شيائيلهم ) أي من طريق الحسنات والسيئات ( ولا تجدا أكثرهم شاكرين ) ولذا قيل ركعتان من عالم أفضل من عبادة الفسنة من جاهل ، وفي الخبر له قمه واحد اشده على الشيطان من الف عابد « ( وجاله ) أي حال الاخلاص وجماله ( الصدق ) في نيته وقوله وعمله ، فمن جمع له هذا يكون صديقا مبالغة الصادق ، والا فهو صادق اضافي عند ذرى الحقائق والدقائق ، ويدل عليه حديث « ان الرجل ليصدق حتى يكتب عند الله صديقا » متفق عليه ( فورد ) في التنزيل « واذكر في الكتاب ابراهيم انه كان صديقا » أي قبل النبوة « نبيا » أي مخبرا عن الله حال الرسالة . ثم الصدق لا ينافي المعارض الصادرة عند المعبر عنها بثلاث كذبات لصورتها لان العبوة بمعانيها لا بمبانيها ، وكان رسول الله ﷺ إذا توجه في سفر ورى بغيره كما في الصحيحين من حديث كعب بن مالك ، وذلك كيلا ينتهي الخبر إلى عدوه . وقد ورد في الصحيحين أيضا من حديث أم كلثوم « ليس بكاذب من أصاح بين اثنين وقال خيرا او تمنى خيرا » ورخص في النطق على وفق المصلحة في ثلاثة مواضع : من أصلح بين اثنين ، ومن كان له زوجتان ، ومن كان في مصالح الحرب . فالصدق ههنا يتحول من القول الى الية فلا يراعى فيه الا صدق الطوية . فهما صدقت نيته وتجردت للخير ارادته كان صادقا وصديقا كيف ما كان لفظه توفيقا « ( ان الرجل ) أي وورد في الحديث « ان الرجل ليصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقا واذن رتبته » أي أقل مراتب الصدق الصدق ( في القول ) مع الخبر « ( في كل حال ) من الأمن والخوف والنفع والضرر والغضب والرضا

وَالْكَالُ بَرَكَ الْمَعَارِضُ حَذَرَاعْنِ تَفْهِيمِ غَيْرِ الْحَقِّ وَكَسْبِ الْقَلْبِ صُورَةَ كَاذِبَةٍ  
وَرَعَايَتِهِ مَعَهُ تَعَالَى فَمَنْ قَالَ وَجْهَتْ وَجْهِي لِلَّهِ وَكَانَ فِي قَلْبِهِ سِوَاهُ، وَإِيَّاكَ نَعْبُدُ  
وَهُوَ يَعْبُدُ الدُّنْيَا فَهُوَ كَاذِبٌ

(والكمال) أى وبالصدق فى القول (بترك المعارض حذرا عن تفهيم غير الحق وكسب القلب صورة كاذبة) الا ان الضرورات تبيح المحظورات ، وقد ورد ان فى المعارض لندوحة عن الكذب ، وقد حكي عن بعضهم انه كان يطلبه بعض الظلمة وهو فى داره ، فقال لزوجه خطي باصبعك دائرة وضعي الاصبع فى الدائرة وقولى ليس هو هنا (ورعايته) أى ومراعاة العبد الصدق (معه) أى مع الحق (تعالى فمن قال وجهت وجهي لله) أولئذى فطر السموات والأرض خنيما (وكان فى قلبه سواه وإياك نعبد) أى نخصك بالعبادة (وهو يعبد الدنيا فهو كاذب) فى دعواه اختصاص عبادة مولاه ، فان قلبه اذا كان منصرفا عن الله مشغولا بامانى الدنيا وشهواتها فهو كاذب فى دعواه . وعن مالك بن دينار لولا ان هذه الآية (إياك نعبد وإياك نستعين) أمر من الله لما قرأها لقدم صدق فىها . وروى : ان العبد اذا قرأ هذه الآية يقول الله تعالى له كذبت لو كنت إياى تعبد لم تطع غيرى ولم تلتفت الى سواى ، ولو كنت فى تستعين لم ترفع حوائجك الى ذليل مثلك . ولم تركن الى مالك وكسبك . وكقوله : انا عبد الله ان لم يتصف بحقيقة العبودية وكان له مطلب سوى الله لم يكن كلامه صدقا ، ولو طرب يوم القيامة بالصدق فى قوله انا عبد الله لعجز عن تحقيقه ؛ لانه ان كان عبدا لنفسه أو عبدا للدنيا أو عبدا لشهواته لم يكن صادقا فى قوله ، وكل ما تقيد العبد به فهو عبده كما قال عيسى عليه السلام : يا عبيد الدنيا . وقال نبينا ﷺ « تعس عبد الدينار تعس عبد الدرهم وعبد الخميصة » رواه البخارى وإنما العبد الحق لله من اعتق أولا نفسه عن غير الله فصاحرا حراما مطلقا . فاذا تقدمت هذه الحرية صار القاب فارغا خلت فيه العبودية لله فيشغله بالله وبمحبه وتقيد ظاهره وباطنه لطاعته وعبادته فلا يكون له مراد الا الله تعالى ثم يجاوز هذا الى مقام آخر اسنى منه يسمى الحرية وهو ان يعتق أيضا عن ارادته لله من حيث هو هو ، بل يقنع بما يريد الله له من تقرب أو تباعد كما قيل :

أريد وصاله ويريد هجرى \* فان ترك ما أريد لما يريد

وهذا عبد عتق عن غير الله فصاحرا حراما ثم عاد وحق عن نفسه وصاحرا حراما عن نفسه

ثُمَّ فِي النِّيَّةِ بِتَمْجِيزِهَا لِلَّهِ تَعَالَى فَالشُّبُوبُ يَقْوَتُهُ يُقَالُ هَذَا صَادِقُ الْحَلَاوَةِ أَيْ  
مَحْضُهَا، ثُمَّ فِي الْعَزْمِ وَهُوَ جَزْمٌ قَوِيٌّ عَلَى الْخَيْرِ كَالْتَصَدَّقِ وَالْعَدْلِ أَنْ تَالَ مَالًا  
أَوْ وَلَايَةً ثُمَّ فِي الْوَفَاءِ فَالنَّفْسُ قَدْ تَسْمَحُ بِالْعَزْمِ وَتَتَوَانَى بِالْوَفَاءِ، وَوَرَدَ (رَجَالَ  
صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ)

وصار مفقودا عن نفسه موجودا للسيدة ، ومولاه ان حر كة فحرك وان سكنه سكن ، وان  
ابتلاه رضى ولم يبق فيه متسع لطلب والتماس واغراض واعراض ، بل هو بين يدي الله  
كالميت بين يدي الغاسل ، وهذا منتهى الصدق في العبودية وفق ما تقتضيه الربوبية ، وهذا  
عزيز الوجود في متن دائرة الشهود فقد قيل :

انمى على الزمان محالا ه ان ترى مقلناى طلعة حر

(ثم في النية) أى ثم اعلى من الصدق في القول الصدق في النية (بتمجيزها) أى  
تخليصها (لله تعالى فالشوب) أى الخلط بغيره في النية (بقوته) أى هذا المقام من  
الاخلاص أو الصدق (يقال هذا صادق الحلاوة أى محضا) يعنى خالصها (ثم في  
العزم) أى ثم الصدق في العزم اعلى مما ذكر (وهو جزم قوى على الخير) أى فعله  
وجزم على ترك الشر (كالصدق والعدل ان تال مالا او ولاية) وتوضيحه ان  
الانسان قد يعزم على العمل فيقول في نفسه ان رزقنى الله مالا لتصدق بجميعه أو  
بشطره ، وان اعطانى الله ولاية عدلت فيها ولم ادص الله بظلم وميل عن الحق الى  
الخلق ، وهو قد يكون صادقا في عزمه وقد يكون كاذبا في عزمه ، ومن الاول قول عمر  
رضى الله عنه : لان اقدم فيضرب دنتى في غير حد احب الى ان انا امر على قوم فيهم ابوبكر  
الهم الان تسول لى نفسى عند القتل شيئا لاجده الآن لاني لا آمن ان يتقل عليها ذلك  
فتغير عن عزمها ، اشار بذلك الى شدة الوفاء بالعزم . ومن الثاني قول مجاهد : رجلا  
خرجا على ملا من الناس قعود فقالا ان رزقنا الله مالا لتصدقن فرزقهما الله فبخلابه  
فتركت (ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لتصدقن ولتكونن من الصالحين) الآية  
(ثم في الوفاء فالنفس قد تسمح) أى تسخى (بالعزم) عند البيان أى ثم الصدق في الوفاء  
لقوى مما ذكر (وتتوانى) أى تتأخر وتتأعد (بالوفاء) عند الامتحان (وورد) في  
التنزيل (رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) وقد وقف رسول الله ﷺ على مصعب  
ابن عمير وقد سقط على وجهه يوم احد شهيدا وكان صاحب لواء رسول الله ﷺ ،

ثُمَّ فِي الْعَمَلِ وَهُوَ تَسْوِيَةُ السُّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ فَلَمَّا شِئِيَ عَلَى هُدُوهِ وَأَنْتَ خَلَا الْبَاطِنُ  
عَنِ الْوَقَارِ غَيْرُ صَادِقٍ، وَوَرَدَ فِيهِ أَنْ تَكُونَ سَرِيرَتُهُ خَيْرًا مِنَ الْعَلَانِيَةِ

فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ( رَجَالَ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ ) رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي الْحَلِيَّةِ . وَفِي  
الْبُخَارِيِّ بِمَجْمَلٍ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي أَنَسِ بْنِ النُّضْرِ . وَفِي التِّرْمِذِيِّ وَقَالَ حَسَنٌ صَحِيحٌ  
وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ عَمَّهُ أَنَسَ بْنَ النُّضْرِ لَمْ يَشْهَدْ بِدِرٍّ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَى قَلْبِهِ وَقَالَ : أَوَّلُ مَشْهَدٍ شَهِدَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ غَيْبُ عَنْهُ ، وَاللَّهُ لَئِنْ  
أَرَانِي اللَّهَ مَشْهُدًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَيَرِيَنَّ اللَّهَ مَا أَصْنَعُ فَشَهِدَ أَحَدًا مِنَ الْعَامِ الْقَابِلِ  
فَاسْتَقْبَلَهُ سَعْدُ بْنُ مَعَاذٍ فَقَالَ لَهُ : يَا أَبَا عَمْرٍو أَلَيْسَ فَقَالَ وَاهٍ لِرِيحِ الْجَنَّةِ إِنِّي لَا أَجِدُهَا  
دُونَ أَحَدٍ فَقَاتَلَ حَتَّى قُتِلَ فَوُجِدَ فِي جَسَدِهِ بَضْعٌ وَثَمَانُونَ مَائِينَ رَمِيَةً وَضَرْبَةٌ وَطَعْنَةٌ فَقَالَتْ  
بَنْتُ النُّضْرِ اخْتَبِ مَا عَرَفْتَهُ الْإِبْنَانَةَ وَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ( رَجَالَ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ  
عَلَيْهِ فَنَهَمَ مِنْ قَضَى نَجَبِهِ ) أَيْ نَذَرَهُ ( فِي مِمِّ فِي الْعَمَلِ ) أَيْ الصَّدَقُ فِي الْعَمَلِ أَعْلَى ( وَهُوَ )  
أَيْ الصَّدَقُ فِي الْعَمَلِ ( تَسْوِيَةُ السُّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ ) أَنَّ يَكُونَ بَاطِنُهُ مِثْلَ ظَاهِرِهِ وَظَاهِرُهُ  
مِثْلَ بَاطِنِهِ وَلِذَا قَالَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : اللَّهُمَّ اجْعَلْ سَرِيرَتِي خَيْرًا مِنْ عِلَانِيَتِي وَاجْعَلْ  
عِلَانِيَتِي صَالِحَةً . وَقَالَ زَيْدُ بْنُ الْحَارِثِ : إِذَا اسْتَوَتْ سَرِيرَةُ الْعَبْدِ وَعِلَانِيَتُهُ فَذَلِكَ  
انْقِصَابٌ . أَيْ الْعَدْلُ . وَأَنْ كَانَتْ سَرِيرَتُهُ أَفْضَلَ مِنْ عِلَانِيَتِهِ فَذَلِكَ الْفَضْلُ ، وَأَنْ كَانَتْ  
عِلَانِيَتُهُ أَفْضَلَ مِنْ سَرِيرَتِهِ فَذَلِكَ الْجَوْرُ وَالْخُطْلُ ، وَانْشَدُوا :

إِذَا السُّرُّ وَالْإِعْلَانُ فِي الْمُؤْمَنِ اسْتَوَيَا ۝ فَقَدَعْنَ فِي الدَّارَيْنِ وَاسْتَوْجَبَ الثَّنَا

فَإِنْ خَالَفَ الْإِعْلَانُ سُرًّا ۝ فَمَا لَهُ ۝ عَلَى سَعْيِهِ فَضْلٌ سِوَى الْبُكَدِّ وَالْعَنَا

بِخَالِصِ الدِّينَارِ فِي السُّوقِ نَافِقٌ ۝ وَمَغْشُوشُهُ الْمُرْدُودُ لَا يَقْتَضِي الْمُنَا

وَقَالَ مَعَارِيَةُ بْنُ قُرَّةٍ : مَنْ يَدْلِي عَلَى بَكَاءٍ بِاللَّيْلِ بِسَامٍ بِالنَّهَارِ . وَكَانَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
الزَّوَاهِدُ يَقُولُ : أَلْهِى عَامَلْتُ النَّاسَ فِيمَا بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ بِالْأَمَانَةِ وَعَامَلْتُكَ فِيمَا بَيْنِي وَبَيْنَكَ  
بِالْحَيَانَةِ ( فَلَمَّا شِئِيَ عَلَى هُدُوهِ ) بِضَمِّتَيْنِ وَقَدْ يَدْغُمُ فِي نَسْخَةٍ عَلَى هُدُوهِ بِفَتْحٍ فَسَكُونُ  
وَمَعْنَاهُمَا عَلَى سَكُونٍ فِي الظَّاهِرِ ( وَأَنْ خَلَا الْبَاطِنُ ) أَيْ بَاطِنُ الْمَاثِي ( عَنْ الْوَقَارِ ) أَيْ  
السَّكُونِ وَالثَّبُوتِ ( غَيْرُ صَادِقٍ ) فِيمَا بَيْنَهُ مِنَ الْإِظْهَارِ ( وَوَرَدَ فِيهِ ) أَيْ فِي حَقِّ الصَّادِقِ  
فِي الْعَمَلِ ( أَنْ تَكُونَ سَرِيرَتُهُ خَيْرًا مِنَ الْعَلَانِيَةِ ) أَيْ عِلَانِيَتُهُ يَعْنِي عَلَى نِيَّتِهِ ، وَأَوْحَى  
اللَّهُ تَعَالَى إِلَى دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : مَنْ صَدَقَ فِي سَرِيرَتِهِ جَدَّدْتُهُ عِنْدَ الْخُلُقِيِّينَ فِي عِلَانِيَتِهِ

ثُمَّ فِي مَقَامَاتِ الدِّينِ فِي الْخَوْفِ بِصُفْرَةِ الْوَجْهِ وَقَلَقِ الْبَاطِنِ وَتَرْكِ الْمَعَاصِي  
وَاللَّذَاتِ وَأَقَامَةِ الطَّاعَاتِ وَعَلَى هَذَا فِي غَيْرِهِ وَالصَّدِّيقُ الْمُطْلَقُ هُوَ الْمُتَصِفُ بِالْجَمِيعِ  
وَصَدَقَ الرِّيَاءُ

((ثم)) أى ثم الصدق ((فى مقامات الدين)) من أحوال أهل البقين اعلى ((فى الخوف))  
أى صدقه فيه يتحقق ((بصفرة الوجه وقلق الباطن)) أى اضطرابه فى الحالات ((وترك  
المعاصى واللذات)) أى المنهى والشهوات التى فيها الشبهات ((واقامة الطاعات)) فى  
أنواع العبادات ((وعلى هذا)) القياس ((فى غيره)) أى غير الخوف من سائر المقامات  
كالرضا فهو بعدم الخوف بفوت شىء من الجاه والمال والنفس ومن الأولاد والاتباع من  
الرجال وعدم الشكاية الى المخلوق فى جميع الأحوال ((والصدق المطلق هو المتصف  
بالجميع)) أى بجميع أنواع الصدق عند أهل الحق . وقال بشر بن الحارث : من عامل  
الله بالصدق استوحش من الخلق . وقال أبو سليمان : اجعل الصدق مطبئك والحق  
سيفك والله غاية طلبك ، وقال رجل للحكيم : مارأيت صادقا ، فقال : لو كنت صادقا  
لعرفت الصادقين . ويؤيده قوله تعالى : ( اتقوا الله وكونوا مع الصادقين ) وقال الثورى  
فى قوله تعالى : ( ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة ) قال هم الذين  
ادعوا محبة الله ولم يكونوا فيها صادقين . وقال محمد بن سعيد المروسى : إذا طلبت الله تعالى  
بالصدق افادك الله تعالى . مرآة يدك حتى تبصر كل شىء من عجائب الدنيا والآخرة .  
وقال أبو بكر الوراق : احفظ الصدق فيما بينك وبين الحق والرفق فيما بينك وبين  
الخلق . وقيل لذى النون : هل للعبد الى اصلاح أموره سبيل ؟ فقال :

قد بقينا مذبذبين خيارى • نطلب الصدق ما اليه سبيل  
فدعاوى الهوى تحف علينا • وخلاف الهوى علينا ثقل

وعن الجنيد فى قوله تعالى : ( ليسأل الصادقين عن صدقهم ) قال يسأل الصادقين عند  
انفسهم عن صدقهم عند ربهم ، وهذا امر على خطر عظيم وحذر جسيم (( وصدقه ))  
أى الاخلاص (( الرياء )) أى رؤية الخلق ، وفى معناه السمعة وان كان فى اصل المادة  
فرق بينهما فان الرياء مشتق من الرؤية والسمعة من السماع . وفى الصحيحين من  
حديث جندب بن عبد الله « من رأى رأى الله به ومن سمع سمع الله به » وللطبرانى  
من حديث ابن عمر بلفظ « من سمع الناس سمع الله به مسامع خلقه وحقره وصغره »

وَهُوَ طَلَبُ الْمَنْزِلَةِ عِنْدَ غَيْرِهِ تَعَالَى بِالْعِبَادَةِ وَهُوَ حَرَامٌ فَيَخْتَصُّ بِعَمَلِ الظَّاهِرِ  
أَمَّا نَحْوُ قَصْدِ الْحِمَى فِي الصَّوْمِ وَالتَّبَرُّدِ فِي الْوُضْوءِ وَالتَّفَرُّجِ وَالتَّوَحُّشِ عَنِ  
الْأَهْلِ وَالتَّجَارَةِ فِي الْحَجِّ وَالْخَلَّاصِ عَنِ الْمُؤْنَةِ وَسُوءِ الْخَلْقِ فِي الْعَتَقِ فَغَيْرُهُ  
وَيَقُوتُ بِهِ الْإِخْلَاصُ وَيَكُونُ بِالْبَدَنِ

وكذا لاحد وابن المبارك وابن منيع من حديث ابن عمرو ( وهو ) أى الرياء ( طلب  
المنزلة ) أى الوجاهة والمرتبة بالرؤية أو السمعة ( عند غيره تعالى بالعبادة ) أى لا  
بالأمور المباحة وفق العادة ( وهو حرام ) لقوله تعالى : ( فويل للمصلين الذين هم  
عن صلاتهم ساهون الذين هم يراءون ) وقوله ( والذين يمسكرون السيئات لهم عذاب  
شديد ) قال مجاهد : هم أهل الرياء . ولاحمد والبيهقي فى الشعب من حديث محمود بن لبيد  
عن رافع بن خديج : ان اخوف ما اخاف عليكم الشرك الاصغر قالوا : وما الشرك  
الاصغر يا رسول الله ؟ قال الرياء يقول الله عز وجل يوم القيامة اذا جازى العبيد باعمالهم  
اذهبوا الى الذين كنتم تراون فى الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم الجزاء « ( فتنخص )  
الرياء ( بعمل الظاهر ) أى بما تتعلق به الرؤية أو السماع وذلك لامكان نظر الخلق  
اليه واطلاعهم عليه ، دون عمل الباطن فانه لا رياء لديه . قال عكرمة : ان الله يعطى  
العبد على نيته ما لا يعطيه على عمله لان النية لا رياء فيه ( اما نحو قصد الحمية ) أى  
الاحتماء بترك ما يضره عن الأكل ( فى الصوم ) مع قصد التقرب ( والتبرد ) أى  
وقصد تبرد الأعضاء ( فى الوضوء ) وكذا قصد النظافة فيه وفى الغسل مع التقرب  
( والتفرج ) أى وقصد طلب الفرج والخلاص من الهم والغم بالتزهر ( والتوحيش )  
أى الملالة ( عن الأهل ) أى القرابة أو أهل القرية صداقة أو عداوة ، وكذا قصد  
صحبة المزاج فى السفر ( والتجارة ) أى وقصدها ( فى الحج ) أى ادائه مع التقرب  
( والخلاص ) أى قصده ( عن المؤنة ) أى مؤنة نفقة المملوك ( وسوء الخلق )  
من المالك أو المملوك من جهة الترية ( فى العتق ) أى عتق عبد أو جارية ( فغيره )  
أى فغير الرياء لعدم تعلق نظر الخلق اليه ( ويقوت به ) أى بقصد المذكورات  
( الإخلاص ) فى تلك العبادات لازفيه شوب فقع نفسه وحفظ نفسه والإخلاص  
تجريد النية عن شوب الارادة النفسية ( ويكون ) الرياء ( بالبدن ) أى من جهة

وَالْهَيْئَةُ وَالزِّيَّ وَالْقَوْلَ وَالْعَمَلَ وَغَيْرَهَا كَظَهَارِ النُّحُولِ وَابْقَاءِ أَثَرِ السُّجُودِ وَلِبْسِ  
الصُّوفِ وَالْوَعْظِ وَتَطَوُّيلِ الصَّلَاةِ وَكَثْرَةِ التَّلَامِيذِ وَمَا طُلِبَ بِغَيْرِ الْعِبَادَةِ ككَثْرَةِ  
الْمَالِ وَحِفْظِ الْأَشْعَارِ فَخَارِجٌ لَا يَحْرُمُ إِذَا لَمْ يُؤَدَّ إِلَى رَذِيلَةٍ كَالْتَكْبِيرِ كَمَا سَبَقَ فِي الْجَاهِ

البدن باظهار الخشوع واكثر الحزن (والهيئة) أى السمات الصالح (والزى) أى لبس الصلحاء (والقول) أى نقل كلام الأولياء (والعمل) أى وأعمال الأصفياء (وغيرها) كالمال والاتباع والبيوت وأنواع الاستمتاع (كاظهار النحول) هذا وما بعده نثر للفت المتقدم مرتبا ، والمراد بالنحول ضعف البدن في مشيه وصوته ونظره ليوهم بذلك شدة الاجتهاد في العبادة وكثرة الحزن على أمر الدين وغلبة خوف الآخرة ، وليدل بالنحول على قلة الأكل وبالصفار على سهر الليل ، وكذا يتشعث الشعر ليشعر على استغراقه في الأمر ، ولذا قال عيسى عليه السلام : اذا صام أحدكم فليدهن رأسه ولحيته ويمسح شفته ويرجل شعره ويكحل عينه ، وكذا روى عن أنى هريرة وكذا قال ابن مسعود : اصبحوا صايما مدهنين (وابقاء أثر السجود) على الجبهة ، واطراق الرأس في المشية والهدوء في الحركة (ولبس الصوف) وغلظ الثياب وتشميرها الى قريب الساق ، وقصر الأكام وترك تنظيف الثوب وتركه مخرقا من غير ترقيع . ومنه التقنع بالازار فوق العمامة ونحوها ، وقد يلبس الأصواف الرقيقة من الاصناف المنبوعة اذا كان يدخل عند الأغنياء أو على الأمراء ، فقيمة ثوبه قيمة الأغنياء ولونه وهيته لون ثياب الصلحاء ، فيلتمس القبول عند الفريقين في مقام الرياء ، ولو ظف أن يلبس ثوبا وسطا نظيفا لما كان السلف يلبسه لكان عنده بمنزلة الذبيح (والوعظ) أى التذكير والنصيحة والنطق بانواع الحكمة وحفظ الأخبار وآثار الأخيار وتحريك الشفتين بحضور الناس وامثالها (وتطويل الصلاة) بطول القيام والركوع والسجود واطراق الرأس وترك الالتفات وتسوية القدمين واليدين ، وكذا في الصوم والزكاة والحج وسائر العبادات وبقية المعاملات (و كثرة التلاميذ) للعلماء وكثرة المريدين للصلحاء وكثرة الزائرين من الأجانب والأقرباء (وما) مبتدأ أى والرياء الذى (طلب بغير العبادة ككثرة المال) والانصار من الرجال (وحفظ الأشعار فخارج) عن حد الرياء كما سبق في تعريفه لحيث (لا يحرم) طلب تلك المنزلة (اذالم يؤدى الى رذيلة) أى خصلة مذمومة (كالتكبر) على الناس (كما سبق في الجاه) أى في ذمه وهو قوله



وَكَذَا التَّزِينُ لِاسْتِمَالَةِ قُلُوبِ الْأَخْوَانِ وَالتَّحَامِي عَنْ مَلَائِهِمْ وَالْمَرْوِي  
مِنْ تَزِينِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عِبَادَةٌ لِأَنَّهُ مَأْمُورٌ بِالدَّعْوَةِ فَلَوْ اسْقَطَ نَفْسَهُ عَنْ قُلُوبِهِمْ لَمَّا  
حَصَلَ الْمَقْصُودُ، وَأَفَاتُهُ التَّلَيْسُ بِإِرَادَةِ مَا لَيْسَ فِيهِ فَهُوَ بِالْأَمْرِ الدُّنْيَوِيِّ حَرَامٌ  
فَبِالدِّينِيِّ أَوَّلَى، وَالِاسْتِهْزَاءُ عَلَيْهِ تَعَالَى بِإِثَارِ رِضَاءٍ غَيْرِهِ

هناك فحرام ، أى فالجاه حرام ان كان بار تكاب ذنب كالسكذب وههنا أيضا كذلك  
(وكذا التزين لاستمالة قلوب الاخوان) حال مخالطتهم (والتحامي) أى السلامة  
(عن ملائمتهم) والمعنى ان تحمين الثوب الذى يلبسه الانسان عند الخروج الى الناس  
مرأة ليس بحرام لانه ليس رياء بالعبادة بل بالدنيا ، وعلى هذا فقس كل تجمل للناس  
وتزين لهم (والمروى) لان عدى فى الكامل عن عائشة (من تزينه عليه السلام)  
أى حين اراد ان يخرج الى اصحابه الكرام ، فكان ينظر فى جب الماء ويسوى عمامته  
وشعره ، فقالت أو تفعل ذلك يا رسول الله ؟ قال نعم « ان الله يحب من العبد ان يتزين  
لاخوانه اذا خرج اليهم » فهذا كان منه عليه السلام (عبادة لانه) حينئذ (مأمور  
بالدعوة) أى بدعوة الخلق وترغيبهم فى اتباع الحق واستمالة قلوبهم بالرفق (فلو  
اسقط نفسه عن قلوبهم) بسقوطها عن أعينهم بترك تزينه لهم (لما حصل المقصود)  
ولم يرغبوا فى اتباع المطلوب من المعبود وهو اجابة الحق من الخلق فكان يجب عليه ان  
يظهر لهم محاسن احواله كيلا تزدريه أعينهم فى اقباله ، فان أعين الخلق تمتد الى  
الظواهر دون السرائر (وآفاته) أى الرياء (التلبيس) أى المكر والتدليس  
الحاصل من وسوسة ابليس (بارادة ما ليس فيه) متحقق فى الخارج موجود فى الواقع  
لانه خيل اليهم انه مخلص مطيع لله وانه من أهل الدين وليس كذلك (فهو) أى  
التلبيس (بالأمر الدنيوى حرام) أيضا ، حتى لو قضى دين جماعة وخيل الى الناس انه  
متبرع عليهم ليعتقدوا سخاوته لأنهم بذلك لما فيه من التلبيس وتملك القلوب بالمكر  
والخدريمة بخلاف ما اذا أفاق الرجل والمه على جماعة من الأغنياء لافى معرض العباداة والصدقة  
ولكن ليعتقد الناس انه سخي فهذه مرادة وليس بحرام وكذا امثاله (فبالدينى أولى) أى  
فالتلبيس بالأمر الدينى أولى ان يكون حراما لانه محض العباداة (والاستهزاء عليه تعالى)  
أى ومن آفاته الاستخفاف بالنسبة اليه سبحانه وهو (بايثار رضاء غيره) أى اختياره

عَلَى رِضَاهُ وَتَعْظِيمِ نَفْسِهِ فِي الْقُلُوبِ عَلَى تَعْظِيمِهِ تَعَالَى وَالْاِحْتِرَازَ عَنْ مَقْتِ غَيْرِهِ عَلَيْهِ

﴿على رضاه﴾ أى على إظهار رضاه سبحانه وتعالى . والمعنى انه مهماقصد بعبادة الله رضاه ماسواه فهو مستهزىء بالله ، ولذا قال قتادة اذا رأى العبد قال الله ملائكته انظروا اليه كيف يستهزىء به . ومثاله ان يمثل بين يدى ملك من الملوكة طول النهار كما جرت عادة وقوفه ويكون وقوفه للملاحظة جارية من جوارى الملك أو غلام من غلمانه ، فان هذا استهزاء بالملك ، إذ لم يقصد التقرب الى الملك بخدمته ، بل قصد عبداً من عبيده ، فأى استخفاف يزيد على أن يقصد العبد بطاعة الله مراعاة عبد ضعيف لا يملك له ضرا ولا نفعا ، وهل ذلك الا أنه ظن أن ذلك العبد أقدر على تحصيل اغراضه من الله رآه أولى بالتقرب اليه من الله اذا أثره على ملك الملوكة لجملته مقصود عبادته ، وأى استهزاء يزيد على رفع العبد فوق المولى ﴿وتعظيم نفسه﴾ أى وبإظهار تعظيمها ﴿فى القلوب على تعظيمه تعالى﴾ أى تعظيم علام الغيوب وتوضيحه ان الرياء لم يكن فيه الا أنه يركع ويسجد لغير الله لكان فيه كفاية ، فانه إذ لم يقصد التقرب إلى الله تعالى فقد قصد غير الله ، ولعمري لو عظم غير الله بالسجود والكفر كفر اجليا ، الا ان الرياء هو الكفر الخفى ، لان المرأى عظم فى قلبه النامر ، فاقضت تلك العظمة ان يركع ويسجد فكان النامر هم المعظمون بالسجود من وجه ، فهم ازال قصد تعظيم الله بالسجود وبقي تعظيم الخلق فى الشهود فان ذلك قريبا من الشرك الممهور ، الا أنه ان قصد تعظيم نفسه فى قلب من عظم عنده ، باظهاره من نفسه صورة التعظيم لله ، فمن هذا كان شركا خفيا لاشركا جليا . وذلك غاية الجهل والنقصان ولا يقدم عليه الا من خدعه الشيطان وأوهم عنده ان العباد يملكون من ضره ونفعه ورزقه واجله ومصلح حاله ومنافع آماله كثر مما يملكه الله تعالى ، فلذلك عدل بوجهه عن الله تعالى اليهم فاقبل بقلبه عليهم ليستميل بذلك قلوبهم اليه ، ولو وطئه الله سبحانه اليهم فى الدنيا والآخرة لكان ذلك اقل مكافأة له على صنعه ، فان العباد لهم عاجزون عن انفسهم لا يملكون لانفسهم ضرا ولا نفعا ولا يملكون موتا ولا حياة ولا نشورا فكيف لغيرهم ، وهذا فى الدنيا فكيف فى العقبى يوم لا يجزى والد عن ولده ولا ولود هو جاز عن والده شيئا ، بل تقول الانبياء فيه : نفسى نفسى ، فكيف يستبدل الجاهل عن ثواب الآخرة ونيل القرب عند الله بالدرجات الفاخرة كل ما يرتقبه بطمعه السكاذب فى الدنيا من الناس ، فلا يبقى ان يشك فى ان المرأى بطاعة الله فى سخط الله من حيث النقل والعقل ، وهذا معنى قوله ﴿والاحتراز﴾ أى وبإظهار المرأى الاحتراز ﴿عن مقت غيرہ﴾ سبحانه ﴿عليه﴾ أى على الاحتراز

من مقتته ورد العمل فوراً «أني لا أقبل إلا ما كان خالصاً، واللوم بين الملائكة فوراً يقال عند صعودهم بالعمل رده إلى سجين فإنه لم يردني، وفي القيامة فوراً في ندائه فيها يا كافر يا فاجر يا غادر يا خاسر، والحرمان عن الأجر فوراً يقال النفس الأجر ممن كنت تعمل له ألم يوسع عليك في المجالس ألم تكن رئيس الدنيا

(من مفتته) تعالى ، فقد سأله رجل سعيد بن المسيب فقال : احدنا يصطنع المعروف ويحب ان يحمد ويؤجر ، قال له : اتحب ان يمقتك الله ؟ قال لا ، قال : اذا عملت لله عملاً فخلصه (ورد العمل) اي ومن آفاته عدم القبول (فورد) اي في الحديث القدسي (اني لا أقبل الا ما كان خالصاً) لم اجده بهذا اللفظ ، ولكن ورد معناه وهو ما رواه مالك من حديث اني هريرة «يقول الله من عمل عملاً اشرك فيه غيري فهو له ظهروا ما اغني الاغنياء عن الشرك» ويؤيده قوله تعالى (انما يتقبل الله من المتقين) (واللوم) اي ومن آفاته الملامة (بين الملائكة فوراً) في الحديث الانسي (يقال عند صعودهم بالعمل) المخلوط بالرياء (ردوه الى سجين) لقوله تعالى (ان كتاب الفجار لني سجين) وهو موضع في اسفل سافلين مكان الشياطين ، وقبل هو كتاب اعمال المشركين (فانه لم يردني) اي بعمله خالصاً له الدين . ولا بن المبارك في الزهد ، ومن طريقة ابن ابي الدنيا وابي الشيخ في حديث طويل «ان الله تعالى يقول للملائكة ان هذا لم يردني بعمله فاجعلوه في سجين» (وفي القيامة) اي ومن آفاته الملامة والندامة يوم القيامة (فورد في ندائه) اي المراني (فيها) اي في القيامة (يا كافر) حقيقة او حكماً بكفران النعمة (يا فاجر) اي يافسق بترك الاخلاص في الطاعة (يا غادر) اي يامكر للخلق اوللحق ايضاً على زعمه الباطل (يا خاسر) اي الذي خسر الدنيا والآخرة ، والحديث رواه ابن ابي الدنيا : من رواية جبلة اليحصبي عن صحابي لم يسم «ان المراني ينادي يوم القيامة باربعة اسماء يا كافر يا فاجر يا غادر يا خاسر ضل عمالك وحبط اجرك اذهب نخذ اجرك ممن عملت له فلا اجر لك عندنا» (والحرمان عن الاجر) اي ومن آفاته حرمان ثواب العمل (فورد) يقال (اي للمراني يوم القيامة) (النفس الاجر) اي اطلب الثواب (ممن كنت

أَلَمْ يُرَخِّصْ بِعَيْكَ أَلَمْ تُكْرَمْ، وَالْعَذَابُ فَوْرَدَ أَهْلَ الرِّيَاءِ يُعَذَّبُونَ فِي النَّارِ  
وَالْإِخْشَ بِاعْتِبَارِ نَفْسِهِ أَنْ لَا يُرِيدَ الثَّوَابَ أَصْلًا وَهُوَ فِي غَايَةِ الْمَقْتِ ثُمَّ مَا فِيهِ  
إِرَادَتَانِ وَالرِّيَاءُ غَالِبٌ

تعمل له ) من الخلق كما تقدم ( الم يوسع عليك في المجالس الم تكن رئيس الدنيا  
الم يرخص بيبك الم تكرم ) اى بالقيام والسلام والواع من الاكرام، وقد روى عن  
على ان الله عز وجل يقول للقراء يوم القيامة الم يكن يرخص عليكم السمر الم تكونوا  
تبدلون بالاسلام الم تقض لكم الحوائج ، وفي الحديث لا اجر لكم قد استوفيتم اجوركم  
والمعنى وكان هذه الاشياء قصدك من اظهار الطاعة فقد جزيت بها في الدنيا فلم يبق  
لك اجر في العقبى كما قال تعالى ، ( من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم اعمالهم  
فيها وهم فيها لا يبخسون اولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا  
فيها وباطل ما كانوا يعملون ) ( والعذاب ) اى ومن اقامته عذاب الآخرة ( فورد  
اهل الرياء يعذبون في النار ) لم اره بهذا اللفظ ، وللازمذى وابن ماجه من حديث  
ابى هريرة استعيزوا بالله من جب الحزن قبل وماهو ؟ قال واد في جهنم اعد للقراء  
المرائين ( والاشخ ) مبتدا اى الاغاظ والاشد في الرياء ( باعتبار نفسه ) اى  
نفس الرياء واصلة ، ولهذا الرياء اربع درجات ( ان لا يريد الثواب اصلا ) اى لا يكون  
مراده الثواب قطعا كالذى يصلى بين الناس ولو انفرد كان لا يصلى بل ربما يصلى من  
غير طهارة مع الناس فهذا جرد قصده للرياء ( وهو ) اى المرائى ( في غاية المقت )  
من الله وغضبه ، وكذا من يخرج الصدقة خوفا من مذمة الناس وهو لا يقصد الثواب  
ولو خلى بنفسه لما اداها وهذا غالبا لا يتصور الامن المناق فالنفاق يبطل العمل من  
اصله والرياء يوجب رده ، والمن والاذى يحبطان الصدقة اصلا ، وعند بعض المشايخ  
يبطلان اضعافا . واما التدامة فتحبط العمل في قولهم جميعا ، والعجب يذهب اضعافه ،  
والتهاون يخفف العمل فيذهب رزاقته ( ثم ما فيه ارادتان ) ارادة الاجر والرياء  
( والرياء غالب ) وقصد الاجر ضعيف بحيث لو كان في الخلوة لكان لا يفعله ، ولا يحمله  
ذلك القصد على العمل ، ولو لم يكن قصد الاجر لكان قصد الرياء يحمله على العمل ،  
من يريد الصلاة لوجه الله تعالى ارادة ضعيفة لاتنفضه عليها ، فاتفق بحى جماعة عنده  
فظهر داعية الرياء في قلبه مع بناء ارادة وجه الله فانفضه عليها ، ولو لم يكن الرياء ما كان

وَهُوَ يَقْرَبُهُ ثُمَّ مَا اسْتَوِيَ فِيهِ فَاَلْمَرْجُو أَنْ لَا يَكُونَ لَهُ وَلَا عَلَيْهِ لَكِنْ اِطْلَاقُ الْاِخْذِ فِي  
الْاَدْلَةِ يَشْمَلُهُ ثُمَّ مَا تَرَجَّحَ فِيهِ قَصْدُ الثَّوَابِ فَالْمُظَنُّونُ فِيهِ النِّقْصَانُ لَا الْبُطْلَانُ أَوْ  
الثَّوَابِ وَالْعِقَابُ بِحَسَبِ الْقَصْدَيْنِ ، وَالْأَصْلُ أَنَّ الْقُرْبَ مِنْهُ تَعَالَى بِالْمِلَلِ

ينهضه مجرد ارادة وجه الله ، ولولم يكن ارادة وجه الله لكان ارادة الرياء تنهضه  
( وهو يقربه ) اى هذا النوع من الرياء يقرب الاخش وهو الاول الذى ليس فيه  
ارادة الثواب اصلا ، فهذا يقرب ماقبله فى المقت ، لكن لما فيه من شائبة قصد الثواب  
لا يستقل بحمله على العمل ولا ينفى عنه المقت والاثم ( ثم ما استويا ) اى ثم الاخش  
باعتبار نفس الرياء ، المستوى الارادتان او القصدان ( فيه ) اى فى ذلك العمل بحيث  
لو كان كل واحد منهما خاليا عن الآخر لم يبعثه على العمل فلما اجتمعا انبثت الرغبة ،  
او كان كل واحد منهما لو انفرد لاستقل بحمله على العمل ، فهذا قد افسد مثل ما اصلاح  
( فالمرجو ) اى المأمول من فضل الله وكرمه ( ان لا يكون له ) اى لصاحب الارادتين  
المستويتين نفع وثواب ( ولا عليه ) ضر وعقاب ، بل يسلم رأسا برأس او يكون  
له من الثواب مثل ما عليه من العقاب ، ويؤيده ما روى عن معاذ قال : لما تالارسل  
الله ﷻ ( فن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ) شق على القوم واشتد عليهم  
فقال افلا فرجها عنكم ؟ قالوا : بلى يا رسول الله ، قال هـى مثل الآية التى فى الروم ( وما  
آتيتم من ربوا ليربو فى اموال الناس فلا يربو عند الله ) فقال عليه السلام « من عمل  
رياء لا يكتب له ولا عليه » كذا فى الجامع الكبير للسيوطى ( لكن اطلاق الاخذ فى  
الادلة يشمله ) اى ظواهر الاخبار من ادلة ذم الرياء يشمل هذا النوع فيحصل له  
الاثم ويدل على انه لا يسلم ( ثم ) اى ثم الاخش باعتبار نفس قصد الرياء ( ما ترجح  
فيه قصد الثواب ) بان يكون طلب الاجر غالبا ويكون اطلاق الناس مقويا ومرجحا  
لنشاطه ، ولولم يكن لما كان يترك العبادة ولو قصد الرياء وحده لما اقدم ( فالمظنون )  
اى الذى نظنه والعلم عند الله سبحانه ( فيه ) اى فى هذا النوع ( النقصان ) اى  
نقصان الثواب ( لا البطلان ) اى لا نحكم على العمل بطلانه بالكلية لان العبرة بالقلبة  
فى الاحكام الجزئية ( او الثواب ) اى على قدر ما اخلاص فى نيته ( والعقاب ) على  
قدر الرياء ( بحسب القصدين ) اى المتقدمين ( والاصل ان القرب منه تعالى بالميل

إِلَيْهِ تَعَالَى وَالْبَعْدُ عَنْهُ تَعَالَى بِالذُّهُولِ وَمَا وَرَدَهُ أَنَا أَغْنَى الْإِغْنَاءَ عَنِ الشَّرِكِ وَنَحْوَهُ  
فَمَحْمُولٌ عَلَى الْأَوَّلِ وَبِاعْتِبَارِ مَا بِهِ رِيَاءٌ بِأَصْلِ الْإِيمَانِ وَهُوَ أَغْلَظُ أَبْوَابِ الرِّيَاءِ  
وَفِيهِ الْخُلُودُ فِي النَّارِ ثُمَّ بِأَصْلِ فَرَائِضٍ سِوَاهُ

إليه تعالى أي بسبب الإقبال عليه والحضور لديه (والبعد عنه تعالى بالذهول) أي الغفلة عنه لقوله تعالى (ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطاً) (وما ورد) أي في حديث (أنا أغنى الإغنياء عن الشرك) وفي نسخة من الشركاء (ونحوه) أي مما يدل على البطلان (فمحمول على الأول) أي عملاً يريد الثواب أصلاً أو على ما تساوى القصدان أو كان قصد الرياء أرجح فإن لفظة الشركاء مطلقة للتسوية (وباعتبار ما به رياء) أي والاختش من الرياء باعتبار ما يقع به الرياء من العبادات هو الرياء (بأصل الإيمان) وقيل هو بدل من قوله به بأعادة الجار . وما قدرناه أولى بالاعتبار ، وذلك بأن يظهر ظمى الشهادة باللسان من غير تصديق بالجنان ، لكنه يراعى أحياناً لظاهر الأمر في بعض الأركان (وهو أغلظ أبواب الرياء) كما يشير إليه قوله تعالى (يراؤن الناس ولا يذكرون الله الا قليلاً مذهبين بين ذلك) أي متحيرين هنالك (لألى هؤلاء) المسلمين (ولألى هؤلاء) المشركين (ومن يضل الله فلن تجد له سبيلاً) أي مخلصاً ودليلاً ، فلم يكن مخلصاً بل يكون دائماً حقيراً ذليلاً ﴿ وفيه الخلود في النار ﴾ في دار البوار بل لما قال تعالى (ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار) وذلك لانهم جمعوا بين كفر الباطل ونفاق الظاهر لخال هؤلاء اشد من حال الكفار المجاهرين ولان ضررهم للمسلمين اكثر من ضرر المشركين . وكان النفاق في بدء الاسلام يكثر ممن يدخل في ظاهر الاسلام ويعمل ببعض الاحكام لغرض فاسد او عوض كاسد ، وذلك مما يقل في زماننا حيث لا باعث عليه هنالك ، ولكن يكثر نفاق من ينسل عن الدين باطناً فيجحد الجمة والنار والدار الآخرة ميلاً الى قول الملاحدة ، او يعتقد طي بساط الشرع والاحكام ميلاً الى اهل الاباحه ، او يعتقد كفراً أو بدعة وهو بظهر خلافه ، فهؤلاء من المنافقين المرائين المخلدن في النار وليس وراء هذا الرياء رياء ﴿ ثم ﴾ أي ثم الاختش بعده الرياء ﴿ بأصل فرائض سواه ﴾ أي غير الإيمان وذلك بان يكون مال لرجل في يد غيره فيأمره باخراج الزكاة خرقاً من المذمة ، والله يعلم من باطنه انه لو كان في يده لما اخرجها ، او يدخل وقت

وَفِيهِ الْمَقْتُ ثُمَّ بِأَصْلِ السُّنَنِ وَالنَّوَافِلِ وَفِيهِ نَصْفُهُ لَا يَثَارُ رِضَاءٌ غَيْرُهُ تَعَالَى  
عَلَى رِضَاهُ سُبْحَانَهُ دُونَ أَيَّ ثَارٍ الْاِحْتِرَازَ عَنْ مَقْتِ غَيْرِهِ سُبْحَانَهُ عَلَيْهِ مِنْ مَقْتِهِ  
تَعَالَى، ثُمَّ بِالْأَوْصَافِ

الصلاة وهو في جمع فيصلي وعادته ترك الصلاة في الخلوة ، وكذا يحضر الجمعة ولولا  
خوف المذمة لما كان يحضرها ، وكذلك يصوم رمضان وهو يشتهي خلوة من الخلق  
ليفطر ، ، او يصل رحمه او يبر والده لاعتن رغبة ولكن خوفا من المذمة ، او يغزو  
او يحج كذلك ﴿ وفيه المقت ﴾ اي اشد الغضب من جانب الرب الا انه ليس  
بكافر عند اهل السنة والجماعة ، وذلك لانه مرآة في الاركان ومعها اصل الايمان فيعتقد  
ان الله لا معبود سواه ، ولو كلف ان يعبد غير الله او يسجد لما عداه لم يفعل ، ولكنه  
يترك العبادات للكسل الطارى في الاوقات وينشط عند اطلاع الناس وفق العادات ،  
فتكون منزلته عند الخلق احب اليه من منزلته عند الخالق ، وخوفه من مذمة الناس  
اعظم من خوفه من عقوبة الله ورغبته في محمد تم اشد من رغبته في مشيئة الله . وهذا  
غاية الجهل بالرب وما الجدر صاحب هذا بالمقت الذي هو اشد الغضب ﴿ ثم ﴾ اي  
ثم الافحش بعده الرياء ﴿ باصل السنن ﴾ المؤلدة ﴿ والنوافل ﴾ المستحبة التي لو تركها  
لا يعصى ، ولكنه يكسل عنها في الخلوة لفتور رغبته في ثوابها ، ولا يثار لذة الكسل على  
ما يرجي من ثواب العمل ثم يبعثه الرياء على فعلها ، وذلك كحضور الجماعة في الصلاة  
وعيادة المريض واتباع الجنائز وغسل الميت ، وكالتجهد بالليل وصيام يوم عاشوراء  
ونحوه ، فقد يفعل المرائي هذه الجملة خوفا من المذمة أو طلبا للمحمدة ، ويعلم الله تعالى من  
ضميره انه لو خلى بنفسه لما زاد على اداء فرائضه ، فهذا أيضا عظيم في نفسه لكن كما قال  
﴿ وفيه ﴾ اي في هذا النوع من الرياء ﴿ نصفه ﴾ اي نصف المقت أو بعضه باختلاف تفاوت  
أحواله في الرغبة باعماله وذلك ﴿ لا يثار رضاء غيره تعالى على رضاء سبحانه دون ايتار  
الاحتراز عن مقت غيره سبحانه عليه ﴾ اي على المرائي ﴿ من مقتته تعالى ﴾ فان الذي  
قبله أثر حمد الخلق على حمد الخالق وهذا أيضا قد فعل ذلك واتقى ذم الخلق دون  
ذم الخالق ، فكان ذم الخلق أعظم عنده من عقاب الخالق ، وأما هذا فلم يفعل ما فعل ذلك  
لانه لم يخف عقاب الله على ترك النافلة لو تركها ولكنه عوقب على الشطر الاول فلذا عقابه  
نصف عقابه فتأمل ﴿ ثم بالآوصاف ﴾ اي ثم الافحش بعده الرياء بأوصاف العبادات

فَبِالْوَاجِبِ كَتَعْدِيلِ الْأَرْكَانِ ثُمَّ الْمُكْمَلُ كَتَطْوِيلِهَا وَتَحْسِينِ الْهَيْئَةِ ثُمَّ الزَّائِدُ  
كَالْبُكُورِ فِي الْمَسْجِدِ وَقَصْدِ الصَّفِّ الْأَوَّلِ وَبَاعْتِبَارِ مَالِهِ

لاباصولها من الفرائض المهمات ﴿ فبالواجب كتعديل الاركان ﴾ من الركوع  
والسجود والقومة بتسكين الجوارح والأعضاء فيها حتى يطمئن ، فانه يرائي بفعل  
ما في تركه نقصان العبادة كالذي غرضه ان يخفف الركوع والسجود والقومة فان رآه  
الناس احسن أفعالها وهد القعود بين السجدين وأمانها ، فقد قال ابن مسعود : من  
فعل ذلك ففي استهانة يستهين بهاربه ، يعني انه ليس يبالي باطلاع الله عليه في الخلوة كما  
في الجلوة فاذا اطلم آدمي عليه احسن الصلاة ، ومن جلس بين يدي انسان مقربا أو  
متكئا فدخل غلامه فاستوى في الجلسة وأحسن كان ذلك تقدما للغلام على السيد واستهانة  
بالسيد لا محالة ، وهذا حال المرأى بتحسين الصلاة في الملا دون الخلا ، وكذا الذي  
يعتاد لإخراج الزكاة من الدنانير الرديئة فاذا اطلم عليه غيره أخرجها من الجيد خوفا  
من الملامة ، وكذا الصائم يصوم صومه عن الغيبة لئلا لعبادة الصوم خوفا من المذمة  
فهذا أيضا من الرياء المحذور لان فيه تقديم الخلق على الخالق لكنه دون الرياء باصول  
التطوعات كذا في الاحياء . والظاهر انه دون الرياء باصول العبادات من الفروض ،  
لان أصول التطوعات دون أصول الواجبات ، وكذا يجوز ترك التطوعات رأسا ولا  
يجوز ترك الواجبات أصلا . نعم يترك الفرائض تبطل العبادات ، بخلاف ترك الواجبات  
فانه يوجب الائم والنقصان في وصف العبادات ﴿ ثم المكمل ﴾ أي ثم الافحش بعده  
الرياء بفعل ما لا نقصان في تركه لكن فعله في حكم التكملة والتتمة لعبادته فهو ما كان  
وجوده خيرا من عدمه ﴿ كتطويلها ﴾ أي الصلاة بتطويل الركوع والسجود ومد القيام  
ولطالة القراءة ﴿ وتحسين الهيئة ﴾ في رفع اليدين ووضعهما مع اظهار تزيين النية المشعر  
بتحسين الطوية وحفظ العين عن الالتفات واطراق الرأس في الحالات ليستدل بذلك  
على غاية خشوعه ونهاية خضوعه ، وكل ذلك مما لو خلى ونفسه لكان لا يقدم عليه بمقتضى  
طبعه ومراعاة شرعه ﴿ ثم الزائد ﴾ أي بعده الرياء بزيادة خارجة عن نفس النوافل ايضا  
﴿ كالبكور في المسجد ﴾ أي بحضور الجماعة قبل القوم ﴿ وقصد الصف الأول ﴾  
وتوجهه الى يمين الامام وما يجري مجراه من الاحكام . وكل ذلك ما يرائي به الانام ،  
ويعلم الملك العلام انه لو خلى بنفسه لكان لا يبالي اين وقف ومتى حضر ﴿ وباعتبار ماله ﴾



قَصْدُ الْمَعْصِيَةِ كَتَقْلِيدِ الْوَقْفِ لِلْمَدَاهِنَةِ ثُمَّ الْمُبَاحِ كَنْطَاحِ الشَّرِيفَةِ ثُمَّ التَّمْيِيزِ عَنِ  
الْعَامَّةِ وَقَدْ يَخْفَى كَالْفَرَجِ بِاطْلَاعِ الْغَيْرِ

أى والاختش باعتبار ما يقع الرياء لاجله ماله فيه (قصد المعصية) وقبل انه بدل من  
ضميره ماله ، والاولى ما قدرناه لحسن ماله ، وذلك بان يكون مقصوده التمكن من معصيته  
(كتقليد الوقف للمداهنة) أى كالذى يرانى بالعبادات ويظهر التقوى والورع بثرثرة  
النوافل من الطاعات والامتناع عن أكل الشبهات ، وغرضه أن يعرف بتأدية الامانات  
فيؤتى تولية القضاء أو الاوقاف أو الوصايا أو مال الايتام فيأخذها ، أو يسلم اليه تفرقة  
الزكاة والصدقات ليستأثر بما يقدر عليه منها في الحاجات ، أو يودع الودائع فيأخذها  
ويجمعها في بعض الحالات ، وهؤلاء أبغض المرائين الى الله لانهم جعلوا طاعة ربهم  
سلما الى معصيته واتخذوه آلة ومتجرا وبضاعة لهم فيفسقهم (ثم المباح) أى قصده  
بالرياء (كنكاح الشريفة) أو المرأة الجميلة فيسكون غرضه بالرياء نيل حظ من حظوظ  
الدنيا من المال أو جمال ، فيظهر الحزن بالبكاء ويشغل بالودع في الصباح والمساء لتبذل  
له الاموال وترغب في نكاحه النساء فهذا رياء محظور لانه طلب بطاعة الله متاع الحياة  
الدنيا ولكنه دون الاول فان المطلوب بهذا مباح في نفسه (ثم التمييز عن العامة)  
بالمشى والزى وترك اكل اللحم ونحوه كي يبعدن الخاصة كالزهاد والعباد فيما بين العباد من  
أهل البلاد ، فيظهر عبادته لالقص نيل حظ دنيوى من مال أو نكاح بل خيفة من  
ان ينظر اليه بعين النقص ويعتقد انه من جملة العامة ، كالذى يمشى مستعجلا في  
طريق فيطلع عليه الناس فيحسن المشى ويترك العجلة كيلا يقال انه من أهل اللهو  
والسهو لا من أهل الوقار والسكون ، وكذلك الذى يسبق اليه الضحك أو يدر  
منه المزاح فيخاف أن ينظر اليه بعين الاحتقار لابعين الوقار فيتبع ذلك بالاستغفار  
وتنفس الصعداء واظهار الحزن والبكاء ويقول : ما أعظم غفلة الأدمى عن نفسه ،  
والله يعلم منه انه لو كان في خلوة هنالك لما كان يشغل عليه ذلك (وقد يخفى) أى الرياء  
فانه لما تقدم اخفى من ديب التلعة السوداء على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء (كالفرح  
باطلاع الغير) على طاعته قرب عبد مخاض في عمله لا يعتقد الرياء بل يكرهه ويرده  
عن نفسه ويتمم العمل كذلك ، ولكن اذا اطلع عليه الناس سره ذلك وارتاح له  
وروح ذلك عن قلبه شدة العبادة ، وهذا السرور يدل على رياء خفى فيه يترشح

والتعريض للآظهار وتحسين الأداء في الخلاء لئلا يخالف في الملاء وللتزين بظهور الخشوع في الأعضاء وتأثيره أنه إذا هجم بعد التمام بالفرح على الظهور أو الاظهار لا يبطل لعدم بطلان الثواب المتقدم بالعمل الطارى وفيه الثواب والعقاب وحمل ما ورد ما صمت ولا أفطرت فيمن قال صمت دائما على كراهة صوم الدهر

السرو منه ( والتعريض للآظهار ) يعنى ثم اذا استشعر لذة السرور بالاطلاع ولم يقابل ذلك بکراهيته فيصير ذلك قوتا وغذاء للمرق الخفى من الرياء فيتقاضى تقاضيا خفيا ان يتكلف سببا يطلع عليه بالتعريض والقاء الكلام غرضا بالآظهار . وقد حكي ان رجلا اضاف الثورى واصحابه ، فقال لاهله : ماتوا الطبق الذى جئت به في الحجة الاولى ، فظرسفیان وقال : مسكين قد افسد عليه هذا حجتیه ( وتحسين الاداء في الخلاء ) وجعله عادة له ( لئلا يخالف في الملاء ) ظنا منه انه يتخلص بهذا عن الرياء ولم يعرف انه يتكرر منه الرياء في الخلاء والملاء ( وللتزين ) كذا في النسخ ، والظاهر ان يقول والتزين في الاعين اى اعين اهل الملاء ( بظهور الخشوع في الاعضاء ) كآظهار النحول والصفار وخفض الصوت وبيس الشفتين وآثار الدمع وغلبة النعاس الدال على طول التهجد . والحاصل انه مهما ادركت النفس تفرقة بين ان يطلع على عبادته انسان او بهيمة ففيه شعبة من الرياء ، وقد روى « لا يكمل ايمان احدكم حتى يكون الخلق عنده كالاباعر » ( وتأثيره ) اى الرياء في العمل بالاحباط والاثبات ( انه اذا هجم ) اى غلب الرياء . ( بعد التمام ) اى تمام العمل الخالص ( بالفرح ) متعلق بهجم اى بفرحه ( على الظهور ) من غير قصده ( او الاظهار ) بقوله ( لا يبطل ) ثواب العمل المؤدى بالاخلاص ( ادم بطلان الثواب المتقدم بالعمل الطارى ) اى الحادث بعده ( وفيه الثواب ) على عمله الذى مضى ( والعقاب ) على مراءاته بطاعة الله بعد الفراغ منها ( وحمل ماورد ) اى في الحديث من نفى العمل تغليظا ( ما صمت ولا افطرت فيمن قال صمت ) اى في حق من قال صمت ( دائما ) والمحفوظ صمت الدهر يا رسول الله ، ثم المعروف في مسلم من حديث ابى قتادة « قال عمر : يا رسول الله كيف بمن يصوم الدهر ؟ قال لا صام ولا افطر ، فهذا حمل ( على كراهة صوم الدهر ) اى لاعلى ابطاله بالرياء لآظهار اعماله ولانه يكون في قوله نوع

لُدْخُولِ الْعِيدَيْنِ وَالتَّشْرِيقِ فِيهِ، وَمَا جَاءَ ذَلِكَ حَظُّكَ مِنْهَا فِيمَنْ قَالَ قَرَأْتُ  
الْبَارِحَةَ سُورَةَ الْبَقَرَةِ عَلَى عَدَمِ خُلُوقِ الْقَلْبِ عَنْهُ حَالَةَ الْقِرَاءَةِ بِدَلَالَةِ الْإِظْهَارِ  
وَإِذَا هَجَمَ فِي الْإِثْنَاءِ مُتَجَرِّدًا وَبَعَثَ عَلَى الْعَمَلِ وَخَتَمَ بِهِ كَمَا لَوْ تَذَكَّرَ ضَالَّةً  
أَوْ حَدَّثَ نَضَارَةً فَاتَمَّ الْعَمَلُ لِحُضُورِ الْغَيْرِ عِنْدَهُ لَوْلَاهُ لَقَطَعَهُ يَبْطُلُ فِي عَمَلٍ ذِي  
أَرْكَانٍ يَتَعَلَّقُ صَلَاحُ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ كَالصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ وَالْحَجِّ

لَذَبَ ﴿لِدُخُولِ الْعِيدَيْنِ﴾ أَيْ عِيدِ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى ﴿وَالْتَّشْرِيقِ فِيهِ﴾ أَيْ فِي قَوْلِهِ  
صُمْتُ الدَّهْرَ ، وَصُومَ هَذِهِ الْأَيَّامَ الْخَمْسَةَ حَرَامٌ بِاتِّفَاقِ الْأُئِمَّةِ الْأَرْبَعَةِ . وَخَرَجَ ابْنُ  
جَرِيرٍ كَمَا فِي الْجَمَاعَةِ الْكَبِيرِ « عَنْ أَمِّ كَلْثُومٍ قَالَتْ قِيلَ لِعَائِشَةَ تَصُومِينَ الدَّهْرَ وَقَدْ نَهَى  
عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ صِيَامِ الدَّهْرِ ؟ قَالَتْ نَعَمْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ صِيَامِ الدَّهْرِ  
وَلَكِنْ مِنْ أَفْطَرِ يَوْمِ الْفِطْرِ وَيَوْمِ النَّحْرِ فَلَمْ يَصُمْ الدَّهْرَ ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ : إِنَّمَا قَالَ عَلَيْهِ  
السَّلَامُ زَجْرَالَهُ عَنْ إِظْهَارِهِ ﴿وَمَا جَاءَ﴾ أَيْ وَحَلَّ مَا وَرَدَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ ﴿ذَلِكَ﴾  
أَيْ إِظْهَارِكَ ﴿حَظُّكَ﴾ وَلَفْظُ الْأَحْيَاءِ حَظُّهُ ﴿وَمِنْهَا﴾ أَيْ مِنَ الْقِرَاءَةِ ﴿فِيمَنْ قَالَ  
قَرَأْتُ الْبَارِحَةَ﴾ أَيْ اللَّيْلَةَ الْمُتَقَدِّمَةَ ﴿سُورَةَ الْبَقَرَةِ ذَلِي﴾ أَيْ حَمَلَ عَلَى ﴿عَدَمِ خُلُوقِ  
الْقَلْبِ عَنْهُ﴾ أَيْ عَنِ الرِّيَاءِ ﴿حَالَةَ الْقِرَاءَةِ﴾ لِأَنَّهُ هَجَمَ بَعْدَ تِمَامِهَا ﴿بِدَلَالَةِ الْإِظْهَارِ﴾  
كَيْفَ مَا كَانَ ، فَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَوْ مِنْ ابْنِ مَسْعُودٍ اسْتِدْلَالًا  
عَلَى أَنَّ قَلْبَهُ عِنْدَ الْعِبَادَةِ لَمْ يَخْلُ عَنْ شَقِّ الرِّيَاءِ وَقَصْدِهِ لَمَّا أَنْ ظَهَرَ مِنْهُ التَّحَدُّثُ بِهِ ، إِذَا  
يَعْنَدُ أَنْ يَكُونَ مَا يَطْرُقُ بَعْدَ الْعَمَلِ مَبْطُلًا لِثَوَابِ الْعَمَلِ بِالْكَلِيَّةِ . نَعَمْ يَبْطُلُ كَمَا لَوْ أَنَّهُ  
فِي الْقَضِيَّةِ ﴿وَإِذَا هَجَمَ﴾ أَيْ غَلَبَهُ الرِّيَاءُ ﴿فِي الْإِثْنَاءِ﴾ أَيْ إِثْنَاءَ الْعِبَادَةِ ﴿مُتَجَرِّدًا﴾  
عَنِ الْإِخْلَاصِ فِي قَصْدِ الثَّوَابِ ﴿وَبَعَثَ عَلَى الْعَمَلِ﴾ أَيْ عَلَى اتِّمَامِهِ ﴿وَخَتَمَ﴾ الْعَمَلُ  
﴿بِهِ﴾ أَيْ بِالرِّيَاءِ الْمُتَجَرِّدِ عَنْ قَصْدِ الثَّوَابِ ﴿لَمَّا لَوْ تَذَكَّرَ ضَالَّةً﴾ فِي إِثْنَاءِ الصَّلَاةِ  
﴿أَوْ حَدَّثَ نَضَارَةً﴾ أَيْ فُرْجَةً وَنَزْهَةً فِي إِثْنَائِهَا ﴿فَإَتَمَّ الْعَمَلُ لِحُضُورِ الْغَيْرِ عِنْدَهُ  
لَوْلَاهُ﴾ وَفِي نَسْخَةِ لَوْلَاهُ أَيْ ذَلِكَ الْغَيْرِ ﴿لَقَطَعَهُ﴾ ذَلِكَ الْعَمَلُ وَطَلَبُ الصَّلَاةِ  
أَوْ تَفَرُّجٌ عَلَى النَّضَارَةِ ﴿يَبْطُلُ﴾ جَوَابُ إِذَا هَجَمَ ، أَيْ يَبْطُلُ هَذَا الرِّيَاءُ ثَوَابُ الْعَمَلِ  
لَكِنْ ﴿فِي عَمَلٍ ذِي أَرْكَانٍ﴾ أَيْ أَجْزَاءٍ ﴿يَتَعَلَّقُ صَلَاحُ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ كَالصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ  
وَالْحَجِّ﴾ وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْغَزَاةَ وَكَذَلِكَ لَكِنْ قَالَ الطَّبْرِيُّ : إِذَا كَانَ الْبَاعِثُ أَوْ لَا أَعْلَامَ

فَرَدَّ الْعَمَلُ كَالْوَعَاءِ إِذَا طَابَ أَوْ لَهُ طَابَ آخِرُهُ - مَنْ رَأَى بِعَمَلِهِ سَاعَةً حُبَطَ  
عَمَلُهُ الَّذِي كَانَ قَبْلَهُ «دُونَ غَيْرِهِ» كَالصَّدَقَةِ وَالتَّلَاوَةِ أَذْكَلَ جُزْءٍ مُنْفَرِدٍ وَالطَّارِئُ  
لَا يُبْطِلُ الْمَاضِيَ وَإِذَا لَمْ يَتَجَرَّدْ بَلْ غَلَبَ كَغَلَبَةِ الْفَرَحِ بِاطِّلَاعِ الْغَيْرِ فَالْغَالِبُ  
فِيهِ الْفَسَادُ إِنْ انْقَضَى رُكْنٌ

الحكمة الله لا يضره ما عرض له بعد ذلك على ما نقله عنه السيوطي في حاشية البخاريه .  
(فورد العمل كالوعاء اذا طاب اوله طاب آخره) هكذا في الاحياء ، ورواه  
ابن ماجه من حديث معاوية بن وهب « اذا طاب اسفله طاب أعلاه ، وعلى كل تقدير  
فظاهره لا يوافق المدعى الا ان يراد مفهوم الحديث لما لا يخفى (من رأى بعمله ساعة  
حبط عمله الذي كان قبله) كذا في الاحياء قال مخزجه : لم اجده بهذا اللفظ ، ولشيوخين  
من حديث جندب « من سمع سمع الله به ومن رأى رأى الله به » (دون غيره)  
اى بخلاف عمل ليس بذى اركان يتعاق صلاح بعضها ببعض (كالصدقة والتلاوة)  
وانما لم يبطل هذا النوع من العمل كله بالرياء (اذ كل جزء) من كل منهما (منفرد)  
اى من جزء آخر حيث انه مستقل بنفسه لاتعاق له بغيره . فمن بغض الصالحين قال :  
كنت ليلة وقت السحر في غرفة لى اقرا سورة طه فلما ختمتها غفوت غفوة فرايت  
شخصا نزل من السماء بيده صحيفة فنشرها بين يدي فاذا فيها سورة طه واذ تحت كل  
كلمة عشر حسنات مثبتة الا كلمة واحدة فاني رأيت مكانها محو ولم ارتحتها شيئا ،  
فقلت والله لقد قرأت هذه الكلمة ولم ارها ثوابا ولم ارها اثبت ، فقال الشخص صدقت  
قد قرأتها وكتبناها الا ان اسمعنا مناديا ينادى من قبل العرش امحوها واسقطوا ثوابها  
فمحوناها ، قال فبكيت في منامى بكاء شديدا وقلت : لم فعلتم ذلك ؟ قالوا : مر رجل  
فرفعت بها صوتك لاجله فذهب ثوابها . وهذا يدل على ان الرياء في الاوصاف يبطل  
لثواب العمل راسا (والطاري) اى الحادث من الرياء (لا يبطل الماضى) من العمل بل يبطل  
الباقى ، وفيه مخالفة لما روى عن الشخص اذا ذكر العمل السرى مرة ينقل الى العلانية ، واذا  
ذكره ثانيا ينقل الى الرياء (واذا لم يتجرد) الرياء عن الاخلاص وقصد الثواب (بل غلب)  
الرياء عليه (كغلبة الفرح باطلاع الغير) اى بمشاهدة غيره اليه (فالغالب فيه) اى الظن الغالب  
في هذا النوع من العمل (الفساد ان انقضى) على حالة الرياء (ركن) من اركان ذلك العمل

وَلَمْ يُعَاوِذْهُ الْبَاعِثُ الْأَصْلِيُّ لِلصَّلَاةِ لِأَنَّا نَسْتَصْحِبُ نِيَّةَ الْبُدْءِ بِشَرِّطٍ أَنْ لَا يَطْرَأَ مَا لَوْ قَارَنَ ابْتِدَاءَ الْمَنْعِ وَإِنْ احْتَمَلَ الْجَوَازَ لِبَقَاءِ قَصْدِ الثَّوَابِ الْمَوْجُودِ حَالَ الْعَقْدِ

مع غلبه قصد الرياء (ولم يعاوده) أى العامل الرين أو المصلئ (الباعث الاصلئ للصلاة) وهو الاخلاص (لانا نستصحب نية البداءة) أى نعطئ النية السابقة التى كانت خالصة لقصد المثوبة حكم استصحاب الحال، والمعنى نحكم عليها بالاخلاص الى تمام العمل فى المال (بشرط ان لا يطرأ) أى لا يحدث بعد النية السابقة فى اثناء العمل من الرياء اللاحقة (ما) أى الرياء (لو قارن ابتداء المنع) الباعث الاصلئ الذى هو الاخلاص (وان احتمل) أى ولو احتمل (الجواز) أى صحف العمل (لبقاء قصد الثواب الموجد حال العقد) من التحرمة المقررة بالنية . وتوضيحه ما فى الاحياء . اذا كان واراد الرياء بحيث لا يمنعه من قصد الاستتمام لاجل الثواب . كما لو حضر جماعة فى اثناء صلاته فخرج بحضورهم فاعتقد الرياء وقصد تحسين الصلاة لاجل نظرهم ، وكان لولا حضورهم لكان يتمها أيضا ، فهذا رياء قد اثر فى العمل وانتهض باعنا على الحركات ، فان غلب عليه حتى انمحق معه الاحساس بقصد العبادة والثواب وصار قصد العبادة مغمورا فهذا أيضا ينبغئ ان يفسد العبادة . مما مضى ركن من اركانها على هذا الوجه لانا نكتفى بالنية السابقة عند الاحرام بشرط ان لا يطرأ ما يغلبها ويغمرها ، ويحتمل ان يقال : لا يحبط العبادة نظرا الى حالة العقد والى بقاء أصل الثواب وان ضعف بهجوم قصد هو اغلب منه والله أعلم بالصواب . وذهب الحارث المحاسبى الى الاحباط فى أمر أهون منه ، قال : اذا لم يرد الا مجرد السرور باطلاع الناس يعنى سرورا هو لحب المنزلة والجاه . قال : وقد اختلف الناس فى هذا فصارت فرقة الى انه يحبط لانه قد نهض العزم الأول وركن الى حمد المخلوقين . لم يتغم عمله بالاخلاص وانما يتم العمل بنجاتمه ، ثم قال : ولا اقطع عليه بالحبط ان لم يزد فى العمل ولا آمن عليه ، وقد كنت اتقف فيه لاختلاف الناس فالأغلب على قلبئ انه يحبط اذا ختم عمله بالرياء ، ثم قال : فان قيل فقد قال الحسن البصرئ انما هما صورتان فان كانت الأولى لله لانضره الثانية وقد روى «أن رجلا قال يا رسول الله أسر عمئ لا أحب ان يطالع عليه فيطلع عليه فيسر في قال : لك أجران اجر السروا اجر العلانية» رواه البيهقى . والترمذئ . وابن حبان من حديث أبئ هريرة . ثم تكلم المحاسبئ على الاثر والخبر فقال : اما الحسن فانه أراد بقوله ائ لا تنضره : أى لا يدع العمل ولا تنضره الخطرة

وَأَنْ اتَّصَلَ بِالْعَقْدِ مُتَجَرِّدًا وَأَتَمَّ عَلَيْهِ يُعِيدُ اتِّفَاقًا وَإِنْ رَجَعَ قَبْلَ التَّامِّ  
فَكَذَلِكَ لَفَقْدِ الْإِنْعِقَادِ وَضَعْفِ الْقَوْلِ بِوُجُوبِ إِعَادَةِ الْأَفْعَالِ لِفَسَادِهَا دُونَ  
التَّحْرِيمَةِ فَهِيَ عَقْدٌ، وَالرِّيَاءُ خَطَرَةٌ لَا تُخْرِجُهَا عَنِ الْإِنْعِقَادِ لِأَنَّ الْأَفْعَالَ  
الْفَاسِدَةَ مِنَ الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ زَائِدَةٌ فِيهَا قَبْطُهَا، وَبِوُجُوبِ الْإِسْتِغْفَارِ

وهو يريد الله ، ولم يقل إذا اعتقد الرياء بعد عقد الاخلاص لم يضره : وأما الحديث  
فتكلم عليه بكلام طويل يرجع حاصله الى ثلاثة أوجه : احدها انه يحتمل انه أراد  
بظهور عمله بعد الفراغ وليس في الحديث انه قبل الفراغ ، وثانيها انه اراد انه يسره لاعتدائه  
الاس به ونحوه من سرور محمود لاسرور بحسب حب الحمدة والمنزلة بدليل انه جعل  
له به اجرا ، ولا ذهاب من الامة الى ان للسرور بالحمدة اجرا وغايته انه يعفى عنه  
فكيف يكون للمخلص اجر وللمرائي اجران ، وثالثها انه قال : اكثر من يروى  
هذا الحديث يرويه غير متصل الى أبي هريرة ، بل اكثرهم بوقفه على أبي صالح السمان  
وفيه من يرفعه ، فالحكم بالعمومات الواردة أولى ( وان اتصل ) الرياء ( بالعقد )  
أى بالتحريمه وابتداء النية ( متجردا ) من قصد الثواب ( واتم ) العمل حتى سلم  
( عليه ) أى على الرياء المتجرد عن قصد الثواب ( يعيد ) ذلك العمل ( اتفقا ) أى  
وهو آتم اجماعا ( وان رجع ) المصلى عن الرياء الى الاخلاص وندم على ما قصده ( قبل  
التمام ) أى تمام العمل ( فكذلك ) يعيد ذلك العمل اتفقا ( لفقد الانعقاد ) على  
الاخلاص ( وضعف القول ) أى وضعف قول القائل ( بوجوب إعادة الافعال )  
الصادرة عن الرياء ( لفسادها ) أى لبطان تلك الافعال ( دون التحريم ) أى من  
غير وجوب اعادة ( فهى ) أى التحريم ( عقد ) ، له ثبوت واستقرار ( والرياء  
خطرة لا تخرجها ) أى التحريم ( عن الانعقاد ) والمعنى أن قول المصلى أصلى لله  
تعالى عقديته على الاخلاص لله لا اقرار باللسان نفاقه بالجنات بل يثبت حكمه فى الدنيا  
فكذا هنا ، فقوله فى عقد الخ دليل وجوب الاعادة : وأما دليل القول الاول المضعف  
للكثافى فقوله ( لان الافعال الفاسدة من الركوع والسجود ) اذا لم تصح فبى ( زائدة  
فيها ) أى فى الصلاة ( قبطلها ) أى تلك الافعال الصلاة ( و بوجوب الاستغفار )

قَلْبًا وَالْإِتْمَامِ مُخْلِصًا لاعتبار الحتم كما لو ختم بالرياء وابتدأ بالاخلاص  
وكون العمل له تعالى والالكفر، وزوال عارض الرياء بالتوبة لأنه قاذح  
في النية وحالة البداءة أولى بالرعاية

٢٣

أى ولضعف القول بوجوب الاستغفار (قلبا والاتمام) أى بوجوب اتمام العمل  
(مخلصا) أى متجردا عن الرياء (لاعتبار الحتم) لتعليل لوجوب الاستغفار والاتمام  
مخلصا أى لا اعتبار خاتمة العمل (كما لو ختم بالرياء وابتدأ بالاخلاص) لكان  
يفسد عمله (وكون العمل) أى ويكون العمل أو لا اعتبار كون العمل (له تعالى)  
لغيره (والا) أى فلو لم يكن العمل خالصا له بان صلى لغيره (لكفر) كما كفر  
من يسجد للصنم ونحوه (وزوال عارض الرياء) أى وبزواله أو لا اعتبار زواله  
(بالتوبة لأنه) دليل لضعف وجوب الاستغفار، والمعنى لان الرياء (قاذح في  
النية وحالة البداءة) أى الأولى (أولى بالرعاية) في الاخلاص من الحالة الثانية  
لان المدار عليها في الأفعال الباقية فقد فات ذلك فيبطل العمل وتجب الاعادة، وتوضيحه  
ما في الأحياء من أن الرياء الذى يقارن حال العقد بان يتبدى الصلاة على قصد الرياء فان  
تم عليه حتى سلم فلا خلاف في انه يهصى ولا يعتد بصلاته، وان ندم عليها في أثناء صلاته  
واستغفر ورجع قبل التمام ففيما يلزمه ثلاثة أوجه : قالت فرقة : لم تتعقد صلاته مع  
قصد الرياء فليستأنفه، وقالت فرقة يلزمه اعادة الافعال كالركوع والسجود وتفسد  
أفعاله دون تحريم الصلاة لان التحريم عقد والرياء خاطر في قلبه لا يخرج التحريم عن  
كونه عقدا، وقالت فرقة : لا يلزمه اعادة شيء بل يستغفر الله بقبوله ويتم العبادة على  
الاخلاص والنظر إلى خاتمة العبادة كما لو ابتدأها بالاخلاص وختمها بالرياء لكان  
يفسد عمله، وقالوا أن الصلاة والركوع والسجود لا تكون الا لله فان سجد لغير الله كان  
كافرا، ولكن اقرن به عارض الرياء ثم زال بالندم والتوبة وصار الى حالة لا يبالي بحمد  
الناس وذمهم فتصح صلاته، قال ومذهب الفريقين الاخيرين خارج عن قياس الفقه جدا  
خصوصا من قال يلزمه اعادة الركوع والسجود دون الافتتاح، لان الركوع والسجود  
اذا لم يصحبا صارت أفعالا زائدة في الصلاة فتبطل الصلاة، وكذا قول من يقول لو ختم  
بالاخلاص صح نظرا الى الآخر فهو أيضا ضعيف لان الرياء يقذح في النية . وأولى  
الاقوات بمراعاة أحكام النية حال الافتتاح، فالذى يستقيم على قياس الفقه هو ان يقال

وَأَنْ لَمْ يَتَجَرَّدْ فَفِيمَا لَا يَقْبَلُ الْفَسَادُ لَصَدَقَةٌ يُثَابُ وَيُعَاقَبُ فُورِدَ (فَنَ يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ) الْآيَةُ، وَفِي غَيْرِهِ كَالصَّلَاةِ لَا يَبْطُلُ النَّفْلُ حَتَّى يَصِحَّ الْإِقْتِدَاءُ وَلَا يَسْقُطُ الْفَرَضُ إِنْ لَمْ يَسْتَقِلَّ قَصْدُ الثَّوَابِ وَإِنْ اسْتَقِلَّ

إِنْ كَانَ بَاعَثَهُ مَجْرَدُ الرِّيَاءِ فِي ابْتِدَاءِ الْعَقْدِ دُونَ طَلَبِ الثَّوَابِ وَامْتِنَالِ الْأَمْرِ لَمْ يَنْعَقِدِ الْإِفْتِتَاحُ وَلَمْ يَصِحَّ مَا بَعْدَهُ ، وَذَلِكَ فِيمَنْ إِذَا خَلَا بِنَفْسِهِ لَمْ يَصِلْ فِهَذِهِ الصَّلَاةُ لَانِيَّةٍ فِيهَا إِذْ لَانِيَّةٌ عِبَارَةٌ عَنْ أَجَابَةِ بَاعِثِ الدِّينِ وَهَذَا لَا بَاعِثَ وَلَا أَجَابَةَ . وَأَمَّا إِذَا كَانَ بِحَيْثُ لَوْلَا النَّاسُ أَيْضًا لَكَانَ يَصِلُ إِلَّا أَنَّهُ ظَهَرَ لَهُ الرِّغْبَةُ فِي الْمَحْمُودَةِ أَيْضًا فَاجْتَمَعَ الْبَاعِثَانِ وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ (وَأَنْ لَمْ يَتَجَرَّدْ) الرِّيَاءُ مِنْ قَصْدِ الثَّوَابِ (فَفِيمَا لَا يَقْبَلُ الْفَسَادُ) وَهُوَ الْعَمَلُ الَّذِي لَيْسَ بِذِي أَرْكَانٍ (كَالصَّدَقَةِ) وَالْقِرَاءَةِ وَالصَّوْمِ وَالْحَجِّ (يُثَابُ) عَلَى قَصْدِ الْإِخْلَاصِ حَيْثُ اطَّاعَ بِأَجَابَةِ بَاعِثِ الثَّوَابِ (وَيُعَاقَبُ) عَلَى قَصْدِ الرِّيَاءِ حَيْثُ عَصَى بِأَجَابَةِ بَاعِثِ الرِّيَاءِ وَعُدِلَ عَنْ طَرِيقِ الصَّوَابِ (فُورِدَ) فِي التَّنْزِيلِ (فَنَ يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ) أَيْ يَرِ جُزْءًا فِي الدُّنْيَا أَوْ الْآخِرَى (الْآيَةُ) أَيْ (وَمَنْ يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ) فَلَهُ ثَوَابٌ بِقَدْرِ قَصْدِهِ الصَّحِيحِ وَعَلَيْهِ عِقَابٌ بِقَدْرِ قَصْدِهِ الْفَاسِدِ وَلَا يَحْبُطُ أَحَدُهُمَا الْآخَرُ (وَفِي غَيْرِهِ) أَيْ وَفِي غَيْرِ مَا لَا يَقْبَلُ الْفَسَادُ وَهُوَ فِيمَا يَقْبَلُ الْفَسَادَ وَهُوَ عَمَلُ ذَوِ الْأَرْكَانِ (كَالصَّلَاةِ) فَانْهَاقَبِلُ الْفَسَادَ بِطَرِيقِ خَلَلٍ إِلَى النِّيَّةِ فَفَرَّقَ بَيْنَ الْفَرَضِ وَالنَّفْلِ حَيْثُ قَالَ (لَا يَبْطُلُ النَّفْلُ حَتَّى يَصِحَّ الْإِقْتِدَاءُ) وَالْمَعْنَى أَنَّ حَالَهُ أَيْضًا حَكَمُ الصَّدَقَةِ فَقَدْ عَصَى مِنْ وَجْهِهِ وَاطَّاعَ مِنْ وَجْهِهِ ، إِذَا اجْتَمَعَ فِي قَلْبِهِ الْبَاعِثَانِ ، وَلَا يُمْكِنُ أَنْ يُقَالَ صَلَاتُهُ فَاسِدَةٌ وَالْإِقْتِدَاءُ بِهِ بَاطِلٌ ، حَتَّى إِنْ مِنْ صُلَى التَّرَاوِيحَ وَتَبَيَّنَ مِنْ قُرْآنِ حَالِهِ أَنَّ قَصْدَهُ الرِّيَاءَ بِإِظْهَارِ حَسَنِ الْقِرَاءَةِ وَلَوْلَا اجْتِمَاعُ النَّاسِ خَلْفَهُ وَخَلَا فِي الْبَيْتِ وَحْدَهُ لَمَا صُلِيَ لَا يَصِحُّ الْإِقْتِدَاءُ بِهِ فَإِنَّ الْمَصِيرَ إِلَى هَذَا بَعِيدٌ جِدًّا بَلْ يَظُنُّ بِالْمُسْلِمِ أَنَّهُ يَقْصِدُ الثَّوَابَ أَيْضًا بِنَطْوَعِهِ فَتَصَحُّ بِاعْتِبَارِ ذَلِكَ الْقَصْدِ صَلَاتُهُ وَيَصِحُّ الْإِقْتِدَاءُ بِهِ (وَلَا يَسْقُطُ الْفَرَضُ إِنْ لَمْ يَسْتَقِلَّ قَصْدُ الثَّوَابِ) بَانَ اقْتِرَانُ قَصْدِ آخَرٍ هُوَ عَاصٍ بِهِ فَاجْتَمَعَ الْبَاعِثَانِ وَكَانَ كُلُّ وَاحِدٍ لَا يَسْتَقِلُّ وَإِنَّمَا يَحْصُلُ الْإِنْبِعَاثُ بِمَجْمُوعِهِمَا ، فَهَذَا لَا يَسْقُطُ الْوَاجِبُ عَنْهُ ، لِأَنَّ الْإِجَابَ لَمْ يَنْتَهِضْ بِاعْتِثًا فِي حَقِّهِ بِمَجْرَدِهِ وَاسْتِقْلَالِهِ (وَأَنْ اسْتَقِلَّ) أَيْ قَصْدُ الثَّوَابِ بِمَقْتَضَى ظَاهِرِ كَلَامِ الْمُصَنِّفِ ، وَالْإِظْهَارُ أَنَّ اسْتَقْلَالَ كُلِّ مِنَ الْقَصْدَيْنِ الْبَاعِثَيْنِ حَتَّى لَوْ لَمْ يَكُنْ بَاعِثُ الرِّيَاءِ لِأَدَى الْفَرَضِ وَلَوْ لَمْ يَكُنْ بَاعِثُ



فَوَجَّهَانَ السُّقُوطُ بِالنِّيةِ الْمُسْتَقْلَةِ وَعَدَمُهُ لِأَنَّ الْوَاجِبَ هُوَ الْخَالِصُ وَإِنْ كَانَ فِي الْمُبَادَرَةِ فِيهِ قُوَّةُ الْفَضِيلَةِ لِقَصْدِ الرِّيَاءِ أَمَّا الْمَغْلُوبُ الْغَيْرُ الْمُؤَثِّرُ مَثَلًا كَمَجْرَدِ الْفَرَحَةِ فَالْغَالِبُ فِيهِ الْجَوَازُ لِعَدَمِ اعْتِبَارِ غَيْرِ الْمُؤَثِّرِ وَاحْتِمَالِ أَنَّ الْوَاجِبَ هُوَ الْخَالِصُ وَالْمَحْطُّ غَيْرُ مُؤَدٍّ وَمَنْ نَمَّ تَوَقَّفَ الْحَارِثُ الْحَاسِيُّ مَثَلًا إِلَى الْفَسَادِ وَقِيلَ بِالْفَسَادِ بِأَقْلٍ خَطَرَةً مُطْلَقًا

الفرض لانفصال صلاة التطوم لاجل الرياء ﴿ فوجهان ﴾ اى فيه احتمالان احدهما ﴿ السقوط ﴾ اى سقوط الفرض واعتباره للامتنال ﴿ بالنية المستقلة ﴾ واقتراح غيره به لا يمنع سقوط الفرض عنه ، كما لو صلى في دار مخصصة فانه وان كان عاصيا بايقاع الصلاة في الدار المخصصة فانه مطيع بامتنال الصلاة وسقط للفرض عن نفسه ﴿ وعدمه ﴾ اى وثانيهما نفى سقوط الفرض ﴿ لان الواجب ﴾ في تأدية الفرض ﴿ هو الخالص ﴾ من الرياء لقوله تعالى: ﴿ وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين ﴾ وقد فات ذلك باقصال الرياء ﴿ وان كان ﴾ باعث الاخلاص مستقلا ثم تعارض الاحتمال في تعارض البواعث انما هو في اصل الصلاة وان كان اتصال الرياء ﴿ في المبادرة ﴾ مثلا دون اصل الصلاة مثل من بادى بالصلاة في اول الوقت لحضور الجماعة ليقولوا انه مبادر الى الخيرات ومسارع الى الطاعات والمبرات ، ولو خلا لآخرالى وسط الوقت او آخره ، ولولا الفرض لكان لا يبتدىء صلاة لاجل الرياء ، فهذا عما يقطع بصحة صلانه وسقوط الفرض عن ذمته ﴿ فنية قوت الفضيلة ﴾ وهى تصحيح النية في المبادرة ﴿ والمعصية لقصد الرياء ﴾ في المبادرة ﴿ اما المغلوب ﴾ من الرياء ﴿ الغير المؤثر ﴾ اى اذا لم يبلغ اثره الى حيث يؤثر في العمل كالذي لم يحمله على تطويل الصلاة ﴿ مثلا كمجرد الفرحة ﴾ باطلاع الغير ﴿ فالغالب ﴾ من جهة الظن ﴿ فيه ﴾ اى في ذلك الرياء المغلوب الغير المؤثر ﴿ الجواز ﴾ اى صحة العمل ﴿ لعدم اعتبار غير المؤثر ﴾ دفعا للحرج ﴿ واحتمل ان الواجب ﴾ على العبد ﴿ هو الخالص ﴾ من العمل عن الرياء ﴿ والمحط ﴾ بالرياء ﴿ غير مؤدى ﴾ حق الاداء ﴿ ومن ثم توقف الحارث الحاسي ماثلا الى الفساد ﴾ اى فساد العمل بالرياء غير المغلوب كما قدمناه ﴿ وقيل بالفساد بأقل خطرة ﴾ فيما كان من ارتكان العمل ﴿ مطلقا ﴾ اى

حِرْصًا فِي تَصْفِيَةِ الْقَلْبِ وَالْمَسْأَلَةِ غَامِضَةً وَالْعِلْمِ عِنْدَهُ تَعَالَى، وَالْعِلَاجِ قَلْعٌ حُبُّ الْجَاهِ  
وَالْمَدْحِ وَكَرَاهَةِ الذَّمِّ وَالطَّمَعِ بِمَا سَبَقَ وَاخْفَاءُ الْعَمَلِ مُتَكَلِّفًا وَذِكْرُ فَوَائِدِ

سواء بلغ اثره الى حيث يؤثر في العمل ام لا . وقيل مطلقا اي رياء كان او غيره  
( حرسا ) لطلبه الرب ( في تصفية القلب ) عما عداه سبحانه لاسيما جال العبادة  
هو مذهب الثوري والجنيد ( والمسألة ) أي مسألة الرياء ( غامضة ) أي مشكلة  
من حيث ان الفقهاء لم يتعرضوا لها في فن الفقه ، والذين خاضوا فيها وتصرفوا من  
ارباب التصوف لم يلاحظوا قوانين الفقه من صحة الصلاة وفسادها ، بل حملهم الحرص  
على تصفية القلوب ومرادها ، وطلب الاخلاص على افساد العبادات بادق الخواطر  
والارادات ( والعلم عنده تعالى ) في جميع الحالات والمقامات . وما يؤيد القول  
باطال الرياء في جميع الطاعات اطلاق قوله تعالى : ( يا ايها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم  
بالمن والاذى كالذي ينفق ماله رثاء الناس ) الآية ، ورواية ابي داود من حديث ابي  
هريرة : ان رجلا قال يا رسول الله رجل يبتغي الجهاد في سبيل الله وهو يبتغي عرضا  
من عرض الدنيا ، فقال عليه السلام : لا اجر له ، وللنفاق من حديث ابي امامة باسناد  
حسن : اريت رجلا غرا يلتمس الاجر والذكر ماله ؟ فقال لاشيء له ، فاعادها ثلاث  
مرات يقول له لاشيء له ثم قال ان الله لا يقبل من العمل الا ما كان خالصا وابتغى  
به وجهه ، نعم قد يقال الحلم للاغلب والله تعالى اعلم ( والعلاج ) أي دواء داء  
الرياء اربعة ( قلع حب الجاه والمدح ) اللذين هما سببه ( وكرهه الذم والطمع )  
فيما في ايدي الناس ، أي وقلع كراهتهما والطمع ( بما سبق ) ذكره من الاشياء .  
وما يشهد للرياء بهذه الاسباب وانها الباعثة للمرائي ما روى ابو موسى وان اعرابيا  
سأل النبي عليه السلام فقال : يا رسول الله الرجل يقاتل حية ، ومعناه انه يأثم ان  
يقهر او يذم بانه مقهور مغلوب قال : والرجل يقاتل لذي مكانة ، وهذا هو طلب  
لذة الجاه ، والرجل يقاتل للذكر ، وهذا هو طلب الحمد باللسان « فقال عليه السلام :  
من قاتل لتكون ظمة الله هي العليا متفق عليه . وعنه عليه السلام : « من غزا لا يبغي  
الاعقالاته مانوى » رواه النسائي وهذا اشارة الى الطمع ( و اخفاء العمل متكلفا )  
اي مجتهدا مبالغيا فيه بان يعود نفسه اخفاء العبادات كما يخفي السيئات ( وذكر فوائده

الْإِخْلَاصِ وَآفَاتِ الرِّيَاءِ فَمَا أَقْبَحَ مِنْ لَا يَكْتَفِي بِنَظَرِهِ تَعَالَى عَلَى  
سَاعَةِ مِنَ الْعَمَلِ الْمَعْيُوبِ وَهُوَ تَعَالَى مَعَ جَلَالِهِ يَكْتَفِي بِنَظَرِهِ فُورِدَ . (لِتَعْلَمُوا أَنَّ  
اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) الْآيَةُ وَمَنْ بَاعَ عَمَلَهُ بِخَسِيسٍ فَإِنَّهُ وَأَعْرَضَ عَنْ يِعَى  
بِثَوَابِ الدَّارَيْنِ فُورِدَ (مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ)  
وَذُكِرَ مَا وَرَدَ فِيهِ ، وَيُحْمَدُ الْفَرَحَةُ بِالظُّهُورِ عَلَى حُسْنِ لُطْفِهِ تَعَالَى

الاخلاص وآفات الرياء على ما تقدم

والحاصل ان قوة المعرفة بحسب قوة الايمان ونور الايقان ، وضعف المعرفة  
بسبب حب الدنيا ، وحسب الغفلة ونسيان المعنى ، وقلة التفكير فيما عند المولى من  
الدرجات ، وعدم التأمل في آفات الدنيا وعظم نعيم الاخرى ، وأصل ذلك طه حب  
الدنيا وغلبة الشهوات فهو رأس كل خطيئة ومنع السيئات ، فان حلالة حب الجاه  
والمنازلة ونعيم الدنيا الفانية هي التي تغمر القلب وتميله عن الرب ، وتحول بينه وبين  
التفكير في العاقبة الباقية ، والاستبصار بنور الكتاب والسنة الثابتة ، وانوار العلوم  
النافعة واسرار الاعمال الرافعة ( فاقبح من لا يكتفى بنظره تعالى على ساعة من العمل  
المعيوب ) عنده ( وهو تعالى مع جلاله ) اى جلالة قدره وعظمة شأنه ( يكتفى  
بنظره ) اى بنظر عبده وتأمله في خلق سمائه وارضه ونزول امره ( فورد ) في التنزيل  
( الله الذى خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن يتنزل الامر بينهن ) لتعلموا ان  
الله على كل شىء قدير ( الْآيَةُ ) اى ( وان الله قد احاط بكل شىء علما ) ( ومن ) اى  
وما اقبح من ( باع عمله بخسيس فان واعرض عن بيعه بثواب الدارين ) من نفيس  
باق ليس له ثاب ( فورد ) في التنزيل ( من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب  
الدنيا والآخرة ) فليطأهما من عنده فانه لا يوجد واحد منهما عند غيره ( وذكر  
ماورد فيه ) اى في الاخلاص من الفضيلة وفي ذم الرياء من الرذيلة ، ويكفى في ذلك  
قوله سبحانه : ( فمن كان يرجوا لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه  
احدا ) والاخبار في هذا الباب كثيرة والآثار شيرة ( ويحمد الفرحة بالظهور )  
اى بسبب ظهور الطاعة من غير قصد في اظهارها ( على حسن لطفه تعالى ) اى شكرا

بِاخْفَاءِ الذُّنُوبِ وَأَظْهَارِ الطَّاعَاتِ، فَوَرَدَ (قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ) أَوْ دَلَالَتِهِ عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى يَفْعَلُ كَذَلِكَ فَوَرَدَ «مَاسْتَرُ اللَّهِ عَلَى عَبْدِهِ فِي الدُّنْيَا إِلَّا وَسْطَرُهُ عَلَيْهِ فِي الْآخِرَةِ» وَأَوَّانُهُ يَقْتَدِي بِهِ فَيُضَاعَفُ الْأَجْرُ أَوْ أَنَّ الْمُطَّلَعِينَ عَلَى عَمَلِهِ يَثَابُونَ بِمَحَبَّتِهِ وَالتَّنَائِي عَلَيْهِ وَيَعْرِفُ الْأَخِيرُ بِتَسْوِيَةِ مَدْحِهِ وَمَدْحِ صَالِحٍ غَيْرِهِ، وَمِنْهُ مَا وَرَدَ «لَكَ أَجْرَانِ أَجْرُ السَّرِّ وَأَجْرُ الْعَلَانِيَةِ» فَيَمُنُّ قَالِ أَخْنِي الْعَمَلَ فَإِذَا ظَهَرَ أَفْرَحُ

(بِاخْفَاءِ الذُّنُوبِ) أَيْ سِتْرِ السَّيِّئَاتِ (وَأَظْهَارِ الطَّاعَاتِ فَوَرَدَ) فِي التَّنْزِيلِ (قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ) مِنْ الْإِيمَانِ وَالْقُرْآنِ (فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا) أَيْ لَا يَغْيِرُ مَا ذَكَرَ (هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ) مِنْ «طَامِ الدُّنْيَا الْفَانِيَةِ» وَفِي الدَّعَاءِ يَا نَاطِرَ الْجَمِيلِ وَسِتْرَ الْقَبِيحِ (أَوْ دَلَالَتِهِ) أَيْ أَوْ يَحْمَدُ الْفَرَحَ بِالظَّاهِرِ عَلَى دَلَالَتِهِ (عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى يَفْعَلُ كَذَلِكَ) مِنْ أَظْهَارِ الْحَسَنَاتِ وَسِتْرِ السَّيِّئَاتِ (فِي الْآخِرَةِ) أَيْ آخِرَ الْحَالَاتِ (فَوَرَدَ) فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ «مَاسْتَرُ اللَّهِ عَلَى عَبْدِهِ فِي الدُّنْيَا إِلَّا وَسْطَرُهُ عَلَيْهِ فِي الْآخِرَةِ» وَفِي مَعْنَاهُ انْتَدُوا \*

لَقَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ فِيمَا مَضَى هـ كَذَلِكَ يَحْسُنُ فِيمَا بَقِيَ  
فَيَكُونُ الْأَوَّلُ فَرَحًا بِالْقَبُولِ فِي الْحَالِ مِنْ غَيْرِ مَلَا حَظَةٍ لِلْاِسْتِقْبَالِ، وَالثَّانِي تَفَاتٍ إِلَى حَالِ الْمَآلِ وَحَسَنِ الْمَنَالِ (أَوَّانُهُ) أَيْ يَحْمَدُ بِالْفَرَحِ أَوْ بِالظَّاهِرِ عَلَى أَنَّهُ مِنْ ظَهْرِ عَمَلِهِ (يَقْتَدِي بِهِ فَيُضَاعَفُ الْأَجْرُ) بِسَبَبِ ظُهُورِهِ (أَوْ) أَيْ أَوْ يَحْمَدُ بِالْفَرَحِ عَلَى (أَنَّ الْمُطَّلَعِينَ عَلَى عَمَلِهِ يَثَابُونَ بِمَحَبَّتِهِ) أَيْ بِمَحَبَّةِ صَاحِبِ الْعَمَلِ (وَالْتَّنَائِي عَلَيْهِ) فِي مَقَامِ رِضَاهُ فَقِي الْخَيْرِ «أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ الْحُبُّ فِي اللَّهِ» (وَيَعْرِفُ الْأَخِيرُ) وَهُوَ صَدَقَ دَعْوَى فَرَحِهِ بِإِثَابَةِ النَّاسِ أَوْ فَرَحِهِ بِاِقْتِدَائِهِمْ فِي عَمَلِهِ (بِتَسْوِيَةِ مَدْحِهِ وَمَدْحِ صَالِحٍ غَيْرِهِ) فَانَّهُ حِينَئِذٍ دَلَّ عَلَى أَنَّ فَرَحَهُ بِمَحْمُودٍ لَا يَزِيدُهُمْ مَرْدُودَ (وَمِنْهُ) أَيْ وَمِنْ الْفَرَحِ الْمَحْمُودِ (مَا وَرَدَ لَكَ أَجْرَانِ أَجْرُ السَّرِّ وَأَجْرُ الْعَلَانِيَةِ فَيَمُنُّ قَالِ) عَلَى طَرِيقِ السُّؤَالِ (أَخْنِي الْعَمَلَ) خَوْفًا مِنَ الرِّيَاءِ (فَإِذَا ظَهَرَ أَفْرَحُ) بِظُهُورِ التَّنَائِيِ وَاللَّيْهَةِ فِي شَمِّ الْإِيمَانِ «عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَجُلًا قَالَ أَمَرَ الْعَمَلَ لَا أَحِبَّ أَنْ يُطْلَعَ عَلَيْهِ فَيُطْلَعَ عَلَيْهِ فَيَسْرِقُ» فَيَقَالُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : لَكَ أَجْرَانِ أَجْرُ السَّرِّ وَأَجْرُ الْعَلَانِيَةِ وَبِرَوَاهِ التِّرْمِذِيِّ وَابْنِ حِبَّانَ

وَالْأَظْهَارَ لِلتَّرْغِيبِ فَرَدَ «مَنْ سَنَّ سَنَةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ» وَبِهِ أَمْرُ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ بِشَرْطِ أَنْ يَكُونَ مَنِ يَقْتَدِي بِهِ وَيُبَالِغُ فِي الْإِحْتِرَازِ عَنِ الرِّيَاءِ وَيَعْرِفُ بَأَنَّهُ لَوْ قَدَّرَ اقْتِدَاءُ النَّاسِ بَغْيِرَهُ وَعَرَفَانَهُ بِاسْتِوَاءِ أَجْرِ السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ لِمَا رَغِبَ

من رواية أبي هريرة، ولهذه «قال قلت: يا رسول الله بينا أنا في بيتي في مصلاي دخل على رجل فاعجبني الحال التي رآني عليها، فقال عليه السلام: رحمك الله يا أبا هريرة لك أجران أجر السر وأجر العلانية» والحديث في المشكاة (والأظهار) أي ويحمد أظهار العمل (للتغيب) أي للتغيب غيره فيه (فورد) في صحيح مسلم من حديث جرير بن عبد الله البجلي (من سنة حسنة) أي فعل بها كما في رواية (فله أجرها) وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة (وسبب وروده أن أنصار ياجاء بصرة فتابع الناس بالعطية لما رواه البيهقي من حديث ابن عمر «عمل السر أفضل من عمل العلانية والعلانية أفضل لمن أراد الاقتداء» وله من حديث أبي الدرداء «ان عمل السر يضاعف على عمل العلانية سبعين ضعفا» وله من حديث عائشة «يفضل أويضاعف الذكر الخفي الذي لا تسمعه الحفظة على الذي تسمعه بسبعين ضعفا» (وبه) أي وبالأظهار (أمر الأنبياء عليهم السلام) ويفهم منه أنه يحسن الأظهار (بشرط أن يكون) المظهر (من يقتدى به) من العلماء والصلحاء لثم فائدة الأظهار الذي دون الأسرار. قال الحسن: قد علم المسلمون أن السر أحرز العاملين، ولكن في الأظهار أيضا قد تكون فائدة فلذا أثني الله على السر والعلانية فقال تعالى: (ان تبدوا الصدقات فتنها هي وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم) قلت وقد قال أيضا (الذين يفتقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم) الآية قال علي رضي الله عنه: تصدقت ب درهم في ليل وآخر في نهار وآخر سرا وآخر علانية عملا بالآية وما فيها علانية (ويبالغ) أي بشرط أن يبالغ (في الاحتراز عن الرياء) ليصل إلى مقام أهل الاختصاص من الاخلاص، فربما يكون فيه رياء في غاية الخفاء فيدعوه إلى الأظهار بعذر الاقتداء فيهلك هنالك وهو لا يشعر بذلك (ويعرف) احترازه أو يعرف المظهر للتغيب دون الرياء (بأنه لو قدر) أي فرض (اقتداء الناس بغيره) من العلماء في عمله حال ظهوره (وعرفانه) أي لو قدر معرفة هذا المظهر (باستواء أجر السر والعلانية) فضلا عن كونه عمل السر أفضل (لما رغب) (

فيه ، والذكر بعده وهو لمن قوى باطنه وتم إخلاصه وخطره أصعب لحفة المؤنة  
وزيادة المبالغة ولذة النفس وأخف لأن اللاحق لا يبطل السابق وكتمان  
المعاصي لأن يعتقد فيه العمل يابل للتحامي عن الهتك ففيه خوفه في الآخرة

المظهر ( فيه ) أى فى اظهار عمله ، لان غرضه حصل من عمل غيره ، فهما وجد  
الثقل فى نفسه اورغب فى اظهار العمل مع وجود اظهاره من الغير فهو كاذب فى دعواه  
طالب لمقتضى هواه ( والذكر ) أى ويحمد ذكر العمل ( بعده ) أى بعد فراغ  
العمل ليقتنى به كقول عثمان : ما تمنيت ولا تمنيت ولا مسست ذكرى يمينى منذ بايعت  
بها رسول الله ﷺ ، كذا فى الاحياء . ولابى يعلى الموصلى فى معجمه من رواية  
انس عنه فى اثناء حديث « وان عثمان قال يا رسول الله ، قد كره بلفظ منذ بايعتك  
قال هو ذاك يا عثمان ، او تحدثا بنعمة ربه ( وهو ) أى الذكر انما جاز ( لمن قوى باطنه )  
فى المعرفة بعدم الالتفات الى سوى الله ( وتم إخلاصه ) عن الرياء ( وخطره )  
أى خطر الذكر بعد العمل ( اصعب ) من خطر الظهور ( لحفة المؤنة ) أى الكلفة  
فى ذكره ببعض الكلمة ( وزيادة المبالغة ) أى ولزيادة فى ذكر العمل بان يقول  
ما تمت البارحة مع انه لا يخلو من نوع من النوم ولو بالناس ( ولذة النفس ) فى  
اظهار الدعاوى ( وأخف ) أى اهن على المظهر فى التأثر وان يطرق فى الذكر  
بعد العمل ( لان اللاحق ) من ذكر العمل ( لا يبطل السابق ) من نفس العمل  
مع الاخلاص ( وكتمان المعاصي ) أى ويحمد كتمان الذنوب وكرامة اطلاع الناس  
على العيوب ( لا ) أى لا يحمد ( لان يعتقد فيه ) أى فى الكاتم ( العمل رياء  
بل ) يحمد ثمانية اشياء ( للتحامى عن الهتك ) أى للاحفاظة على هتك ستره  
وظهور امره من ذنبه خوفا من سقوط وقع المعاصي من النفس وجرتها عليها ، فان  
النفس متى ألفت ظهور الذنوب زادتها كها واسترسلت فى شهواتها بارتكابها وما بال  
بعدم اجتنابها ( ففيه ) أى فى الهتك فى الدنيا ( خوفه ) أى خوف العبد وخوف  
الهتك ( فى الآخرة ) أى فى القيامة بالكرة الآخرة عكس ما تقدم فى قوله

كما احسن الله فيما مضى . كذلك يحسن فيما بقى

أَوْ لَأَنَّ السِّرَّ مَأْمُورٌ بِهِ فَوَرَدَ «مَنْ ارْتَكَبَ شَيْئًا مِنْ هَذِهِ الْقَاذُورَاتِ فَلَيْسَتْ بِسِرِّ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ وَيَعْرِفُ بِكَرَاهَةِ ظُهُورِهَا مِنَ الْغَيْرِ أَوْ لَثَلًا يَتَأَلَّمُ بِالذَّمِّ فَهُوَ مُبَاحٌ لَكُونِهِ جَبِلًا وَالتَّرْكَ كَالْأَوْ لَأَنَّ النَّاسَ شُهَدَاؤُهُ فَوَرَدَ «مَنْ أَثْنَيْتُمْ عَلَيْهِ خَيْرًا وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ وَمَنْ أَثْنَيْتُمْ عَلَيْهِ شَرًّا وَجَبَتْ لَهُ النَّارُ أَنْتُمْ شُهَدَاءُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ ثَلَاثًا أَوْ لَأَنَّ الذَّامَ يَصِيرُ عَاصِيًا وَيَعْرِفُ بِتَسْوِيَةِ

(أولان السِّر) أى كتمان المعاصى (مأْمُورٌ بِهِ) أى فى باب استجابته (فورد) فى حديث «من ستر الله عليه فى الدنيا ستر الله عليه فى الآخرة» باعتبار مفهومه وكذا (من ارتكب شيئا من هذه القاذورات) أى الشيات (فلست بستر الله تعالى عليه) رواه الحارث (ويعرف) صحة هذا المقام (بكرَاهَةِ ظُهُورِهَا) أى المعاصى (من الغير) ففى الخبر «لا يؤمن أحدكم حتى يحب لآخيه ما يحب لنفسه» (أو لثلا يتألم بالذم) أى يذم الناس فإن الذم مؤلم للقلب وتألم القلب بالذم ليس بحرام ولا للانسان بعاص (فهو) أى التألم (مباح) كونه جبليا أن الضرب يؤلم الجوارح بالطبع فإذا تألم القلب بالذم ربما يصير مانعا من الخضوع والخضوع فى العبادة لفوات عقله بسبب الغضب الناشئ عن تألمه (والتَّرك) أى ترك التألم (كَالْأَوْ) فان ثلث الصدق فى ان تزول عنه رؤية الخالق فيستوى عنده ذممه ومادحه لعله ان الضار والنافع هو الله وان العباد ظلم عاجزون مقهورون تحت قدره وقضائه ، فالتزمذى من حديث البراء وحسنه بلفظ «قام رجل فقال ان حمدى زين وان ذمى شين فقال كذبت ذاك الله» ولا حمد من حديث الاقرع بن حابس وهو قائل ذلك دون قوله كذبت ورجاله ثقات (أولان الناس شهداؤه) أى شهداء الله تعالى كما قيل : السنة الخالق أقلام الحق (فورد) فى مسند أحمد والصحيحين والنسائى عن أنس (من اثنيتم) أيها الصحابة أو أيها الأمة (عليه خيرا ووجب له الجنة ، ومن اثنيتم عليه شرا ووجب له النار انتم شهداء الله فى الأرض ثلاثا) أى قاله ثلاث مرات وهو المستفاد من قوله سبحانه (وكذلك جعلناكم أممًا وسطا) أى عدولا (لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا) (أولان الذام يصير عاصيا) أى بسبب ذمه ولو بالمعاصى أو بتجاوزة الحد فى الذم فيذم بما ليس فيه (ويعرف) تصحيح هذا المقام أو يعرف هذا السكتان (بتسوية

ذَمُّهُ وَذَمُّ غَيْرِهِ أَوْ لِحُوفٍ أَنْ يَقْصِدَ بِسُوءٍ أَوْ لِلْحَيَاءِ فَهُوَ مِنْ كَرَمِ الطَّبَعِ وَوَرَدَ  
«الْحَيَاءُ خَيْرٌ كُلِّهِ الْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ، أَوْلَانُ لَا يَقْتَدِي بِهِ الْغَيْرُ وَحُبُّ  
مَحَبَّتِهِ النَّاسُ لِأَنَّهُ يَعْلَمُ مِنْهُ مَحَبَّتَهُ تَعَالَى فَمَنْ أَحَبَّهُ تَعَالَى جَعَلَهُ مَحْبُوبًا فِي قُلُوبِهِمْ  
ثُمَّ الطَّاعَةُ الَّتِي يَلْتَذُّ بِهَا الْعَامَّةُ كَالصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ يَتْرُكُ بِمَحْضَرِ الْغَيْرِ أَنْ هُجِمَ الرِّيَاءُ  
فِي الشَّرُوعِ

ذمه وذم غيره ) يعنى لما يتألم بذمه كذلك بذم غيره والفرق بين هذا التألم والذي قبله  
ان هذا يوجد فى الانسان اذا ظهرت المعصية عن غيره أيضا لما يوجد اذا ظهرت منه ،  
والذى قبله انما يوجد فى الشخص اذا ظهرت منه المعصية دون غيره ( او لحوف ان يقصد  
بسوء ) من محتسب وغيره وهذا هو المذموم ، فان الذم مذموم من حيث يشعر القلب بنقصانه  
وان كان ممن يؤمن شره ، وهذا يخاف شر من يطلع على ذنبه فيتغير عليه من جهة قلبه ( او  
للحياء فهو من كرم الطبع ) ولا يلزم منه الرياء ( وورد الحياء خير كله ) مسلم من  
حديث عمران بن الحصين ( الحياء شعبة من الايمان ) متفق عليه من حديث أبى هريرة  
وفى الخبر « الحياء لا يأتى الا بخير » متفق عليه من حديث عمران بن الحصين . ويعرف  
السكران للحياء بعدم السكران فيمن لا يستحي منه كالأجانب بخلاف باقى الأسباب فان  
صاحبها يحب السكران فى الأجانب والأقارب ( أو لآن لا يقتدى به الغير ) فى معصيته  
فينبغى ان يخفى العاصى معصيته من ولده وعبدته أيضا ( وحب ) أى ويحمد حب  
( محبته الناس ) فان الظاهر ان يقال محبة الناس ليكون اضافة المصدر الى فاعله والمفعول  
مخذوف أى اياه ، لكنه قلب الكلام وقال محبة الناس بالاضافة الى المفعول والناس فاعله  
( لان يعلم منه ) أى من حب الناس له ( محبته تعالى ) رياء ( فمن أحبه تعالى جعله محبوبا  
فى قلوبهم ) أى قلوب الخلق اجمعهم لقوله تعالى : ( ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات  
سيجعل لهم الرحمن ودا ) ولقوله عليه السلام « اذا أحب الله عبدا دعا جبريل فقال  
انى أحب فلانا فأحبه فيحبه جبريل ، ثم ينادى فى السماء فيقول : ان الله يحب فلانا فأحبه  
فيحبه أهل السماء ثم يوضع له القبول فى الارض » الحديث رواه مسلم عن أبى هريرة  
( ثم الطاعة التى يلتذ بها العامة كالصلاة والصوم ) والصدقة ( يترك بمحضر الغير ان  
هجم الرياء ) متجرعا عن باعث آخر وعن الاخلاص ( فى الشروع ) أى فى ابتداء



حَتَّىٰ اَنْدَفَعَ الرِّيَاءُ وَيَشْرُعْ مُجَاهِدًا اِنْ هَجَمَ بِاعْتَانٍ وَيَتِمُّ كَذَلِكَ اِنْ هَجَمَ بَعْدَهُ  
وَلَا يَتْرُكُ لِأَنَّهُ مُوَافِقُهُ الشَّيْطَانُ وَلِأَنَّ الْأَشْتِهَارَ بِاخْفَائِهَا يُعَلِّمُ اخْلَاصَهُ رِيَاءً  
وَالِاحْتِرَازَ عَنِ النَّسْبَةِ إِلَى الرِّيَاءِ رِيَاءً وَتَرِكَ النَّخَعِ التَّلَاوَةَ لِدُخُولِ شَخْصٍ لِمَا عَلِمَ أَنَّهُ  
يَحْتَاجُ إِلَيْهِ بِالِاشْتِغَالِ بِهِ لِكَوْنِهِ أَبْعَدَ مِنَ الرِّيَاءِ وَأَنْ زَادَ عَلَى الْمُعْتَادِ بِحُدُوثِ  
النِّشَاطِ عِنْدَ رُؤْيَيْهِ مُتَعَبًا فَإِنْ كَانَ غِبْطَةً لِرُؤَايِ الْغَفْلَةِ وَالْكَسَلِ

شروع في العمل ( حتى اندفع الرياء ) أى الى ان يندفع الرياء ويطرأ باعث الاخلاص  
( ويشروع ) في العمل ( مجاهداً ) نفسه في دفع الرياء وتحصيل الاخلاص بالمعالجة  
والدواء ( ان هجم باعتان ) في وقت الشروع ( ويتم ) أى مجاهداً ( كذلك ) أى  
كما أتم في هجوم باعثن ( ان هجم ) باعث الرياء ( بعده ) أى بعد الشروع ( ولا يترك )  
أى رياء الشروع في العمل مع هجوم الرياء لوجهين ( لانه موافقة الشيطان ) فانه يجب  
ترك العمل من أصله ، فانه يدعوك أولاً الى ترك العمل ، فاذا لم تجبه واشتغلت بالعمل  
فدعوك الى الرياء ، فاذا لم تجبه ودفعته بقى يقول لك هذا العمل ليس بخالص وأنت مرء  
وأنت بك ضائع فإى فائدة لك في العمل الذى لا اخلاص فيه حتى يدلك على ترك العمل  
بخوفك ، فاذا تركته حصلت غرضه ، بل يجب عليك حينئذ أن تعمل العمل وتطلب  
الاخلاص من الله تعالى فان الرياء قنطرة الاخلاص ( ولان الاشتهار باخفائها ) أى  
الطاعة ( ليعلم اخلاصه رياءه والاحتراز عن النسبة الى الرياء رياءه ) كما قال الفضيل : العمل لغير  
الله شرك ، وترك العمل لاجل الخلق رياءه ، والاخلاص ان يخلصك الله منها ( وترك النخعي  
التلاوة لدخول شخص ) لم يكن ليجر داخفاء الطاعة بل ( لما علم انه يحتاج اليه بالاشتغال به )  
فيأدر الى ترك التلاوة قبل دخوله ( لئلا يكونه ) أى التبادر ( أبعد من الرياء ) فرأى ان عدم  
اشتغاله بالقراءة أبعد من الرياء ، وهو عازم على الترك للاشتغال به حتى يعود اليها بعد ذلك  
والحاصل ان تركه لم يكن لهجوم الباعثن عند الشروع أو هجوم باعث الرياء بعد الشروع  
( وان زاد ) أى المصلى مثلاً ( على المعتاد ) في ورده كية أو كيفية ( بحديث النشاط ) في  
العبادة ( عند رؤيته متعبداً ) أى عند رؤيته متعبداً آخر فان للصحة تأثيراً بليغاً ولذا شرع الجماعة  
والجماعة ( فان كان ) ما زاد على المعتاد ( غبطة ) في العبادة ( لرؤاى الغفلة والكسل

بِمُشَاهِدَتِهِ فَيَفْعَلُ الزِّيَادَةَ دَافِعًا وَسُوسَةً أَنَّهُ رِيَاءٌ مُخْلَافٌ مَا إِذَا كَانَ نَشَاطًا لَا سِتْمَالَةً  
قَلْبِهِ وَيَعْرِفُ بِأَنَّهُ لَوْ رَأَى بِحَيْثُ لَمْ يَرَهُ رَغْبَ فِيهِ أَمَّا مَا تَلْتَذِي بِهِ الْعَامَّةُ فَلَا عَلَى الْخِلَافَةِ  
فُورِدَ «لَيَوْمٍ مِنْ أَمَامٍ عَادِلٍ خَيْرٌ مِنْ عِبَادَةِ الرَّجُلِ وَحَدَهُ سِتِّينَ سَنَةً» وَخَطَرُهَا  
أَعْظَمُ لِتَحْرِيكِهَا الْبَاطِنَ فِي حُبِّهِ الْجَاهِ وَالْإِفْضَاءِ إِلَى ارْتِكَابِ الذَّنْبِ لِمُؤَمَّرِهِ

بِمُشَاهِدَتِهِ (أي المتعبد) (يفعل الزيادة) على العادة وإن ظن أنه رياء دافعًا وسوسة أنه رياء  
(بمخلاف ما إذا كان نشاطًا لاستمالة قلبه) أي قلب المتعبد الآخر فلا يفعل الزيادة لأنه رياء  
محض لا ثواب فيه بل عقاب عليه (ويعرف) هذا المقام وهو النشاط لاجل الغبطة (بأنه)  
أي إن العابد الذي يزيد على المعتاد غبطة (لورأى) أي المشط المتعبد (بحيث لم يره)  
المتعبد المنشط (رغب) العابد (فيه) أي في العمل الزائد فإنه حيث يصدق أنه مخلص  
وباعت الزيادة حصول الغبطة (أما ما تلتذ به العامة) من الطاعة (فلا على الخِلَافَةِ)  
أي الإمامة الكبرى (فورد) في الطبراني والبيهقي من حديث ابن عباس (ليوم  
من إمام عادل خير من عبادة الرجل وحده ستين سنة) وفي رواية عامة، وللإصفياني  
في الترهيب والترهيب من حديث أبي سعيد الخدري «أقرب الناس مني مجلسًا يوم  
القيمة إمام عادل» (وخطرها) أي آفة الخِلَافَةِ (أعظم لتحرّيكها) أي الخِلَافَةِ  
(الباطن في حبه الجاه) وهو أعظم بلاء الدنيا فلاحده، واليزار وابن يعلى والطبراني  
من حديث أبي هريرة «ممن والى عشرة الأجاه يوم القيمة يده مغلولة إلى عنقه  
لا يفكها إلا إذا ففرله، وفي الصحيحين من حديث معقل بن يسار «ممن عبد يسترعيه  
الله رعية لم يحطها بنصيحة الألم يرح رائحة الجنة» وعن الحسن أن رجلاً ولأه النبي  
عليه السلام فقال خرلى يا رسول الله قال اجلس رواه الطبراني ورواه أيضاً من حديث  
ابن عمر بلفظ «الزم بيتك» وفي الصحيحين من حديث عبد الرحمن بن سمرة «لأنسأل  
الإمامة» وللبخاري من حديث أبي هريرة «أنكم تحرصون على الإمامة وإنها حسرة  
يوم القيمة وندامة فنعمت المرضعة وبئست الفاطمة» ورواه ابن حبان «فبئست  
المرضعة وبئست الفاطمة» وفيهما من حديث أبي موسى «أنا لأنول أمرنا من  
سألنا» (والإفضاء) أي وأتصال الخِلَافَةِ وانجرارها (إلى ارتكاب الذنب لنموه)  
أي لزيادة الجاه، فإن كل ما نجا جاهه وغلب على النفس حبه صارت الولاية محبوبة

وَمَنْ تَمَّ احْتِرَازَ عَنْهَا الْاِتِّقَاءُ فَيَحْتَرِزُ عَنْهَا الضَّعِيفُ دُونَ الْقَوِي لَعَدَمِ تَأْثِيرِهَا فِيهِ الْاِذَا عَلِمَ الْقَوِي الْاِنْقِلَابَ عِنْدَ التَّقْلِيدِ فَالصَّحِيحُ فِيهِ الْاِحْتِرَازُ اِذَا النَّفْسُ خِدَاعَةٌ يُخَافُ عَلَيْهَا عِنْدَ الْجَزْمِ بِالثَّبَاتِ فَعِنْدَ الْخَوْفِ اَوَّلَى وَالْاِمْتِنَاعُ اَهْوَنُ مِنَ الْعَزْمِ ثُمَّ الْقَضَاءُ ثُمَّ الْوَعْظُ وَالْدَّرْسُ وَالْفَتْوَى فِي الْفَضْلِ وَالْخَطَرِ وَاشْتِرَاطُ الْقُوَّةِ وَمُدَافَعَةُ السَّلَفِ فِيهَا مَشْهُورَةٌ ،

عنده فيحتاج الى حفظها وبوشك ان يتبع هواه فيمتنع من كل ما يقدح في جاهه وان كان حقا (ومن ثم احتراز عنها) اي عن الخلافة (الاتقياء) من ائمة الامة لكن لا بد لاحد ان يقوم بامرها (فيحتراز عنها الضعيف) اي العاجز عن السياسة (دون القوى) القادر على الرياسة (لعدم تأثيرها) اي تأثير الخلافة أو عجة الجاه (فيه) اي في القوى (الا اذا علم القوى) اي خافه (الانقلاب) ه عن حالة القوة الى حالة الضعف (عند التقليد) اي عند قبول الخلافة لما قدمنا من الخطر والآفة (فالصحيح) الاحوط (فيه) اي في هذا الحال من خوف الانقلاب (الاحتراز) اذ النفس خداعة يخاف عليها عند الجزم (اي عند عزمها وجزمها) بالثبات فعند الخوف (من عدم الثبات) (اولى) ان يخاف عليها (والامتناع) عن المنصب (اهون من العزل) كما هو المشاهد في اهل العدل ويشير اليه ما في حديث البخاري «نمت المرخصة وبست الفاطمة» (ثم القضاء) وخطره ايضا اذ في من خطر الخلافة ، ولمسلم من حديث ابي ذر «لا تؤمرن على اثنين ولا ثلثين مال يتيم ، ولا صحاب السنن من حديث بريدة «الفقهاء ثلاثة اثنان في النار وواحد في الجنة رجل علم الحق ففقد به فهو في الجنة ، ورجل قضى للناس على جهل فهو في النار ، ورجل عرف الحق فجار في الحكم فهو في النار» ولهم من حديث ابي هريرة «من جعل قاضيا فقد ذبح بغير سكين» وفي رواية «من ولي القضاء» واسناده صحيح ه (ثم الوعظ) ه للناس (والدرس) للطلبة (والفتوى) لارباب الحاجة (في الفضل) لانها عبادات متعددة (والخطر) لاتساع الجاه فيها وعظم القدر بها لخطرها عظيم بقدرها (واشتراط القوة) بان يحول التعليم خالصا لوجه الله الكريم (ومدافعة السلف) مبتدأ (فيها) اي في المذكورات (مشهورة) قال بعضهم : كان السلف يتدافعون اربعة اشياء : الامانة

وَتَعْرِفُ الْقُوَّةَ بَعْدَ كَرَاهَةِ ظُهُورِ آخِرِ يَتَقَلَّدُهُ فَإِنَّ عَدَمَ الْقُوَى الْكَامِلِ يَتَعَيَّنُ  
أَقْوَى النَّاسِ مُجْتَهِدًا فِي الْاِحْتِرَازِ عَنْ آفَاتِهِ

(الباب الرابع عشر في التفويض وقصر الامل وذكر الموت والانتباه)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ \* الْخَطَرُ خَطَرَانِ خَطَرُ الْفَسَادِ وَيُحْتَاجُ فِيهِ إِلَى التَّفْوِيضِ

والوديعه ، والوصية ، والفتوى (وتعرف القوة) في كل منهم (بعدم كراهة ظهور آخر) أحسن منه علما وعملا (يتقلده) أى بالقيام فى أمره (فان عدم القوى) فى مقام التقوى (الكامل) فى العلم بالفتوى (يتعين أقوى الناس مجتهدا) أى حال كونه مبالغا (فى الاحتراز عن آفاته) أى آفات ماذ كرم من الخلافة وغيرها فى جميع حالاته ومقاماته وبالجملة ما يتعاق بالخلق من الطاعة وللنفس فيه لذة فهو مثار الآفات ومنبع البليات ، فالأحب للقوى ان يعمل ويدفع الآفة بالعلم ، فان عجز فلينظر وليجتهد وليستغفرت قلبه وليستخر ربه وليزن ما فيه من الخير بما فيه من الشر ، ليفعل ما يدل عليه نور العلم بالشرع دون الميل اليه بالطبع اذ ما يجده اخف على قلبه واهون اليه يكون فى الاكثر اضر عليه ، لان النفس لا تشير الا بالشر فلما تشير بمحض الخير ، وهذه أمور لا يمكن الحكم على تفاصيلها بنفى وإثبات نظرا الى تعاليلها ، بل هى موكولة الى اجتهاد القلب المشحون بذكر الرب لينظر فيه لدينه وتحقيق يقينه ويدع ما يريه الى ما لا يريه . ومن جرب آفات مناصب العلم وما يترتب عليها من الحرام والشبه علم انها بالولايات والحكومات اشبه ، وان الحذر منها فى حق الضعيف اسلم . والله سبحانه أعلم .

(الباب الرابع عشر فى التفويض وقصر الامل وذكر الموت والانتباه)

أى اليقظة من نوم الغفلة بالتوبة والاستقامة (بسم الله الرحمن الرحيم) وافوض أمرى الى ربى الكريم (الخطر) وهو الاشراف على الهلاك ان لم يكن مقرونا بالحذر وفق القدر (خطران) أى نوعان أحدهما (خطر الفساد) بان لا يستيقن فيه الصلاح (ويحتاج فيه الى التفويض) أى التسليم الى امر الله وما قدره وقضاه فيما أراد من الصلاح والفساد ، فان المراد لا يباد ثلاثة ، مراد يعلم يقينا انه شر وفساد كالنار والعذاب والحجاب ، وفى الافعال كالكفر والبدعة والمعصية فلا سبيل لك الى ارادة ذلك . ومراد يعلم قطعا انه خير وصلاح كالجنة والايمان والطاعة والسنة فلك ارادتها بالحكم

وَهُوَ ارَادَةُ حِفْظِهِ تَعَالَى لِلْفُؤُوضِ فِيهَا لِأَمْنٍ فِيهِ مِنَ الْفَسَادِ قِيلَ هُوَ مَا يَكُونُ  
دُونَهُ نَجَاةً وَيُمْكِنُ أَنْ يَجَامِعَهُ ذَنْبٌ فَيَخْتَصُّ بِالنَّوَافِلِ وَالْمُبَاحَاتِ وَقِيلَ مَا يُمْكِنُ  
أَنْ يَعْتَرِضَ عَلَيْهِ مَا يَكُونُ الْإِسْتِغَالُ بِهِ أَوَّلَى، فَيَعْمُ الْقَرَضُ

لا موضع للتفويض فيه اذا لخطر فيه ، ومراد لا يعلم يقينا ان لك فيه صلاحا أم فسادا  
فهذا موضع التفويض ، فليس لك ان تريد اقطاعا الا بالاستثناء أو شرط الخير والصلاح ،  
فان قيدت ارادتك بالاستثناء فهو تفويض وان أردت دون الاستثناء فهو مضموم  
ومنهى عنه ، فوضع التفويض إذا كل مراد فيه الخطر وهو أن لا يستيقن صلاحك  
فيه ( وهو ) أى التفويض ( ارادة حفظه تعالى للتفويض فيها ) أى فى عمل ( لا امن  
فيه من الفساد ) وقال بعض المشايخ : هو ترك اختيار ما فيه مخاطرة الى المختار المدين  
العالم بمصالح العباد من الصلاح والفساد ، وعبرة الشيخ السنجرى : هو ترك اختيارك  
للمخاطرة على المختار ليختار لك ما هو خير لك ، ويؤيده كلام الامام الشاذلى :  
لا تختار فان تختار فاختار لا تختار فربك يخاف ما يشاء ويختار ، ومن هنا لما قيل لابي يزيد :  
ما تريد . قال اريد ان لا اريد . وقال الشيخ ابو عمر : هو ترك الطمع أى من الحق ، والطمع  
ارادة الشيء المخاطر بالحكم . وعن الشاذلى : اقطع طمعك عن الله ان يعطيك غير ما قسم  
لك . فهذه عبارات القوم . وما ذكره المصنف هو اختيار الامام الغزالى بعينه وهو  
ان التفويض ارادة ان يحفظ الله عليك مصالحك فيما لا تأمن الخطر فيه لاجلك  
( قيل هو ) أى العمل الذى لا آمن فيه من الفساد ( ما يكون دونه نجاة ) قال ايمان ليس  
لغيره نجاة وكذا الواجبات والمحرمات ( ويمكن أن يجامعه ذنب ) فالاستقامة التى  
هى حمل النفس على طريق السلامة من اخلاق القرآن والسنة من غير الشك والشبهة  
لا يجامعها ذنب اذ السنة لا يجامعها بدعة ، لان البدعة الذميمة هى التى تواجم السنة  
الكريمة ( فيختص ) التفويض ( بالنوافل والمباحات ) دون الواجبات والمحرمات  
والمكروهات ( وقيل ) المراد بالعمل الذى لا آمن فيه من الفساد ( ما ) أى عمل ( يمكن ان  
يعترض عليه ) أى يطرأ ويحدث على شروعه ( ما يكون الاشتغال به أولى فيعم  
القرض ) أى ونحوه . واكثر المشايخ واختيار الامام فى منهاج العابدين : ان القرض  
ليس موضع التفويض وبه قال القشيري حيث قال فى هذه المسألة : ان الذى اعترض الله  
عز وجل على عبده من الصلاة والصيام والحج ونحوها ففيها صلاح العبد لا محالة

اِذْ مِنْ قَصْدٍ اِداً صَلَاةً ضَاقَ وَقْتُهَا وَعِنْدَهُ غَرِيقٌ اَوْ حَرِيقٌ يُمْكِنُ اِنْقَاذُهُ فَهُوَ اَوَّلَى  
وَلَا يَدُّ مِنْهُ لَا طَمَئِنَّانِ الْقَلْبُ فِي الْحَالِ وَحُصُولِ الصَّلَاحِ فِي الْاِسْتِقْبَالِ فَلَا  
يَفْعَلُ فِي الْمَفْوضِ الْفَسَادَ فَوَرَدَ (وَأَفْوضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ - إِلَى - فَوَقَاهُ اللَّهُ) الْآيَةَ  
وَأَمَّا الْأَصْلَحُ فَرُبَّمَا لَا يَفْعَلُ حَتَّى تَأْمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَعَ أَصْحَابِهِ

وصحت ارادتها بالحكم البتة انتهى وقال بعضهم . ان الله عز وجل لا يأمر العبد بشيء  
الا وفيه صلاح اذا تجرد عن العوارض ، ولا يضيق عليه فعلا فرضا يث لا يعدل عن  
ذلك الا وفيه صلاح له ، وانه ربما يسبب عذرا لاجله يكون العدول عن احدا للفرائض  
اولى من الاشتغال بالآخر ، فيكون العبد في ذلك معذورا بل مأجورا لكن لا يترك هذا  
الفرض بل يفعل الفرض الذي هو اولى اولا ( اذ من قصد اداء صلاة ضاق وقتها  
وعنده غريق ارحريق ) او اعنى او صغير يربد ان يرتجى في بتر ( يمكن انقاذه ) اى  
تخليصه بترك اداء الصلاة اوقفها وتأخيرها ( فهو اولى ) من اداها واتمامها  
لان ذلك هو فرض الوقت الذى يوجب تركه المقت ( ولا بد منه ) اى من التقويض  
لامرين ( لا طمئنان القلب في الحال ) فان الامور اذا كانت خطيرة مهمة لا يدري  
صلاحها من فسادها فيكون مضطرب القلب متردد النفس في مرادها لا يدري يقع  
في صلاح او فساد ، فاذا فوضت الامر الى الله وما قدره وقضاه علمت انك لا تقع الا في خير  
وصلاح ونفع وفلاح فتكون آمنة من الخطر والآفة والمخافة مطمئن البال في الحال ،  
وهذه الطمأنينة والامن والراحة في القلب غنيمة عظيمة في المنال ، فكان يقول بعض  
المشايخ في مجالسه كثيرا : دع التدبير الى من خلقك تسترح ( وحصول الصلاح )  
اى الخير والنفع ( في الاستقبال ) وذلك لان الامور بالعواقب مهمة ، فكم من  
شر في صورة خير ، ولم من نفع في حلية ضر ، ولم من سم في طينة شهد ، وانت  
جاهل بالعواقب واسرار المراتب . واما اذا فوضت الامر اليه وتوكلت عليه وسكنت  
نفسك لديه وسألته ان يختار لك ما هو صلاحك ( فلا يفعل ) رب العباد ( في المفوض )  
اى في امر المفوض للمراد ( الفساد ) بل لم يلق الا الخير والرشاد ولا يقع الا الصلاح  
والسداد ( فورد ) في التزيل حكاية عن مؤمن آل فرعون ( وافوض امرى الى  
الله الى فوقه الله الآية ) اى ( ان ابصير بالعباد فوقه الله سيئات مامكروا وفاق  
بآل فرعون سوء العذاب ) فالمرجو المتيقن هو الصلاح ( واما الاصلح ) للعبد  
( فربما لا يفعل ) الله في المفوض ( حتى تأم عليه السلام مع اصحابه ) الكرام

عَنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَلَهُ اخْتِيَارُ الْاَفْضَلِ كَقَوْلِ الْمَرِيضِ لِلطَّيِّبِ اجْعَلْ دَوَائِي مَاءَ  
السُّكَّرِ لَا مَاءَ الشَّعِيرِ اِذَا كَانَ الصَّلَاحُ فِيهِمَا مَعَ الرِّضَاءِ بِالْمَفْضُولِ اِنْ اخْتِيرَ لَهُ بِخِلَافِ  
الْاَصْلَحِ فَهُوَ بِمَجْهُولٍ وَضَدَهُ الطَّمَعُ وَهُوَ مَحْمُودٌ

(عن صلاة الفجر) حين عرس عليه السلام وقت سحر في حال سفر، والحديث في الصحيحين بطوله (وله) أي وللمفروض (اختيار الافضل) أي في طلبه من الله بغير استثناء منه وهو لا يبدح في تفويضه الذي هو كمال تسليمه (كقول المريض) المفروض (للطبيب) الذي بمنزلة الحبيب (اجعل دوائى ماء السكر لا ماء الشعير اذا كان الصلاح فيهما) بحسب التدبير (مع الرضاء بالمفضول) وهو ماء الشعير (ان اختير له) أي اختار الطبيب المفضول (له) للمريض بحسب التقدير، وانما قيل يكونه مع الرضاء لانه لو لم يرض به لكان المفضول مكروها وكان الافضل حيث ذهو الفاضل (بخلاف الاصلح فهو مجهول) أي لا يعرف احد من العباد جهة الصلاح وجهة الفساد حتى يختار الاصلح فيما اراد. وتوضيحه ما في الاحياء فان قيل بهل يجب ان يفعل بالمفروض ما هو الافضل فاعلم ان الايجاب مستحيل في حق الله تعالى، ولا يجب لعباده عليه شيء، وقد يفعل بالعبد الاصلح دون الافضل لحكمة في فعله، الا ترى انه قدر للنبي عليه السلام واصحابه ان ناموا طول الليل في بعض الاسفار حتى فاتتهم صلاة الفجر، والصلاة افضل من النوم، وربما يقدر للعبد الغنى والنعمة في الدنيا وان كان الفقر افضل باعتبار العقبى، ويقدر له الاشتغال بالاولاد والازواج وان كان التجرد لعبادة الله افضل فانه بعباده خير بصير، فالمقصود للعبد النجاة من الهلاك لان الفضل والشرف مع الفساد والاهلاك. فان قيل فلما ذا كان للعبد ان يختار الافضل وليس له ان يختار الاصلح؟ فاعلم ان الفرق بينهما ان العبد يعرف الافضل من المفضول ولا يعرف الصلاح من الفساد ليريد بالحكم، ثم معنى اختياره الافضل ان يريد من الله ان يجعل صلاحه فيما هو الافضل ويختار له ذلك ويقدره هنالك، لان للعبد تحكما في شيء لقوله تعالى (ليس لك من الامر شيء) فذهو جملة من دقائق هذا العلم واسرار وحقايقه وانواره، ولو لان الحاجة مست اليه لما تعرضنا بالايثار عليه، لانه يلاطم بحار علوم المكاشفة ونحن في ساحل علوم المعاملة (وضده) أي ضد التفويض (الطمع) من الحق بمعنى الرجاء (وهو) أي الطمع (محمود

إِنْ قِيدَ بِشَرِّ الصَّلَاحِ أَوْ بَابِنِ الْخَطَرِ فَوَرَدَ . (وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي  
خَطِيئَتِي - إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَانَا) وَالْأَفْذَمُومُ فَهُوَ سُكُونُ الْقَلْبِ  
إِلَى مَنْفَعَةٍ مَشْكُوكَةٍ وَخَطَرٌ عَدَمِ الْكُونِ وَيَحْتَاجُ فِيهِ إِلَى قَصْرِ الْأَمَلِ وَهُوَ أَنْ  
لَا يُرَادُّ أَمْرٌ يَشْكُ فِي كَوْنِهِ إِلَّا بِالْإِسْتِثْنَاءِ بِذِكْرِ الْمَشِيئَةِ أَوْ الْعِلْمِ قَلْبًا فَوَرَدَ «إِذَا

ان قيد بشرط الصلاح) فيما لا امن فيه عن الفساد (اوبابن) اى ان فارق المطموع  
(الخطر) اى خطر الفساد (فورد) فى التزيل حكاية عن ابراهيم (و الذى  
اطمع ان يغفرلى خطيئتي) يوم الدين ، وعن السحرة (اما نطمع ان يغفرلنا ربنا  
خطايانا) ان كنا اول المؤمنين ه وكذا قوله تعالى حكاية عن المؤمنين: (ومالنا  
لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق ونطمع ان يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين) فالطمع  
الوارد فى هذه الآيات مثال ما بابين الخطر (والافذموم) اى وان لم يقيد بشرط  
الصلاح اولم يباين الخطر فالطمع مذموم، فى الخبره اياكم والطمع فانه فقر حاضره  
وقيل . صلاح الدين الورع وفساده الطمع (فهو) اى الطمع المذموم (سكون  
القلب الى منفعة مشكوكه) وقبل هو ارادة الشيء المخاطر بالحكم وهذه الارادة تقابل  
التفويض لاغير فاعلم ذلك . واما حصن التفويض فهو ذكر خطر الامور وامكان  
الهلاك والفساد منها ، وحصن حصنه ذكر عجزك عن الاعتصام عن ضروب الخطر  
والامتناع من الوقوع فيها لجهالك وغفلتك وضعفك ، فالمراطبة على هذين الذكرين  
تحملك على تفويض الامور كلها الى الله تعالى والتحفظ عن الحكم فيها والامتناع عن  
ارادتها الا بشرط صلاحها ، وهذا غاية التحقيق والله ولى التوفيق (وخطر عدم  
الكون) بالرفع عطف على قوله فى اول الباب خطر الفساد ، اى الخطر خطر ان :  
خطر الفساد وخطر عدم الكون اى عدم وجود الامر (ويحتاج فيه) اى فى خطر  
عدم الكون (الى قصر الامل) اى وتقريب الاجل وتكثير العمل (وهو) اى  
قصر الامل (ان لا يراد امر يشك فى كونه) اى وجوده (الا بالاستثناء بذكر  
المشيئة) اى بقيد ان شاء الله كما قال تعالى: (ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك غدا الا ان  
يشاء الله) (اول العلم) اى اوبذكر علم الله فيقول : ان علم الله انى افعل ذلك الفعل  
فأفعل (قلبا) اى يكنى فى الذكر والعلم خطور القلب وحضور الجنان ، ولا يلزم  
فيها النطق باللسان فى عالم البيان (فورد) فى قصر الامل خطابا لابن عمر (اذا



أَصْبَحْتَ فَلَا تُحَدِّثْ نَفْسَكَ بِالْمَسَاءِ وَإِذَا أُمْسَيْتَ فَلَا تُحَدِّثْ نَفْسَكَ بِالصَّبَاحِ  
وَالْأَمَلُ هُوَ الْإِرَادَةُ بِالْحُكْمِ وَفِيهِ التَّفَاوُتُ مِنْ أَمَلِ الْبَقَاءِ أَبَدًا وَالِى الْهَرَمِ وَالسَّنَةِ  
وَالْفَصْلُ وَالشَّهْرِ

أصبحت فلا تحدث نفسك بالمساء ) أى بادرا كه ( وإذا أُمسيت فلا تحدث نفسك  
بالصباح ) وتماه د وخذ من حياتك لموتك ، ومن صحتك لسقمك ، فانك يا عبد الله  
لا تدري ما اسمك غدا « وصدر الحديث » كن فى الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل  
وعد نفسك من أصحاب القبور ، رواه ابن حبان ورواه البخارى من قول ابن عمر ،  
ولا بن أبى الدنيا من حديث على مرفوعا قال وإن أشد ما أخاف عليكم خصلتان : اتباع  
الهوى وطول الامل ، فاما اتباع الهوى فانه يعدل عن الحق ، وأما طول الامل فانه يورث  
الحب للدنيا ، ثم قال الا ان الله يبطى الدنيا من يحب ويبيض ، واذا أحب عبدا أعطاه  
الايمان ، الا ان الدنيا أبناء وللدين أبناء فكونوا أبناء الدين ولا تكونوا أبناء الدنيا الا ان الدنيا  
قدارت تحت مولية ، الا ان الآخرة قد اظلمت مقبلة ، الا وانكم فى يوم عمل ليس فيه حساب ،  
الا وانكم توشكون ان تكونوا فى يوم حساب ليس فيه عمل « ( والامل ) أى وضد  
التفويض الامل أيضا « ( هو الارادة ) أى ارادة أمر يشك فى كونه « ( بالحكم ) أى  
بالقطع لا بالاستتاهار قيد المشيئة « ( وفيه ) أى فى الامل « ( التفاوت من أمل البقاء أبدا )  
كما للكفار من الدهرية والى الالف كما قال تعالى ( ومن الذين أشركوا يود أحدهم لو  
يعمر ألف سنة ) وفى الصحيحين من حديث أبى هريرة د قلب الشيخ شاب على حب اثنين  
طول الحياة وحب المال ، « ( والى الهرم ) أى الكبر وهو حال الأكر « ( والسنة ) وهو  
قريب الى السنة فانه عليه السلام كان يدخر لعياله قوت سنة لكفاية حالهم من ماله  
( والفصل ) من الفصول الأربعة « ( والشهر ) فلا بن أبى الدنيا والطبرانى وأبى نعيم  
والبيهقى عن أبى سعيد « اشترى أمامة بن زيد من زيد بن ثابت وليدة بمائة دينار الى شهر  
فسمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا تعجبون من أسامة اشترى الى شهر ، ان أسامة  
لطويل الامل ، والذي نفسى بيده ما طرفت عيناي الا ظننت ان جفنى لا يلتقيان حتى  
يقبض الله روحى ، ولا رفعت طرفى وظننت أنى واضعه حتى اقبض ، ولا لقيت لقمة الا  
ظننت أنى لا أسيغها حتى اغص بها من الموت ثم قال : يا بنى آدم ان كنتم تعلمون فعدوا  
أنفسكم من الموت ، والذي نفسى بيده انما توعدون لآت وما أنتم بمعجزين ، ولا بن

المبارك وابن أبي الدنيا والبرار من حديث ابن عباس ؓ كان يخرج عليه السلام يريق الماء فيتمسح بالتراب فاقول الماء منك قريب ، فيقول ما يدريني لعلي لا أبلغه ؑ وكان عليه السلام يقول فدعائه « اللهم اني أعوذ بك من دنيا تمنع خير الآخرة ، وأعوذ بك من حياة تمنع خير الممات ، وأعوذ بك من أهل يمنع خير العمل ، ابن أبي الدنيا من رواية حوشب ، وقال مطرف بن عبد الله : لو علمت متى أجلى لحشيت على ذهاب عقلي ، ولكن الله تعالى من على عباده بالغفلة عن الموت ولولا الغفلة ماتوا بالهيش ولا قامت بينهم الاسواق . وقال بعضهم : لولا الحقى لخربت الدنيا ، وقال الثوري : الزهد في الدنيا بصرة الأول ، ليس بأكل الغليظ ولبس العباء . وقيل للحسن : ألا تنسل قيصك . قال الأمر أعجل من ذلك ، ورأى وهب بن منبه في حجر منقور : ابن آدم انك لو رأيت ما بقي من أجلك لوهدت في طول املك ، ولرغبت في زيادة عملك ، ولعصرت عن حرصك وجهك انما يلقاك غدا ندمك ، لو قد زلت قدمك ، واسلك أهلك وحشمك ، وفارقك الوالد والقريب ، ورفضك الولد والنسب ، فلانك الى دنياك عائد ؛ ولا في حسناتك زائد ، فاعمل ليوم القيامة قبل الحسرة والندامة ، وعن داود الطائي : من خاف الوعيد قصر عليه البعيد ، ومن طال ألمه ضعف عمله ، وكل ما هو آت قريب وكل ما يشغلك عن ربك فهو مشؤم ، وان اهل الدنيا جميعا من أهل القبور ، انما يندون على ما يخلفون ، ويفرحون بما يقدمون فاندم عليه أهل القبور فاهل الدنيا عليه يقتلون ، وفيه يتنافسون وعليه عند ربهم يختصمون ، وروى ان معروف السكري أقام الصلاة فقال لاحمد بن أبي توبة تقدم فقال : ان صليت بكم هذه الصلاة لم أصل بكم غير ها فقال معروف : وانت تحدث نفسك أن تصلي صلاة أخرى أعوذ بالله من طول الأمل فانه يمنع خير العمل . وكان الحسن يقول في موعظته : المبادرة فانما هي الانفاس لو حسبت انقطعت عنكم اعمالكم التي تنقربون بها الى الله تعالى عز وجل ، رحم الله عبدا انظر لنفسه وبكى بعد ذنوبه ثم قرأ هذه الآية ( انما بعد لهم عدا ) يعني الانفاس اخر العدا خروج نفسك عن نفسك ، واجتهد أبو موسى الاشعري قبل موته اجتهدا شديدا ، فقيل له : لو امسكت ورفقت بنفسك بهض الرقي ، فقال الخيل اذا رسلت فقاربت رأس مجاريها أخرجت جميع ما عندها ، والذي بقي من عمري أقل من ذلك ، فلم يزل على ذلك حتى مات ، وكان يقول لامرأته : شدي رحلك فليس على جهنم معبر ، وقال ابن عمر ؓ خرج عليه السلام والشمس على اطراف السعف ، وقال ما بقي من الدنيا الا مثل ما بقي من يومنا هذا الى ما مضى منه ؑ ابن أبي الدنيا والترمذي وحسنه . وعن أنس قال عليه السلام ؓ مثل الدنيا مثل ثوب شقي من أوله الى آخره فبقي معلقا بخيط

وَالْيَوْمَ وَالسَّاعَةَ وَيَظْهَرُ بِالْإِدْخَارِ وَالنَّاهِبِ، وَأَفَاتُهُ تَرُكُ الطَّاعَةِ وَالْكَسَلِ

في آخره فيوشك ذلك الحيط ان ينقطع » رواه ابن أبي الدنيا . ومرو داود الطائي فسأله رجل عن حديث فقال دعني انما بادر خروج روعي . وقال بعض المفسرين في قوله تعالى : ( ولكنكم فتنتم أنفسكم ) قال بالشهوات والذوات ( وتربصتم ) قال بالتوبة ( وارتيبتم ) قال شيكركم ( حتى جاء امر الله ) قال الموت ( وغركم بالله الغرور ) ( واليوم ) فمن عيسى عليه السلام : لا تهتموا برزق غد فان يكن غد من آجالكم فستأتي فيه ارزاقكم ، وان لم يكن من آجالكم الا تهتموا لآجال غيركم . وهو يؤخذ من قوله تعالى ( وما تدري نفس ماذا تكسب غدا ) ( والساعة ) التجوية واللغوية الشاملة للحظة والغمضة . ويؤخذ هذا من قوله تعالى ( اذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ) ومن قوله ( ولن يؤخر الله نفسا ) اي ولو نفسا ( اذا جاء أجلها ) وفي الاحياء : ومنهم من يكون الموت نصب عينه كأنه واقع به فهو ينتظره . وهذا الانسان هو الذي يصلي صلاة مودع . وفيه ورد ما نقل عن معاذ لمأله عليه السلام عن حقيقة ايمانه فقال « ما خطوات خطوة الاظننت اني لا اتبعها اخرى » رواه ابو نعيم في الحلية . واما نقل عن الاسود وهو الحبشي انه كان يصلي ليلا ويلتفت يميناً وشمالاً ، فقال قائل : ما هذا ؟ قال انظر ملك الموت من أي جهة يأتيني ، يعني وفي أي صفة يحضرني ، وهل اكون من اصحاب اليمين او اصحاب الشمال ، يخوف الرجال من هذا الحال لان انتهاء الآجال . وفي منهاج العابدين قال : اكثر علمائنا ان الامل ارادة الحياة للوقت المتراخي بالحكم ، وقصر الامل ترك الحكم فيه بان تقيده بالاستثناء بمشيئة الله وعلمه في الذكر ، او بشرط الصلاح في الارادة ، فاذن ان ذكرت حياتك بانى اعيش بعد نفس ثمان وساعة ثمانية او يوم ثمان بالحكم والقطع فانت آمل ، وذلك معصية اذ هو حكم على الغيب ، وان قيدته بالمشيئة والعلم من الله فقلت اعيش ان شاء الله وان علم الله اني اعيش بعد خرجت عن حكم الامل ؛ وكذلك ان اردت حياتك للوقت الثاني قطعاً فانت آمل ، وان قدرت ارادتك بشرط الصلاح خرجت عن حكم الامل ووصفت بتقصير الامل حيث تركت الحكم في ذكر البقاء وارادته ، والمراد بالذكر ذكر القلب . ثم المراد منه التوطين على ذلك وتثبيت القلب على ما هنالك ( ويظهر ) هذا التفاوت ( بالادخار ) اي بوضع ذخيرة الارزاق ( والناهب ) اي التيهو لاسباب المعاش في الارفاق ( وآفاته ) اي آفات الامل وحضرانه ستة ( ترك الطاعة ) رأساً ( والكسل ) في العبادة والامل

والتسوية والحرص ونسيان الآخرة والقسوة فورد (فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمْدُ فَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَيُلْهِمُ الْأَمْلُ فَسُوفَ يُعْلَمُونَ) والسبب حب الدنيا والجهل بالحقائق وعلاج كل ما عرف في موضعه وذكر جفأة الموت فذكره يوجب التأهب له والتجافي عن دار الغرور فورد «نعم من يذكر الموت في اليوم والليلة عشرين مرة

(والتسوية) أى تأخير العمل بأن يقول سوف اعمل (والحرص) على الدنيا (ونسيان الآخرة) وما فيها من لقاء المولى (والقسوة) أى قسوة القلب ومنه قوله تعالى (ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة) وقوله سبحانه (فويل للفاسية لقلوبهم من ذكر الله) ومن علامة القسوة عدم الرقة وقلة البكاء على الغفلة (فورد) فى التنزيل (الم بأن للذين آمنوا ان تحشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل (فطال عليهم الامد) أى زمان الاجل (فقست قلوبهم) بسبب طول الامل، وفى آية اخرى (ذرهم باطلوا ويتمتعوا) (ويلهم الامل) أى يشغلهم الامل عما خلقوا له من العمل (فسوف يعلمون) غاية جهلهم فى طول املهم وقصر عملهم وتوهم تأخير اجلهم (والسبب) أى سبب الامل شيان (حب الدنيا) فانه يوجب كراهة مجيء الاجل (والجهل بالحقائق) أى حقائق ما يرد على الانسان من موت الفجاءة وقتل البغته ومن مقدمات الموت كالحى والصداع ونحوهما فانه لا يكون الا غفلة قال تعالى (ولم نقرية اهلكناها فجاءها باسنا بيانا او هم قاتلون) أى او هم قاتلون أى مستريحون بالقيولة (وعلاج كل) من سببه (ما عرف فى موضعه وذكر فجاءة الموت) أى ومن علاجه تصورها فى الجنان وتقريرها باللسان (فذكره) أى الموت مطلقا (يوجب التأهب له) أى يقتضى التهيؤ والاستعداد للموت قبل مجيئه (والتجافي) أى التباعدي عن دار الغرور (وهى الدنيا فانها غدارة مكاره كما قال تعالى) فلا تفرنكم الحياة الدنيا ولا يفرنكم بالله الغرور (أى الشيطان المانع عز سلوك سبيل العقبى) (فورد) فى الحديث (نعم من يذكر الموت فى اليوم والليلة عشرين مرة) والظاهر ان يقول فى كل ساعة : اللهم بارك لى فى الموت وفيما بعد الموت . ويحتمل ان يذكره فى اليوم عشرين مرة وفى الليلة عشرين مرة وفى اليوم عشرة وفى الليل عشرة متوالية او متفرقة، والمقصود

حِينَ قِيلَ هَلْ يُحْشَرُ مَعَ الشُّهَدَاءِ أَحَدٌ؟

منها الكثيرة ﴿حين قيل هل يحشر مع الشهداء احد﴾ والحديث تقدم . وقال المخرج لم أقف له على اسناد ، قلت روى الطبراني في الاوسط « عن عائشة قالت قلت يا رسول الله ليس الشهداء الامن قتل في سبيل الله : قال يا عائشة ان شهداء امتي اذن لقليل ، من قال في يوم خمسا وعشرين مرة : اللهم بارك لي في الموت وفيما بعد الموت ثم مات على فراشه اعطاه الله اجر شهيد » وفي السنن الاربعه عن ابى هريرة « اكثروا ذكرها ذم اللذات الموت » وفي رواية « اكثروا ذكر الموت يسليك عما سواه » وفي رواية « اكثروا ذكرها ذم اللذات فانه لا يكون في كثير الا ذل ولا في قليل الا جزاء » وفي رواية « فانه لم يذكره احد في ضيق من العيش الا وسعه عليه ، ولا ذكره في سعة الا ضيقها عليه ، وفي رواية « اكثروا ذكر الموت فانه يحصن الذنوب ويزهد في الدنيا فان ذكر تموه عند الغنى هدمه ، وان ذكر تموه عند الفقر ارضاهم بعيشكم ، وللبهقي في الشعب من حديث ام حبيبة الجهنية « لو تعلم البهائم من الموت ما يعلم ابن آدم ما اظلمت منها سمينا ، ولا ابن ابى الدنيا عن عطاء الخراساني مرسل انه عليه السلام مر بمجلس قد استعلاه الضحك فقال : « شربوا مجلسكم بذكر مكر اللذات قالوا وما مكر اللذات ؟ قال الموت » وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المسجد فاذا قوم يتحدثون ويضحكون فقال « أكثروا من ذكرها ذم اللذات فوالذي نفسي بيده لو تعلمون ما اظلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا » رواه ابن أبي الدنيا من حديث ابن عمر ، وفيه ايماء الى قوله تعالى ( فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا ) وللطبراني والبيهقي في الشعب من حديث عمار بن ياسر « كفى بالموت واعظا ، وفي رواية « فراقا ، قال ابن عمر أتيت النبي ﷺ عاشر عشرة ؛ فقال رجل من الانصار : من اكيس الناس واكرم الناس يا رسول الله ؟ قال « اذ ثرهم ذكرا للموت ، واشدهم استعدادا له أولاك هم الا كياس ذهبوا بشرف الدنيا وكرامة الآخرة ، ان أبى الدنيا بسند جيد . وقيل في تفسير قوله تعالى : ( ايهم احسن عملا ) ايهم أكثر ذكرا للموت واشدهم استعدادا قبل الموت . وقال بعضهم احذر الموت في هذه الدار قبل أن تصير الى دار تمنى فيها الموت ولا تجده . وقال كعب . من عرف الموت هانت عليه مصائب الدنيا وهوومها . وقالت صفية : إن امرأة شكت الى عائشة قساسة قلبها فقالت اكثرى من ذكر الموت يرق قلبك ففعلت فرق قلبها ، فجاءت تشكر عائشة رضي الله عنها ، وقال عبد الله بن ثعلبة تضحك

وَحَقُّهُ أَنْ يُذَكَّرَ رَغْبَةً إِلَى لِقَائِهِ تَعَالَى وَبَعَثًا لِلْخَوْفِ الْمَوْجِبِ سُرْعَةَ التَّدَارُكِ  
دُونَ التَّاسُفِ عَلَى فَوَاتِ الدُّنْيَا فَهُوَ مُبْعَدَعنه تَعَالَى فَوَرَدَ «مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ  
أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ»

ولعل اكفالك قد خرجت من عند القصار (وحقه) أى وحق ذكر الموت (ان يذكرك رغبة)  
أى ميلا ومحبة (الى لقائه تعالى) فى الجنة (وبعثا) أى تحريضا وحشا (للخوف  
الموجب سرعة التدارك) أى تلافى ما فات منه من الطاعات (دون التأسف) أى  
الحسرة (على فوات الدنيا) أى من لذاتها وشهواتها (فهو) أى التأسف المذكور  
(مبعد عنه تعالى) لقوله عليه السلام «من أسف على دنيا فاتته اقترب من النار مسيرة  
الف سنة» أخرجه الرازى فى مشيخته عن ابن عمرو (فورد) فى الحديث (من أحب  
لقاء الله أحب الله لقاءه ، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه) رواه الشيخان وغيرهما . وفى  
رواية زيادة والموت دون لقاء الله . والمراد بلقاء الله المصير الى دار الآخرة وطلب ما عند الله  
من المراتب الفاخرة ، وليس الغرض به الموت لارادته لكرهه ، فمن ترك الدنيا وأبغضها  
أحب لقاء الله ، ومن اختارها وآثرها وركن اليها كره لقاء الله لانه انما يصل اليه بالموت .  
وقوله والموت دون لقاء الله يبين لك ان الموت غير اللقاء ولكنه معترض دون الغرض  
المطلوب وهو الوصول الى قرب المحبوب ، فيجب ان يصبر عليه ويحتمل مشاقه لديه حتى يصل  
الى الفوز باللقاء كذا فى النهاية . وفى شرح مسلم للنووى : ليس معنى الحديث ان حبهم  
لقاء الله سبب لحب الله لقاءهم ، ولان كراهتهم سبب لكرهته ، بل الغرض بيان  
وصفهم بانهم يحبون لقاء الله حين أحب الله لقاءهم . انتهى ، وتوضيحه ان المحبة  
صفة الله ، ومحبة العبد ربه تابعة لها ومنعكسة منها ومتفرعة عليها كظهور عكس الماء  
على الجدار . ويؤيده ما روى انه عليه السلام قال « اذا أحب الله عبدا عشقه عليه »  
وفى تقديم يحبه على محبوبه فى القرآن اشارة اليه ودلالة عليه ، فمعنى الحديث : من  
أحب لقاء الله فهو سبب للاخبار بان الله يحب لقاءه ، اذ اقنا الله حلالة محبته وافاقتنا  
بمزيد عنايته . كذا فى شرح المشارق فالاول صفة المحبين ، والآخرة صفة من يخاف  
عقاب الله على ذنوبه من المؤمنين او صفة الكافرين ، والمفهوم من ظاهر ما ذكر فى  
المصاييح ان الآخرة صفة الكفرة فقط حيث قال عليه السلام هذا الحديث ، فقالت  
عائشة : انا لنكره الموت قال عليه السلام « ليس ذلك ولكن المؤمن اذا حضره الموت

وَالْمُرَادُ بِالْحُبِّ الْعَارِفُ الْمُشْتَقُّ إِلَيْهِ فَلَمَوْتُ مَوْعِدُهُ وَبِالْكَارِهِ الرَّغْبُ إِلَى الدُّنْيَا  
بِخِلَافِ الْخَائِفِ هُجُومُهُ قَبْلَ تَمَامِ التَّوْبَةِ وَاصْلَاحِ الزَّادِ فَهُوَ أَيْكَرُهُ فَوْتَ اللَّقَاءِ

بشر برضوان الله وكرامته فليس شيء أحب إليه مما أمامه فأحب لقاء الله وأحب الله لقاءه ، وإن الكافر إذا حضره الموت بشر بعذاب الله وعقوبته ، فليس شيء أكره إليه مما أمامه فكره لقاء الله وكره الله لقاءه ، وفي القرآن يشير إلى المقامين حيث قال تعالى : (إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون ) الآيات . وقال عز وعلا ( يوم يغشاهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم ويقول ذوقوا ما كنتم تعملون ) ( والمراد بالحب ) أي لقاء الله في الحديث إنما هو ( العارف ) بذات الله وصفاته وبذائع مصنوعاته ( المشتاق إليه ) لزيادة ماله ( فالموت موعده ) إذ لا يتصور لقاءه دونه ، ففي حديث مسلم « أنكم لن ترووه حتى تموتوا » وهذا يحمل جوابه تعالى لموسى عليه السلام ( لئلا ترى ) أي في الدنيا بالعين الفانية وإنما ترى في العقبى بالعين الباقية ، وهذا يحمل قوله عليه السلام « تحفة المؤمن الموت » ابن أبي الدنيا والطبراني والحارثي من حديث عبد الله بن عمر بسند حسن . وعلامة الحب العارف أن لا ينسى قط موعد لقاء الحبيب بل يستبطنه . يحب الموت ويحب مجيئه ليتخلص من دار العاصين وينقل إلى جوار رب العالمين ، لما روى عن حذيفة أنه لما حضرته الوفاة قال : حبيب جاء على فاقة لا أفطم من ندم ، اللهم إن كنت تعلم أن الفقر أحب إلي من الغنى ، والسقم أحب إلي من الصحة ، والموت أحب إلي من العيش ، فسهل علي الموت حتى ألقاك . فإذا التائب معذور في كراهة الموت . وهذا مشكور في حب الموت . وأعلى منهما رتبة من فوض أمره إلى الله فصار لا يحب لنفسه موتا ولا حياة ، بل يكون أحب الأشياء إليه حبه إلى مولاه ، فهذا قد انتهى بفرط الحب والولاء إلى مقام التسليم والرضا وهو غاية المنتهى ، وهو معنى قول المصنف فيما يأتي ( وبالكاره ) أي والمراد بالكاره لقاء الله ( الرغب إلى الدنيا ) ما لوجاها ومنا لا لما قدمنا ( بخلاف الخائف هجومه ) أي هجوم الموت ومآناه بغنة ( قبل تمام التربة ) وتدارك أوقات الغفلة في الحوبة ( واصلاح الزاد ) ليوم المعاد ( فهو إنما يكره فورة اللقاء ) أي لانفس اللقاء ، وعلامة صدق هذا أن يكون دائم الاستعداد لا يشغل له سوى أعداد الزاد للمعاد . قال

وَالْأَعْلَى تَرَكُ الْاِخْتِيَارَ وَالتَّقْوِيضَ، وَيُفْرِغُ الْقَلْبَ عَنْ غَيْرِ الْمَوْتِ وَيَتَفَكَّرُ دَائِمًا  
تَفَكَّرَ الْعَازِمُ عَلَى السَّفَرِ

الققعاق بن حكيم : قد استعددت للموت منذ ثلاثين سنة ، فلو اتاني ما احببت تأخير  
شيء منه . وقال الثوري : رأيت شيخا في مسجد الكوفة يقول : انا في هذا المسجد منذ  
ثلاثين سنة انتظر الموت ، ان نزل بي او اتاني ما امرته بشيء ولا هيته عن شيء ، ولا لي  
على احد شيء ، ولا لي عند احد شيء (والاعلى) اى اعلى المراتب بالنسبة الى ما ذكر  
من الموت وسائر المناقب (ترك الاختيار) اى في امر الافيا اراد الله منه ان يختاره  
(والتقويض) بالرفع اى وتقويض امره وتسليمه الى المدبر المختار بقوله تعالى  
(وربك يخلق ما يشاء ويختار) وفي الاخبار عن سيد الاختيار وسند الابرار «لا يمتنين  
احدكم الموت فان فعل ذلك لاجالة فليقل اللهم احبني ما كانت الحياة خيرا لي، وتوفني  
اذا كانت الوفاة خيرا لي ، واجعل الحياة زيادة لي في كل خير ، واجعل الموت راحة  
لي من كل شر» وانما كره بعض الانبياء والاولياء الموت فان الدنيا مزرعة الآخرة  
وطول العمر في العباداة من ذال السعادة (ويفرغ القلب) اى وان يفرغ قلبه (عن  
غير الموت) اى استعداده قبل الموت (ويتفكر دائما تفكر العازم على السفر) هائبا  
من خوف البحر والبر . واوضح طريق فيه ان يذكر موت اخوانه واقربائه الذين  
قضوا قبله، ويتذكر مصراعهم تحت التراب، ويتفكر صورهم في مناصبهم ومقام حضورهم،  
وكيف تبددت الآن اجزائهم في قبورهم ، وكيف ارموا نساءهم وابتاعوا بناتهم  
وابناءهم ، وضيعوا اموالهم ، ونقضوا احوالهم وخلت منهم مجالسهم واخبارهم ،  
ومساجدهم وآثارهم ، مع ما كان بهم من طول املهم للعيش والبقاء ، ونسيانهم للموت  
والفناء ، وانخداعهم بمواساة الاسباب ، وزكوتهم الى القوة والشباب ، وميلهم الى  
الغفلة عما يراد بهم من الموت الذريع والهلاك السريع، وانه كيف كان يتردد، والان  
قد تهدمت رجلاه ومفاصله وعقبانه ، وكيف كان ينطق وقد اكل الدود لسانه، وكيف  
كان يضحك وقد اكل التراب اسنانه ، وانه كيف كان يدبر لنفسه ما لا يحتاج اليه الى  
عشرين سنة ونحو ذلك من الاحوال والاهوال ، فعند ذلك ينظر الى نفسه انه مثلهم  
في عاقبة امره . قال ابو الدرداء : اذا ذلرت الموتى فعند نفسك كاحدهم ، وقال ابن مسعود :  
السعيد من وعظ بغيره . وقال عمر بن عبدالعزيز . الاترون انكم تجهزون غاديا ورائحا



وَالْأَصْلُ فِيهِ الْإِتْبَاهُ وَهُوَ خِلَافُ الْغُرُورِ وَهُوَ سُكُونُ النَّفْسِ إِلَى مَا يُوَافِقُ الْهُوَى  
وَالشَّبَهَةُ فُورَدَ (فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَكُمُ بِاللَّهِ الْغُرُورُ) وَأَنْوَاعُهُ كَثِيرَةٌ

إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، تَضَعُونَهُ وَقَدْ تَوَسَّدَ التَّرَابَ ، وَخَلْفَ الْأَحْبَابِ ، وَقَطَعَ الْأَسْبَابَ ،  
وَوَاجَهَ الْحِسَابَ ، وَنَظَرَ ابْنَ مَطْبَعٍ ذَاتَ يَوْمٍ إِلَى دَارِهِ فَاعْجَبَهُ حَسَنَتَا بَيْتِي ، ثُمَّ قَالَ :  
وَاللَّهِ لَوْلَا الْمَوْتُ لَكُنْتُ بِكَ مَسْرُورًا . (وَالْأَصْلُ فِيهِ) أَيُ فِي ذِكْرِ الْمَوْتِ (الْإِتْبَاهُ)  
أَيُ اسْتِيقَاطُ الْقَلْبِ مِنْ نَرَمِ الْغَفْلَةِ ( وَهُوَ ) أَيُ الْإِتْبَاهُ ( خِلَافُ الْغُرُورِ ) أَيُ  
ضِدُّهُ ، وَلِذَا قِيلَ : النَّاسُ نِيَامٌ فَإِذَا مَاتُوا انْتَبَهَوْا ( وَهُوَ ) أَيُ الْغُرُورِ ( سُكُونُ النَّفْسِ )  
وَاطْمَئِنَّانَهَا بِوَهْيِ قُوَّةٍ فِي الْإِنْسَانِ مِثْلَةِ إِلَى الشَّرِّ وَالْفَسَادِ لَمَّا قَالَ تَعَالَى ( إِنْ النَّفْسُ  
لَا مَارَةَ بِالسُّوءِ إِلَّا مَرَحَمَةٌ ) فَزَيَّ ( الْغُرُورُ ) مِيلًا إِلَى مَا يُوَافِقُ الْهُوَى وَالشَّبَهَةَ ، وَيُخَالِفُ  
الْهُدَى وَالسَّيِّئَةَ بَأَنَّ تَكُونُ أَرَادَتُهَا مُوَافَقَةَ الطَّبْعِ مِنْ غَيْرِ دَاعِيَةِ الشَّرْعِ . وَأَمَّا إِذَا اجْتَمَعَ  
الْهُوَى وَالْهُدَى فَهُوَ نُورٌ عَلَى نُورٍ ، وَسُرُورٌ عَلَى سُرُورٍ ، وَلِذَا قَالَ تَعَالَى ( وَمَنْ أَضَلُّ  
مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ ) ( فُورَدَ ) فِي التَّنْزِيلِ ( فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا )  
فَإِنَّهَا غِدَارَةٌ مَكْرَةٌ ، غَرَارَةٌ سَحَابَةٌ . فَقِيلَ : إِنَّهَا أَسْحَرُ مِنْ هَارُوتَ وَمَارُوتَ ( وَلَا يَغُرَّنَّكُمْ  
بِاللَّهِ الْغُرُورُ ) أَيُ الشَّيْطَانُ الْمَغْرُورُ . وَفِي التَّرْتِيبِ : تَنْبِيْهُ نَبِيْهِ عَلَى أَنَّ مَنْ أَحَبَّ الدُّنْيَا  
يَضِلُّهُ الشَّيْطَانُ وَمَنْ تَرَكَهَا لَمْ يَقْدِرْ عَلَيْهِ بِالطُّغْيَانِ ، بَلْ قِيلَ مَنْ أَرَادَ الدُّنْيَا لَمْ يَقْدِرْ عَلَى  
هُدَايَتِهِ جَمِيعَ الْأَنْبِيَاءِ ، وَمَنْ تَرَكَ الدُّنْيَا لَمْ يَقْدِرْ عَلَى اضْطِلَالِهِ جَمِيعَ الشَّيَاطِينِ وَأَهْلِ الْأَغْوَاءِ .  
وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ ( وَغُرَّنَكُمْ الْأَمَانِيُّ حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَغُرَّمُ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ) وَفِي الْحَدِيثِ  
« حَبِذَا نَوْمُ الْكَيَّاسِ وَنَظَرُهُمْ كَيْفَ يَعْصُونَ سَهْرَ الْحَقِّ وَاجْتِهَادَهُمْ ، وَلَمْثَقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ  
صَاحِبِ تَقْوَى وَيَقِينٍ أَفْضَلُ مِنْ مَلَأِ الْأَرْضَ مِنَ الْمَغْتَرِّينَ ، كَذَا فِي الْأَحْيَاءِ ، وَهُوَ مِنْ  
قَوْلِ ابْنِ الدَّرْدَاءِ بِنَحْوِهِ لَأَرْوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا ؟ وَلِلتَّرَمِذِيِّ وَحَسَنَتَا ابْنِ مَاجَةَ مِنْ حَدِيثِ  
شَدَادِ بْنِ أَوْسٍ « الْكَيْسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ وَالْأَحَقُّ مَنْ اتَّبَعَ نَفْسَهُ  
هُوَ أَمَّا وَيَتَمَنَّى عَلَى اللَّهِ » ( وَأَنْوَاعُهُ ) أَيُ أَنْوَاعُ الْغُرُورِ ( كَثِيرَةٌ ) وَكَثَرَتْهَا لُبِيرَةٌ  
لِأَنَّ الْغُرُورَ عِبَارَةٌ عَنْ بَعْضِ أَنْوَاعِ الْجَهْلِ ، إِذَا الْجَهْلُ هُوَ أَنْ يَمْتَقِدَ الشَّيْءَ وَيَرَاهُ عَلَى  
خِلَافِ مَا هُوَ بِهِ ، فَالْغُرُورُ هُوَ الْجَهْلُ إِلَّا أَنْ يَكُنْ جَهْلٌ لَيْسَ بِغُرُورٍ ، بَلْ يَسْتَدْعِي الْغُرُورَ  
مَغْرُورًا فِيهِ مَخْصُوصًا ، وَمَغْرُورًا بِهِ وَهُوَ الَّذِي يَغُرُّهُ ، فَمَنْ أَعْتَقَدَ أَنَّهُ عَلَى خَيْرٍ أَمَّا فِي  
الْعَاجِلِ أَوْ فِي الْآجِلِ عَنْ شَهْوَةِ فَاسِدَةٍ أَوْ شَبَهَةِ كَاسِدَةٍ فَهُوَ مَغْرُورٌ . وَكَثَرَتِ النَّاسُ يَنْظُرُونَ

كَأَيَّارِ الدُّنْيَا لَكُونَهَا نَقْدًا حَاضِرَةً عَلَى الْآخِرَةِ لَكُونَهَا نَسِيبَةً لِأَنَّ النِّسِيبَةَ الْكَثِيرَةَ رَاجِحَةٌ وَإِنْ شَكَّ فِيهِ وَالْمَرِيضُ يَتْرُكُ اللَّذَاتِ لِيَصَحَّ فِي الْمُسْتَقْبَلِ وَالتَّاجِرُ يُخَاطِرُ الْأَمْوَالَ لِيَرْبَحَ فِيهِ فَالْآخِرَةُ أَوْلَى لِلتَّيَقُّنِ بِهَا وَعَدَمِ نَسِيبَةِ الدُّنْيَا إِلَيْهَا شِدَّةٌ وَدَوَامًا

بَانْفُسِهِمُ الْخَيْرِ الْآنَ غُرُورُ بَعْضُهُمْ أَظْهَرَ ، وَأَشَدُّهَا غُرُورُ الْكُفَّارِ وَغُرُورُ الْعَصَاةِ وَالْفَجَّارِ ( كَأَيَّارِ الدُّنْيَا ) أَيْ اخْتِيَارَهَا فَانَّهُ مِنْ أَقْبَحِ أَنْوَاعِ الْغُرُورِ . ثُمَّ أَنْ اخْتِيَارَهُمُ الدُّنْيَا وَاغْتِرَارَهُمْ بِهَا ( لَكُونَهَا نَقْدًا حَاضِرَةً عَلَى الْآخِرَةِ لَكُونَهَا نَسِيبَةً ) أَيْ مَتَاخِرَةً غَائِبَةً وَذَلِكَ جَهْلٌ وَغُرُورٌ ( لِأَنَّ نَسِيبَةَ الْكَثِيرَةِ رَاجِحَةٌ ) عَلَى النِّقْدِ الْقَلِيلِ ( وَإِنْ شَكَّ فِيهِ ) أَيْ فِي حَصُولِ النِّسِيبَةِ الْكَثِيرَةِ وَإِنَّمَا يَرْجِعُ مَعَ وَجُودِ الشَّكِّ فِيهِ ( وَالْمَرِيضُ يَتْرُكُ اللَّذَاتِ ) الَّتِي هِيَ نَقْدُ الْحَالَاتِ ( لِيَصَحَّ ) زَمَانًا طَوِيلًا ( فِي الْمُسْتَقْبَلِ ) مِنْ الْأَوْقَاتِ ( وَالتَّاجِرُ يُخَاطِرُ الْأَمْوَالَ ) أَيْ يُوَقِّعُهَا فِي الْخَطَرِ مِنَ الْأَهْوَالِ كَرُكُوبَةِ الْبَحْرِ وَسُفْرِهِ فِي الْبَرِّ وَتَحْمَلُهُ شِدَائِدُ الْأَحْوَالِ ( لِيَرْبَحَ فِيهِ ) أَيْ فِي زَمَانِ الْإِسْتِقْبَالِ ( فَالْآخِرَةُ أَوْلَى ) بِالْإِخْتِيَارِ مِنَ الدُّنْيَا ( لِلتَّيَقُّنِ بِهَا ) أَيْ بِالْآخِرَةِ ( وَعَدَمِ نَسِيبَةِ الدُّنْيَا إِلَيْهَا ) أَيْ إِلَى الْعَقَبِ ( شِدَّةٌ وَدَوَامًا ) أَيْ كَيْفِيَّةٌ وَنِظَامًا كَمَا قَالَ تَعَالَى ( وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى ) بَلْ قِيلَ لَوْ كَانَتِ الدُّنْيَا ذَهَبًا فَأَيُّهَا وَالْآخِرَةُ خَرْقًا فَأَيُّهَا لَكَانَ الْعَاقِلُ اخْتَارَ الْآخِرَةَ ، فَكَيْفَ وَالْأَمْرُ بِالْعَكْسِ . وَكُنْ غَرَّتْهُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فَاِنْ يَتَّقِنُ خَيْرٌ مِنَ الشَّكِّ ، وَلِذَلِكَ الدُّنْيَا يَقِينٌ وَلِذَلِكَ الْآخِرَةُ شَكٌّ ، فَلَا يَتْرُكُ الْيَقِينُ بِالشَّكِّ . وَهَذَا وَنَحْوُهُ أَقِيمَةُ قَامِدَةٌ تُشَبِّهُ قِيَاسَ ابْلِيسَ حَيْثُ قَالَ ( أَمَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ) وَالْيَاسُ مَوْلَاةُ الْإِشَارَةِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى ( أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يَخَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يَنْصَرُونَ ) وَعِلَاجُ هَذَا الْغُرُورِ أَمَا بِتَصَدِيقِ الْإِيمَانِ وَأَمَا بِتَحْقِيقِ الْبِرِّ هَاهُنَا ، أَمَا الْأَوَّلُ فَهُوَ أَنْ يَصْدُقَ اللَّهُ فِي قَوْلِهِ ( مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ ) وَقَوْلِهِ ( وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى ) وَقَوْلِهِ ( وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى ) وَقَوْلِهِ ( وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ ) وَأَمَا الثَّانِي فَيَلُمُّ مَا تَقْدِمُ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَفِي هَذَا الْمَقَامِ قَالَ عَلَى كَرَمِ اللَّهِ وَجْهِهِ لِبَعْضِ الْمُحَدِّثِينَ : إِنْ كُنْتَ مَا قُلْتَهُ حَقًّا فَقَدْ تَخَلَّصْتَ وَتَخَلَّصْنَا ، وَإِنْ كَانَ مَا قُلْتَهُ حَقًّا فَقَدْ تَخَلَّصْنَا وَهَلَكْتَ . وَمَا قَالَ عَلَى هَذَا عَنْ شَكِّهِ مِنْهُ فِي الْآخِرَةِ ، وَلَكِنْ ظَلَمَ الْمُحَدِّثُ عَلَى قَدْرِ عَقْلِهِ . فَمَنْ شَكَّ فِي الْآخِرَةِ يَجِبُ عَلَيْهِ بِحُكْمِ الْحَرَمِ أَنْ يَقُولَ الصَّبْرُ إِيَّامًا قَلِيلًا - وَهِيَ مِنْتَهَى الْعُمُرِ - قَرِيبٌ بِالْإِضَافَةِ إِلَى مَا يُقَالُ مِنْ أَمْرِ الْآخِرَةِ ، فَإِنْ كَانَ مَا قِيلَ

فيه كذبا فيافرتي الا التمتع ايام حياتي، وقد كنت في العدم من الازل الى الآن لا اتنعم  
فاحسب اني بقيت في العدم، وان كان ما قيل صدقا فبقي في النار ابد الآباد، وهذا  
لا يطاق فيه العباد ولدا قال ابو العلاء المعري :

قال المنجم والطبيب كلاهما لا يحشر الاموات قلت اليكما

ان صح قولكما لست بخاسر اوصح قولي فالحسار عليكما

ومن جملة غرور الكفار قول بعضهم في انفسهم وبالسنتهم : ان كان الله من معاد  
فنحن به احق من غيرنا ، ونحن اوفر حظا منه واسعد حالا كما اخبر الله عنه من حال  
الرجلين المتحاورين اذ قال ( وما ظن الساعة قائمة ولئن رددت الى ربي لاجدن خيرا  
منها متقبلا ) وجملة اهرما كما قيل في التفسير : ان الكافرينهما بنى قصرا بألف دينار،  
واشترى بستانا بألف دينار، وخرما بألف دينار، وزوجة بألف دينار . وفي ذلك  
كله يعظه المؤمن ويقول اشتريت قصرا وبستانا بخرب ويقف، ألا اشتريت قصرا وبستانا  
في الجنة لا يقف، واشتريت خرما بألف دينار وزوجة بألف دينار ألا اشتريت خرما  
لا يموتون وازواجا . من الحور العين لا يفنون، وفي كل ذلك يرد عليه الكافر ويقول:  
ما هناك شيء وما قبل من ذلك فهو اكاذيب، وان كان ليكون لي في الآخرة خير من  
هذا، وكذا وصف الله قول العاص بن وائل اذ يقول ( لاوتين مالا وولدا ) ورد  
عليه بقوله ( اطلع الغيب ام اتخذ عند الرحمن عهدا ) وروى « عن الحباب بن الارت  
انه قال كان لي على العاص بن وائل دين فحُثت اتقاضاه فلم يقضني، فقلت اني آخذه  
في الآخرة، وقال اذا صرت الى الآخرة فان لي هناك ولدا ومالا فاقضيك منه، فانزل  
الله تعالى ( افرأيت الذي ~~كنفر~~ باياتنا وقال لاوتين مالا وولدا ) رواه الشيخان .  
وقال عز وجل ( ولئن اذ قناه رحمة منا من بعد ضراء مسته ليقولن هذا لي وما ظن  
الساعة قائمة ولئن رجعت الى ربي ان لي عنده للحسنى ) الآية، وذلك انهم ينظرون  
تارة الى نعم الله عليهم في الدنيا فيقيسون عليها نعم الآخرة، وتارة الى تأخر العذاب  
عنهم فيقيسون عليه عذاب الآخرة ويقولون لما اخبر الله عن بعضهم ( لولا يعذبنا  
الله بما نقول ) الآية، واخرى ينظرون الى المؤمنين وهم قراء شعث غير فيزدرونهم  
ويستحقرونهم ويقولون ( اهؤلاء من الله عليهم من بيننا ) ويقولون ( لو كان خيرا  
ما سبقونا اليه ) ولم يعرف هذا المغرور « ان الله يحمي عبده المؤمن الدنيا وهو يحبه كما  
يحمي احدكم مريضه الطعام والشراب وهو يحبه » كما رواه الترمذي وحسنه الحاكم  
وصححه من حديث قتادة بن النعمان . وكان ارباب البصائر اذا قبلت عليهم الدنيا حزنوا

وَالْاعْتِمَادَ عَلَى مُجَرَّدِ الْإِيمَانِ فَوَرَدَ (وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى) (وَالْعَصْرُ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكُ خُسْرٍ) السُّورَةُ، وَعَلَى أَنَّهُ تَعَالَى كَرِيمٌ

وقالوا ذنب عجلت عقوبته، وإذا أقبل الفقر قالوا مرحبا بشعار الصالحين. فالغرورون إذا أقبلت عليهم الدنيا ظنوا أنها كرامة عند الله وإذا صرفت عنهم ظنوا أنها هوان كما أخبر الله تعالى عنهم بقوله (فاما الانسان اذا ما ابتلاه ربه فاكرمه ونعمه فيقول ربى اكرمى ، واما اذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه فيقول ربى اهانى كلا) بين ان ذلك غرور من كل منهما ، فقد قال الحسن كذبهما جميعا بقوله كلا ، يقول ليس هذا بكرامتى ولا هذا بهوانى ولكن الكريم من اكرمه بطاعته غنيا كان أو فقيرا ، والمهان من اهنته بمعصيته غنيا كان أو فقيرا (والاعتماد) بالجور ، اى وكالات اعتماد (على مجرد الايمان) مع ترك العبادات وارتكاب المحظورات فانه من اعظم الغرور فى الحالات (فورد) فى التنزيل (وانى لغفار لمن تاب) عن الشرك والكفران (وآمن) بالغلب واللسان (وعمل صالحا) لسائر الاعضاء والاركان من ارتكاب الحسنات واجتناب السيئات (ثم اهتدى) بالاستقامة فى الحالات الى الممات ، فالمغفرة مقيدة بهذه الطاعات. وكقوله تعالى (ان رحمت الله قريب من المحسنين) فى العبادات . وقيل للحسن قوم يقولون: نحن نرجو الله ويضعون العمل فقال : هيات هيات ، تلك امانيتهم ، من رجا شيئا طلبه ، ومن خاف شيئا هربه (والعصر) اى اقسم بصلاة العصر التى هى الصلاة الوسطى ، او بصبر المصطفى ، او بالدهر الذى هو منبع الخير والشر ، ومعدن النفع والضرر (ان الانسان) اى جميع افرادہ (انى خسر) اى خسارة فيما عندهم من تجارة (السورة) اى (الا الذين آمنوا) كالصديق (وعملوا الصالحات) كالغفار ربى (وتواصوا بالحق) لذى النورين (وتواصوا بالصبر) كالمترضى (وعلى) اى وكالات اعتماد على (انه تعالى كريم) مع ترك الطاعات وارتكاب المنهيات وطلب الدنيا والشهوات ، فيغفر لى فى الآخرة بكرمه وفضله ويدخلنى فى الجنان . ومنشأ هذا قوله تعالى (يا أيها الانسان ما غرك بربك الكريم) حيث لقنته بان يقول غررتى ربى كرمك . وقد قيل انه تعالى كما به كريم رحيم . متفضل بالثواب شديد العقاب ، فقد قال تعالى ( فخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى ويقولون سيغفر لنا) وقد قال تعالى (وقالوا ان يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى تلك امانيتهم )

فُورِدَ (وَأَنْ لَيْسَ لِلنَّاسِ الْإِمَاسَعَى) وَفِيهِ الْعَكْسُ بِتَرْكِ التَّعْوِيلِ فِي الدُّنْيَا مَعَ وُرُودِ (وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ) وَالْعِلَاجُ الْعِلْمُ وَالتَّفَكُّرُ \*

(فورد) في التنزيل ما يدل على ذم الغرور بارتكاب المحظور (وان ليس للانسان) نفع في العقبي (الاماسعى) من خير في الدنيا (وان سعيه سوف يرى) قليلا او كثيرا (فن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) (وفيه العكس) اى وفي هذا الاعتماد عكس ما ينبغي في الاعتقاد (بترك التعويل) اى الاعتماد على المولى (في الدنيا) اى في امورها ومهمات (مع ورود ومن) وفي نسخة وورد من (يتوكل على الله فهو حسبه) وحاصله ان المغرور لم يعتمد على كرمه سبحانه في امر الدنيا مع ورود وعداها في باب التوكل من غير قيد مباشرة بسبب من اسباب السعى ، ويعتمد في باب الآخرة على كرمه مع ان وعداها مقيد بالسعى والعمل ، وتوضيحه انه يجتهد في امور الدنيا ويعتمد في امور الآخرة على كرم المولى مع انه كريم في الدنيا والآخرة ، فماله لم يعتمد على المولى في الدنيان غير السعى مع انه سبحانه ما ظفه بكسبه وبترك العمل في الآخرة مع انه عز وجل ظفه به ولم يرض عنه بتركه؟ (والعلاج) اى علاج الغرور (العلم) بالكتاب والسنة وما يقربه من الله وما يبعده عنه . وتوضيحه ما في الاحياء من ان الغرور علاجه معرفة دلائل الكرامة والاهانة اما بالبصيرة واما بالتقليد ، اما البصيرة فبان يعرف وجه كون الالنفات الى شهرات الدنيا مبعد عن الله ، ووجه كون التباعد عنها مقربا الى الله يدرك بالالهام في منازل العارفين والاولياء ، وشرحه من جملة علوم المكاشفة ولا يليق بعلوم المعاملة . واما معرفته بطريق التقليد والتصديق فهو ان يؤمن بكتاب الله ويصدق رسوله ، وقد قال تعالى (أحسبون اننا ننهمهم به من حال وبنين نسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون) وقال (ستستدرجهم من حيث لا يعلمون) قيل في تفسيره : انهم كلما احدثوا ذنبا احدثنا لهم نعمة ايزيد غرورهم . وقال تعالى (فتحنا عليهم ابواب كل شيء حتى اذا فرحوا بما اوتوا اخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون) وقال تعالى (انما نملى لهم ايزدادوا اثما) وقال (ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون . انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار) الى غير ذلك مما ورد في الكتاب والاخبار (والتفكر) في احوال الماضين من الامة ، والمراد بالتفكر احضار القلب العارف ، فاذا اجتمعت فيه وازد وجت على ترتيب مخصوص اتج ذلك العلم

(البَابُ الْخَامِسُ عَشَرَ فِي نَفْيِ الْخَوَاطِرِ وَالرِّيَاضَةِ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . الْإِهْمُ إِصْلَاحُ الْقَلْبِ لِنَظَرِهِ تَعَالَى إِلَيْهِ فَوَرَدَ «إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِهِمْ وَنِيَّاتِهِمْ وَتَعْلُقُ صَلَاحُ الْجَسَدِ بِصَلَاحِهِ فَوَرَدَ «أَنَّ فِي الْجَسَدِ لِمُضْغَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْقَلْبُ» وَسَعَادَةُ الْآبِدِ بِسَلَامَتِهِ

ضروريا . وصورته كن يعلم مثلا ان الاتقي بالاثار اولى ، ثم يعلم ان الآخرة خير واجبى ، فينتج ان اختيار الآخرة اولى . بلغنا الله المقام الاسنى .

(البَابُ الْخَامِسُ عَشَرَ فِي نَفْيِ الْخَوَاطِرِ وَالرِّيَاضَةِ)

اى نفى الخواطر الدنية وتحصيل رياضة النفس الردية لتهدب بالاخلاق البهية الغلية والاحوال السنية السنية ، وتندرج فيه عجائب القلب من غرائب خالق الرب (بسم الله الرحمن الرحيم) استعين به على كل خالق كريم (الاهم) فى امر الدين الانم (اصلاح القلب) وحفظه عما يفسده لثمانية عشر وجها (لنظره تعالى اليه) واقباله عليه ، لما انه يصلح بدنه وثوبه ليحسن نظر الخالق اليه (فورد) فى الحديث لما تقدم (ان الله لا ينظر) اى نظر عناية ورعاية (الى صورهم واموالهم ولكن ينظر الى قلوبهم ونياتهم) وفى رواية واعمالهم ، وفى اخرى واحوالهم ، ويشير اليه قوله تعالى (انه عليم بذات الصدور) فاذا كان القلب موضع نظر الرب كما يشير اليه حديث ولا يسعنى ارضى ولا سمانى ولكن يسعنى قلب عبدى المؤمن «فواجبا بمن يهتم بتنظيف وجهه الذى هو منظر الخالق ولا يهتم بتطهير قلبه الذى هو منظر ربه) وتعلق صلاح الجسد بصلاحه) اى لتوقفه ظاهرا على تحققه باطنا ، وكذا تعلق فساد الجسد بفساده (فورد) فى الحديث كما تقدم (ان فى الجسد لمضغة) اى قطعة لحم مجوفة ثابتهامضوغة (اذا صلحت) بضم اللام وتفتح (صاح الجسد كله) تمامه «واذا فسدت فسد الجسد كله» (الا) للتنبيه (وهى) اى تلك المضغة (القلب) اى محل تعلقه وسريره ملكه ، فان القلب ملك مطاع ورئيس متبع والاعضاء كلها له تبع ؛ فاذا صلح المتبوع صلح المتبع ، واذا استقام الملك استقامت الرعية ، ولذا قيل : الناس على دين ملوكهم . (وسعادة الابد) اى وسيادة السرمد (بسلاوته) اى بسلامة

قُورَدَ . ( يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ) . وَكَوْنَهُ مَعْدِنَ  
النَّفَاسِ مِنَ الْعِلْمِ وَالْمَعْرِفَةِ وَسَائِرِ الْفَضَائِلِ وَقَصْدِ الْعَدُوِّ إِلَيْهِ كَأُورَدِهِ الْخَبْرُ

القلب من نحو الكفر والغل والحقد والحسد ( قُورَدَ ) في التنزيل ( يَوْمَ لَا يَنْفَعُ  
مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم ) اى من كل خلق سقيم كالشرك والنفاق  
والشقاق والاعراض الدنيوية والاعراض الدنية . وقيل هو ما لا يخطر فيه الاشهرود  
الرب ( وكونه ) اى ولكون القلب ( معدن النفاس ) ومنبع الفواضل المستوبهة  
( من العلم والمعرفة ) اى علم الكتاب والسنة ومعرفة الرب التى هى اجل انواع النعمة  
( وسائر الفضائل ) المكتسبة من تحسين الاخلاق وتزيين الشمايل \*

والحاصل ان القلب خزينة نعم الرب فحق له ان يحفظ ويحرس عن الآفات ، ويكرم  
ويجل بضروب الذكرامات . ثم اعلم ان شرف الانسان وفضله الذى فضله الله على سائر  
خلقه بامتداده من بين عباد له لمعرفة ربه التى هى فى الدنيا جماله وغره وفى الآخرة كماله  
وعدته وذخره ، وانما استعداد لمعرفة بقلبه وجنانه لا بعضو آخر من اركانه ، فالقلب  
هو العالم بالله ، وهو العامل لله ، وهو الساعى المتقرب الى الله ، وهو المقرب اليه والمشهود  
عليه والمكاشف بما عند الله ولديه ، وانما الجوارح اتباع وخدم وآلات كالجوارح  
يستخدمها القاب فى خدمة الرب استعمال الملك للعبيد ، واستخدام الراعى للرعية ،  
والصانع للألة . والقلب هو المقبول عند الله اذا سلم من غير الله ، وهو المحجوب عن  
الله اذا صار مستغرقا بغير الله ، وهو المطالب ، وهو المخاطب ، وهو المعاتب ، وهو  
المعاقب وهو الذى يسعد بالقرب من الله تعالى فيفلح اذا زكاه ، وهو الذى يحيب ويشقى  
اذا دنسه ودساه ، وهو المطيع بالحقيقة لله تعالى ، وانما السارى الذى ينتشر على الجوارح  
من العبادات أنواره ، وهو العاصى المتمرد على الله سبحانه ، وانما الطارى على الاعضاء من  
الفواحش آثاره . وباطلامه واستنارته تظهر محاسن الظاهر ومساويه ، اذ كل اناة  
يرشح بما فيه وهو الذى اذا عرف الانسان فقد عرف نفسه ، وإذا عرف نفسه فقد  
عرف ربه ، وهو الذى اذا جهل الانسان فقد جهل نفسه ، واذا جهل نفسه فقد جهل ربه  
ومن جهل قلبه فهو لغيره اجهل . فعرفة القلب وحقيقة أوصافه التى هى مظاهر الرب  
أصل الدين وأساس طرق المجتهدين ( وقصد العدو اليه ) أى بقصد الشيطان الذى هو  
أكبر أعدائه دائما الى اغوائه ( كأورده ) أى بقصد العدو الى القلب ( الخبر ) وهو

وَكَثْرَةُ شَغْلِهِ فَهُوَ مُعْتَرِكُ الْعَقْلِ وَالْهَوَىٰ وَكَثْرَةُ الْعَوَارِضِ لَوُرُودِ الْخَوَاطِرِ مَعَ الْعَجْزِ عَنِ الْمَنْعِ، وَسُرْعَةِ الْأَنْقِلَابِ

قوله عليه السلام « ان الشيطان لجاثم » وفي رواية « واضع خطمه على قلب ابن آدم فاذا ذكر الله تعالى خنس اى تأخر وعلاه واذا غفل التقم قلبه فحدثه ومناه » ابن ابي الدنيا وأبو يعلى وابن عدى (( وكثرة شغله )) أى وكثرة اشتغال القلب واحواله وترتب ما عليها من أقوال الانسان وأفعاله (( فهو )) أى القلب (( معترك العقل والهوى )) اى موضع عراكهما وقايلهما وملاكما . فاذا برز خاطر الهوى داعيا الى الشر قابله خاطر العقل ودافعه داعيا الى الخير فتارة يغلب العقل ويملوعلم الهدى ، وأخرى يغلب الجهل فترتفع راية النفس والهوى فالجرب سجال . وقد قال الملك المتعال (وتلك الايام نداولها بين الناس) وقد قيل :

فيوم علينا ويوم لنا • ويرم فساء ويوم نسر

وفي الحديث « رجعتان من الجهاد الا صغر الى الجهاد الا كبر » ومنه قوله تعالى (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا) (( وكثرة العوارض )) أى ولذرة الامور الطارئة والاحوال السارية (( لورود الخواطر )) الدنية فى القلوب القواثر الردية من حب الدنيا والرياسات . وحصول اللذات والشهوات والاهوات (( مع العجز عن المنع )) أى مع عجز السالك عن دفع وقوع ما هنالك ، فان الخواطر كالسهام لاتزال تقع فى القلب كالمنطر لاتزال تنزل عليه ليلا ونهارا لاتقطع ولا انت تقدر على منعها فتمتنع ، وليس بمنزلة العين التى هى بين الجفنين حتى تغمض وتستريح ، واللسان الذى هو وراء الشفتين حتى تطبق وتصمت •

والحاصل ان الخواطر لا يقدر احد على منعها ولا على التحفظ عنها مع ان النفس مائلة اليها وهى محبوبة لديها (( وسرعة الانقلاب )) اى وسرعة تقلب القلب فى الطاعة والمعصية للرب ، وسمى بالقلب لتقلبه فى احواله ، ولذا كان عليه السلام يكثر فى دعائه « يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك » رواه الترمذى وحسنه من حديث انس والحالم من حديث جابر وقال صحيح على شرط مسلم . ولمسلم من حديث عبد الله بن عمرو « اللهم • صرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك » وفى رواية قالوا تخاف يا رسول الله ؟ قال وما يؤمننى والقلب بين اصبعين من اصابع الرحمن يقلب كيف يشاء • وللنسائي



فورد أنه «مثل العصفور ينقلب في كل ساعة» وفيه الانشراح والانفساح عند عدم

النقصان والحجاب

في الكبري وابن ماجه والحالم وصححه على شرط الشيخين من حديث النواس بن سمعان «ما من قلب الا بين اصبين من اصابع الرحمن ان شاء اقامه وان شاء ازاغه» (فورد) من حديث أبي عبيدة بن الجراح كما رواه الحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرط مسلم والبيهقي في الشعب (انه) اي القلب (مثل العصفور) وهو الطير الصغير المشهور بالنقلب الكثير (ينقلب في كل ساعة) اي الى جهة ، فكذا القلب تارة يميل الى طاعة ويقظة ، وآخري الى معصية وغفلة . ولاحمد والحاكم وقال صحيح على شرط البخاري من حديث المقداد بن الاسود «مثل القلب في قلبه كالقدر اذا استجمعت غليانا» وفي رواية لها «قلب المؤمن اشد تقبلا من القدر في غليانها» والطبراني والبيهقي من حديث أبي موسى الاشعري باسناد حسن «مثل القلب كمثل ريشة بارض فلاة تقبلها الرياح ظهرا ابطن» (وفيه) عطف بالمعنى على قوله لنظره لانه في قوة قولنا ولما فيه اي في القلب ، ومحل من الصدر (الانشراح) اي الانبساط والنشاط الموجب للصلاح والفلاح (والانفساح) اي الاتساع والافتتاح (عند عدم النقصان) اي نقصان القلب بارتكاب المخالفة ، بل يكونان عند كماله في اكتساب الموافقة . فللحاكم في مستدرکه من حديث ابن مسعود انه عليه السلام سئل عن قوله تعالى (افن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه) . اهذا الشرح فقال : هو التوسعة . ان النور اذا قذف به في القلب اتسع له الصدر وانشرح ، والمعنى اتسع القلب لتجلي الرب وحفظ السر الذي شاهده في القلب ، ولذا قيل : صدور الاحرار قبور الاسرار . ونعم ما قال بعض الابرار

من اطعموه على سرفتم به لم يأمنوه على الاسرار ما عاشا

(والحجاب) عن رب الارباب ، وهو اشد العذاب والحجاب عن الاكتساب ، فهو بالجر عطف على النقصان ، أي عند عدم حجاب الملامي ونقاب المناهي . ويجوز رفعه على الانفساح أي وفي القلب حجاب المعاصي والشهوات المترادة الواردة على وجه القلب المانعة له عن مشاهدة تجليات الرب ، فان ذلك يمنع من صفاء القلب وجلاته فيمنع ظهور الحق بقدر ظلامه في اثنائه ، وقد قال أبو سليمان الداراني : اذا اعتادت النفوس ترك

وَالْمُهْلِكَاتِ وَالْإِنْصِرَافِ إِلَى الْعِلْمِ وَهُوَ الْمُرَادُ بِالْأَمَانَةِ الَّتِي حَمَلَهَا الْإِنْسَانُ

الآنم جالت في الملكوت ورجعت الى صاحبها بطريق الحكمة ، وبؤيده حديث «لولا ان الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا الى ملكوت السماء» رواه أحمد من حديث أبي هريرة (والمهلكات) التي هي ضد المنجيات (والانصراف) أي عند الانصاف والاعتراف (الى العلم) أي علم الشريعة والطريقة ليعمل به ليصل الى مراتب الحقيقة ، أو المراد بالعلم هو التوحيد المقرون بوصف التفريد من معرفة ذات الحق وصفاته وقدرته في مصنوعاته والتوجه اليه وترك كل ما يشغل لديه بما يرد عليه . وإنما زاد الانصراف الى العلم التوحيدى لحصول الانشراح والانفساح ، ولم يكتف في ذلك بعدم النقصان والحجاب والمهلكات لان المطيع القاهر لشهواته الماهر في استقامة حاله من طاعته وعبادته وان كان قلبه صافيا عن لهوائه وغفلاته فانه لا يحصل له الانشراح والانفساح ، بل ينكشف له ما هو متفكر فيه من دقائق آفات الاعمال ان كان تفكره فيها أو من مصالح المعيشة والاحوال ان كان تفكره فيها . وأما الانشراح والانفساح فلا يحصل الا اذا انصرف القلب الى العلم التوحيدى المتعاق بالذات والصفات بشرط عدم النقصان والحجاب والمهلكات (وهو) أي العلم المترتب عليه العمل (المراد بالامانة التي حملها الانسان) أي قلبها بقابليته لتحمل التكليف الشرعية . من تصحيح العقائد الدينية الاصلية . وارتكاب الفرائض الفرعية . واجتناب الامور المنهية . وفي الأحياء : فيه اشارة الى ان للقلب خاصية تميز بها عن السموات والارضين والجبال . وتلك الامانة هي المعرفة والتوحيد : وقلب كل آدمي مستعد لحمل الامانة ومطيق لها في الاصل انتهى . ولا يخفى ان جميع الاجزاء من الارض والسماء له قابلية ذلك بل الواقع كذلك عند العارفين بما هانك كإحقق في قوله سبحانه : ( وان من شيء الا يسبح بحمده ) وغير ذلك من الآيات والأحاديث الثابتات ان الأشياء كلها لها معرفة بصانعها . وكذا أهل السموات والارض والجبال من النساء والرجال . فالأظهر أن يقال ان الملائكة مظاهر الجبال فلا تتأني منهم المعصية وما يقتضيه من العقوبة . والشياطين مظاهر الجلال فلا يتصور منهم الطاعة وما يترتب عليها من الرحمة ، فاراد الله سبحانه جمعا يكون لهم مرتبة الكمال بان يكون فيهم نصيب وحظ من الجلال والجلال وتقع فيهم قابلية للطاعة والرحمة والمعصية والعقوبة ، ولذا ورد له لولم تذنبوا لجاه الله

## وَزِيَادَةُ الْيَقِينِ وَالْإِيمَانِ

يقوم يذنبون فيستغفرون فيغفر لهم ، وفي قوله تعالى ( بنى عبادى انا الغفور الرحيم وان عذابى هو العذاب الاليم ) ايماء الى ذلك وفي قوله ( غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذى الطول ) كذلك . ثم من أفراد هذا الانسان من يكون على الشان مع أنه خالق فيه داعية العصيان جاهد نفسه واطاع ربه وقام بحق الامانة في ميدان التيان ، ومنهم من ترك الطاعة وضيع الامانة بالحيانة من غاية الطغيان ، فصار المؤمن الكامل من الانسان اعلى مرتبة من ملائكة الرحمن ، والكافر منهم اخفض منزلة من جنس الشيطان كما يشير اليه قوله تعالى ( ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار ) فعوذ بالله من دار البوار . وبما قررنا فيما حررنا انكشف وجه قوله سبحانه ( انا عرضنا الامانة ) اى حملها من غير الحيانة (على السموات والارض والجبال) اى ذواتها وما فيها من سكانها ومتصرفاتها (فاين ان يحملنها واشفقن منها) لعدم استعدادهن لها ولكونهن ما خلقن لاجلها (وحملها الانسان ) مع كونه ضعيف البنيان فكل ميسر لما خلق له ( انه كان ظلوما ) على نفسه بتحملة ( جهولا ) لعاقبة امره وتحمله . وهذا حكم عايه باعتبار اغلب افراده من لم يميز بين صلاح حاله وفساده فى ما آله كما اشار اليه بقوله ( ليعذب الله المنافقين ) الآية ( وزيادة اليقين ) اى وفى القلب مزية الايقان فى امر الدين ( والايمان ) اى وفيه الايمان الذى سبب الامن والامان ، وباعث على الاسلام والاحسان فلهما درجات فيها مناقب ادناها التقليد فى لعوام المؤمنين وأوسطها الخروج عن التقليد بنوع من استدلال التوحيد كما للمتكلمين ، واعلاها ، المشاهدة والمكاشفة للعارفين ، ومثاله كمن اخبر صادق بوجود ذريد فى الدار فصدقه من غير شهوده ، ثم سمع صوته فاستدل به على وجوده ، ثم رآه وشاهده ؛ فالمشاهدة نتيجة المجاهدة . ثم المشاهدة ايضا على مراتب ، كمن يشاهد السلطان جالساً على سريره من وراء الحائط او حجاب ستره ، ثم من يشاهده من داخل داره . ثم من قريب فى مزاره ، ثم من هو جالس فى مجلسه ، ثم من هو جالس قريباً منه بحيث يلاحظ صفحة وجهه وجميع ما خفى عن غيره ، وقس على هذا تفاوت درجات المشاهدة فى الامور الالهية السبحانية والعلوم التوحيدية الربانية الصمدانية ، كما يشير اليه قوله تعالى : ( ثم دنى فتدلى فكان قاب قوسين او ادنى ) ثم اكثر العوام ايمانهم تقليد تبع لآبائهم

وَدَرَجَاتُ الْعِلْمِ وَالنُّورِ الْمَسْئُولُ فِي الدُّعَاءِ الْمَأْتُورِ وَالطَّبْعُ وَالرَّيْنُ عِنْدَ الْإِتِّصَافِ  
بِالرِّذَائِلِ وَتَرَأَى كُمُ الظَّلَامِ وَالْإِحْتِجَابِ مِنْهُ تَعَالَى وَالتَّحْقِيقُ أَنَّهُ هُوَ ذَلِكَ الْإِنْسَانُ  
الْعَارِفُ الْعَالِمُ الْمُخَاطَبُ الْمُطَالَبُ

فانهم اذا بلغوا سن التمييز سمعوا وجود الله وعلمه وارادته وقدرته وبعثة الرسول وصدقه  
فيما جاء به ، وكما سمعوه قبلوه وثبتوا عليه واطمأنوا اليه ، وهذا الايمان سبب النجاة في  
الآخرة عند جمهور المتكلمين ، واهله من اوائل رتب اصحاب الدين ، وليسوا من المقربين  
لانه ليس فيه كشف وبصيرة وانسراح صدر نور اليقين . وقلوب اليهود والنصارى  
ايضا مطمئنة بما سمعوا من آباءهم الا انهم اعتقدوا ما اعتقدوه خطأ لانه القى اليهم الخطأ ،  
والمسلمون اعتقدوا الحق لا لاطلاعهم عليه ولكن لما القى اليهم كلمة الحق ( وردجات  
العلم ) اى وفيه مراتب العلم من علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين ، أو المراد بها علم  
الشريعة التى هى متعلقة بالاعمال الظواهر ، وعلم الطريقة التى هى مطلوبة فى الاخلاق  
السرائر ، وعلم الحقيقة التى هى المواهب بعد تحصيل المكاسب من شرائف المناقب  
ولطائف المراتب ( والنور ) اى وفيه النور ( المسؤل فى الدعاء المأثور ) اللهم  
اجعل فى قلبى نورا رواه مسلم وغيره ( والطبع ) اى وفيه الختم قال تعالى ( ونطبع على  
قلوبهم ) و ( ختم الله على قلوبهم ) ( والرَيْن ) اى وفيه السرد الذى يملو الفؤاد ( عند  
الاتصاف بالرذائل ) والخلو عن الفضائل ( وتراكم الظلام ) اى وتكاثف الظلمات  
الناتجة عن الظلم وسائر السيئات ( والاحتجاب منه تعالى ) بعدم توفيق الحسنات وهو  
مأخوذ من قوله تعالى ( كلا بل ران ) اى غلب وعلا ( على قلوبهم ما كانوا يكسبون  
كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ) اى عن رحمته وأورؤيته ، وفى الحديث « ان المؤمن  
اذا اذنب كانت نكتة سوداء فى قلبه فان تاب ونزع واستغفر صقل قلبه منها واذا  
زاد زادت حتى تعلو قلبه فذللكم الران الذى ذكر الله فى كتابه ( كلا بل ران على قلوبهم  
ما كانوا يكسبون ) أخرجه البغوى فى تفسيره باسناده ( والتحقيق ) عند أهل  
التوفيق ( انه ) اى القلب ( هو ذلك الانسان العارف ) اى المدرك للجزئيات ( العالم )  
بالكليات ( المخاطب ) بالامر والنهى ( المطالب ) باكتساب المأمورات واجتناب  
المنهيات ليرتب عليهما الثواب والعقاب فى دار الجزاء والحساب ( فمن ثقلت موازينه  
فأولئك هم المفلحون ) ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم فى جهنم

يُطْلَقُ عَلَيْهِ اسْمُ الْقَلْبِ لِتَعْلُقِهِ بِهِ بِلَا وَاسِطَةٍ وَبَسَائِرِ الْحَوَاسِّ بِوَاسِطَتِهِ كَمَا يُطْلَقُ عَلَى الْمُضْغَةِ الْمُكَيَّفَةِ

خالدون) (يطلق عليه) أى على الانسان (اسم القلب) أى مجازاً (لتعلقه) أى الانسان (به) أى القلب (بلا واسطة) أى من غير واسطة شئ آخر (وبسائر الحواس) أى ولتعلقه بباقيها (بواسطته) أى القلب (كما يطلق) أى القلب (على المضغة المكيفة) وهى قطعة لحم الصنوبرى الشكل المودع فى الجانب الأيسر من الصدر ، وهو لحم مخصوص فى باطنه تجويف ؛ وفى ذلك التجويف دم أسود وهو منبع الروح ومعده كذاتى الأحياء تبعاً للحكمة ، وهذا القلب موجود للبهائم بل هو موجود للبيت الهائم ، وأما قول سمل التستري : القلب هو العرش ، والصدر هو الكرسي فراده تشبيه القلب بالعرش والصدر بالكرسي ، وعن كعب الأحبار قال دخلت على عائشة فقالت : الانسان عيناه هاد ، واذناده وقع أى واع ، ولسانه ترجمان ، ويده جناحان ورجلاه بريد والقلب ملك فإذا طاب الملك طاب جنوده ، فقالت هكذا سمعت رسول الله صلى الله عليه يقول . وقال على رضى الله عنه فى تمثيل القلوب : ان الله تعالى فى أرضه آية وهى القلوب فأحبها إليه أرقها وأصفها وأصلبها ثم فسره فقال : أصلها فى الدين وأصفها فى اليقين وأرقها على الإخوان يعنى المرافقين ، وهو إشارة الى قوله تعالى (أشداء على الكفار رحماء بينهم) وقوله تعالى (مثل نوره كمشكاة فيها مصباح) قال أبى بن كعب مثل نور المؤمن وقلبه ، وقوله (أو كظلمات فى بحر لجى) مثل قلب المنافق الفاسق ، وقال زيد بن أسلم فى قوله تعالى : (فى لوح محفوظ) هو قلب المؤمن وفى الحديث «إذا أراد الله بعبد خيراً جعل له وائظاً من قلبه» الدليل على حديث أم سلمة باسناد جيد ولاحد والطبرانى فى الصغير من حديث أبى سعيد «القلوب أربعة : قلب أحرد فيه سراج يزهر فذلك قلب المؤمن ، وقلب منكوس فذلك قلب الكافر ، وقلب أغلف مربوط على غلافه فذلك قلب المنافق ، وقلب مصنوع فيه إيمان وتفاق فثل الإيمان فيه كمثل البقلة يمدّها الماء الطيب ، ومثل التفاق فيه كمثل القرحة يمدّها التبعج والصدید ، فأى المادتين غلبت عليه حكم له بها» وفى رواية ذهبت به . وفى الحديث القدسى والكلام الانسانى «لم يسعنى ارضى وسمائى ووسعنى قلب عبدى المؤمن اللين الوداع» كذا فى الاحياء . وقال نخرجه لم ارله اصلاً ، وتبعه بعض الحفاظ بأنه رواه عبد الله بن

احمد في الزهد عن وهب بن منبه بلظ « ان الله فتح السموات لحز قبيلى حتى نظر الى العرش فقال حز قبيلى : سبحانك ما اعظم شأنك يا رب . فقال الله : ان السموات والارض ضعفت عن ان يسعنى ووسعنى قلب عبدى المؤمن الوداع اللين ، انتهى ولا يخفى ان هذا من الآثار فلا ينافى ما نقاه المخرج من الاخبار . وفي الخبر « قيل من خير الناس فقال كل . ومن محوم القلب ، فقيل وما محوم القلب ؟ فقال هو التقى التقى الذى لا غش فيه ولا بغى ولا غدر ولا حسد ، رواه ابن ماجه من حديث عبد الله بن عمرو باسناد صحيح وفي الاحياء عن عمر رضى الله عنه : رأى قلبى ربى اذا كان قد رفع الحجاب بالتقوى ومن ارتفع الحجاب بينه وبين قلبه تجلى صورة الملك والمملوك فى قلبه فيرى جنة عرض بعضها السموات والارض اما جعلتها فأكبر سعة من السموات والارض ، لان السموات والارض عبارة عن عالم الملك والشهادة ، وهو وان كان واسع الاطراف متباعد الاكثاف فهو متناه على الجملة ، واما عالم المملوك وهو الاسرار الغائبة عن مشاهدة الابصار الخصوص بادراك البصائر فلانهاية له ، نعم الذى يلوح للقلب فيه مقدار متناه ولكنه فى نفسه وبالإضافة الى علم الله تعالى لانهاية له . وجملة عالم الملك والمملوك اذا اخذت دفعة واحدة تسمى الحضرة الربوبية محيطة بكل الموجودات اذ ليس فى الوجود شيء سوى الله تعالى وأفعاله وعماكلته وعبيده من أفعاله فما يتجلى من ذلك للقلب هو الجنة بعينها عند قوم ، وهو سبب استحقاق الجنة عند اهل الحق ، ويكون سعة ملكه فى الجنة بحسب سعة معرفته ، وبمقدار ما يتجلى له من الله تعالى وصفاته وأفعاله من مصنوعاته ؛ وانما مراد الطاعات واعمال الجوارح كلها تصفية القلب وتزكيته وجلاؤه وقد افلح من زكاه ، ومراده بتزكيته حصول نور الايمان فيه اعنى اشراق نور المعرفة ، وفي الاحياء ان القلب لطيفة ربانية روحانية لها بهذا القلب الجسماني تعاقب عجيب وتلك اللطيفة هى حقيقة الانسان ، وهى المدركة للعالم العارفة من الانسان ، وهو الخاطب والمطالب والمعائب والمعاقب ، ولها علاقة مع القلب الجسماني ، وقد تحيرت عقول اكثر الخلق فى ادراك وجه علاقته . وان تعلقوا به يضاهى تعلق الاعراض بالاجسام والادوصاف بالموصوفات انتهى . ومن هنا قيل معنى قوله : من عرف نفسه فقد عرف ربه ، تعجيز . وفيه تنبيه على ان ليس لاحد من الانسان ان يعرف حقيقة نفسه مع انه بها باذال انسه هذا وفي اطلاق القلب على الانسان لم يظهر وجه فى ميدان الثيان ، بل المغايرة بينهما ظاهرة عند الاعيان لقوله تعالى : ( ان فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب ) الآية ، فالصحيح ان القلب آلة لمعرفة الرب كما يشير

وَأَسْمُ النَّفْسِ فَقَسَمَهَا التَّنْزِيلُ إِلَى مُطْمَئِنَّةٍ

إليه قوله تعالى (ألم يسير وفى الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو آذان يسمعون بها) والفرق بين القلب والنفوس والعقل ان القلب يفرق بين الحق والباطل ثم يتقلب فى قبول احدهما ويتردد فى خاطرهما ، ويترب عليهما صلاح الجسد وفساده ، والنفوس غالباً مائلة الى الشهوات واللذات كما يشير اليه قوله سبحانه ( وفيها ما تنشيه الانفس ) من المأثورات والمشروبات والمشعومات والمسموعات وسائر الملهذوات ثم النفس المذهومة هى التى لا تفرق بين المباحات والمحظورات ، ومنه قوله سبحانه (وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هى المأوى ) - ( وأما من طغى وآثر الحياة الدنيا فإن الجحيم هى المأوى ) والعقل الجزئى مشترك بين الحيوان والصلبيان وسائر الانسان ، والعقل الكلى وهو المميز بين الخير والشر فى العاقبة دنيوياً وَاخروياً ، وقيل بين خير الخيرين وشر الشرين ، فهذا عقل المطبوع وهو لا ينفع بدون عقل المشروع ، ولذا ترى الحكماء حجبوا بعقولهم الناقصة وان ادعوا كما لها عن متابعة الانبياء زعماء منهم ان الرسل ارسلوا للعامة وانهم من الخاصة فصاروا اجمل من كل جاهل ، فان المقلد قبل ايمانه وفاز بتقليده فى درجات جنانه ، والحكيم بعقله تنزل فى درجات نيرانه ( واسم النفس ) اى ويطلق على الانسان اسم النفس لقوله تعالى (خلقكم من نفس واحدة) فالنفس جسم كسيف ، والروح جسم لطيف له سريان شريف فى سائر الاعضاء ، لطيف لطافة سريان الهواء فى البدن ، وقوله ( كل نفس ذائقة الموت ) و( علمت نفس ما قدمت واخرت ) و( علمت نفس ما احضرت ) وكالزبد فى اللبن ، والذهن فى الجوز والاوز ، وماء الورد فى الورد . والقلب داخل النفس وهو أطف وأضوء من النفس والسر نور رحمانى آلة للنفس فانها تعجز عن العمل بدونه ولا تفيد فائدة مالم يكن السر عنده والحاصل ان النفس هنا عبارة عن الهيكل الانسانى المركب من الجسد الجسمانى والروح الربانى اذ المراد من نفس واحدة آدم عليه السلام ( فقسما ) اى النفس ( التنزيل ) اى القرآن بعد اطلاقه النفس على آدم ونحوه وما يتعاق به من الاجزاء ( الى مطمئنة ) حيث قال تعالى ( يا ايها النفس المطمئنة ) أى بذكر الله سبحانه وهى النفس المؤمنة ولذا قال ( ارجع الى ربك راضية مرضية ) الآية وهو يحتمل أن يراد بها الهيكل المركب الانسانى فالمراد بقوله ( فادخل فى عبادى وادخل جنتى ) اى مع عبادى الصالحين

وَلَوَامَةٌ. وَأَمَارَةٌ كَمَا تُطْلَقُ عَلَى مَا يَجْمَعُ الرِّذَائِلَ فَسَمَّاها الشَّارِعُ أَعْدَى الْأَعْدَاءِ  
وَأَسْمُ الرُّوحِ فُورَدَ (قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي)

كقوله تعالى حكاية عن الانبياء والمرسلين (توفاهم سليمان) (والحقنا بالصالحين) وأدخلنا الجنة آمينين ويشير اليه قوله سبحانه (الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله لا يبدؤا الا بذكر الله) (تطمئن القلوب) ويحتمل أن يراد بها الروح المجرد عن الجسد فالمراد بقوله (فادخل في عبادي) أي في اجسادهم وعلى كل تقدير اريد بالنفس الجنس (ولوامة) حيث قال (ولا أقسم بالنفس اللوامة) أي كثرة الملامة لنفسها لاسيما يوم القيامة ان كانت عملت خيرا قالت هلا زدت ، وان عملت شرا قالت ليتني لم أفعل ، وهو قول الفراء ، فهي شاملة للنفس البرة والفاجرة . وقيل تلوم على الخير والشر والرفع والضر وهو قول سعيد بن جبير وعكرمة . وقال الحسن : هي النفس المؤمنة ، فان المؤمن والله ماثواه الا يلوم نفسه ما اردت بكلامي ؟ ما اردت باكله ؟ وان الفاجر يحضى عليه الدهر لانه محاسب نفسه ولا يمانها . وقال مقاتل هي النفس الكافرة فان الكافر يلوم نفسه في العقبى على ما فرط في أمر الله في الدنيا ، وهو يحتمل الاحتمالين السابقين (وامارة) حيث قال تعالى (ان النفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربي) أي الامدة رحمة ربي في ، او الامن رحم ربي به ، ولا يخفى انه لا يصح اطلاق النفس بهذا الوصف على الانسان المعروف ، وفي بعض النسخ هنا زيادة ومهامة - وهي نسخة مهملة اذ لم يعرف في آية متروكة (فإن تطلق) أي النفس (على ما يجمع الرذائل) من سوء السمائل (فسميها الشارِع لاعدى الاعداء) فما اخرج به البيهقي عن ابن عباس بسند ضعيف «لاعدى عدوك نفسك التي بين جنينك» وهذا الاستعمال هو الغالب على الصوفية ، فهم يريدون بالنفس الجامع للصفات المذمومة من الانسان ، فيقولون لا بد من مجاهدة النفس وكبرها (واسم الروح) أي يطلق عليه اسم الروح ايضا بانفراده ، وفيه البحث الذي تقدم والله اعلم ، فان الارواح ضد الاشباح والانسان عبارة عن المركب منهما واستدل به بقوله (فورده) في التنزيل (قل الروح من امر ربي) ليس فيه دلالة على انه يطلق الروح ويراد به الانسان ، فان كل موجود ذي كمية ومقدار فهو من عالم الخلق ، وكل موجود منزه عن الكمية والمقدار فهو من عالم الامر ، كذا قيل. والصواب ان كل ما خلق الله بالتدريج فهو من عالم الخلق ، وكل ما خلقه بمجرد الامر وهو بتعاقب الارادة ، او بلفظ ان على



كَأَيُّطْلُقُهُ الْأَطِبَاءُ عَلَى الْجِسْمِ الْمَكَيَّفِ، وَأَسْمُ الْعَقْلِ فَوْرَدٌ وَأَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْعَقْلَ  
وَقَالَ لَهُ أَقْبِلْ الْحَدِيثَ

اختلاف فيه فهو من عالم الامر لما قال تعالى (إذا قضى امرا فاما يقول له كن فيكون)  
وقال عز وجل (انزبكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة ايام) الى ان قال  
(الاله الخالق والامر تبارك الله رب العالمين) (كأي يطلقه) أي الروح (الاطباء) من  
الحكماء (على الجسم المكيف) والصواب التوقف في سر الروح وامره اذ لم يتكلم فيه رسول  
الله ﷺ على ما قاله ابن مسعود كما في الصحيحين ، ومالم يتكلم فيه فليس لغيره ان يتكلم  
فيه ، وقد قال تعالى ( وما او تيتم من العلم ) أي به وبغيره ( الا قليلا ) لان علم جميع  
الخلق بالاضافة الى علم الحق كقطرة من البحر . والمراد به العلم بانه ما بوجوده الحياة وبفقد  
المات ، والا قرب في تعريفه ما قبل من انه جسم لطيف روحاني باني منبعه تجويف قلب  
جسماني ، ويتشرب بواسطة العروق الضواري الى اجزاء البدن ، ثم جريانه في البدن  
وفيضان انوار الحياة والحس والسمع والبصر والشم منه على اعضائه يضاهي فيضان  
النور من السراج الذي يدار في زوايا البيت فانه لا ينتهي الى جزء من البيت الا ويستتير به،  
فالحياة مثالها النور الحاصل في الحيطان ، والروح مثاله السراج ، وسريان الروح  
وحركاتها في الباطن مثاله مثال حرركات السراج في جوانب البيت بتحريك محركه، واما  
قوله تعالى ( فنفتخت فيه من روحي ) فالمراد به اضافة تشريف لان الروح من جملة  
مخلوقاته، وقد ثبت ان الارواح خلقت قبل الاجساد بالقي عام . واول الارواح روح  
خاتم الانبياء، وكذا قوله ( وروح منه ) أي من عنده او من امره، وانما اطلق الروح  
على جبريل الامين لتجرد روحه لان الملائكة كلهم ارواح متجردة ، ولتخصه به ول  
القرآن المسمى بالروح فانه سبب احياء الروح كما قال تعالى ( يلقي الروح من امره  
على من يشاء من عباده ) وقال ( او من كان ميتا فاحييناه ) وسمى جبريل ايضا بالروح  
المقدس أي المنزه عن النقصان في تبليغ امر الحق الى رسل الانسان ، والله المستعان  
( واسم العقل ) أي ويطلق عليه اسم العقل وفيه النظر السابق ، وما ذكره من الاستدلال  
فغير المطابق حيث قال ( فورد اول ما خلق الله العقل وقال له اقبل الحديث ) أي  
فما قبل وقال ادبر فادبر ثم قال الله عز وجل وعزني وجلالي ما خلقت خلقا اكرم على  
منك بك آخذ وبك اعطى وبك اتيب وبك اعاقب ، الحديث كذا في الاحياء، وقال

## كَمَا يُطْلَقُ عَلَى الصِّفَةِ الْمُكَيِّفَةِ

مخرجه رواه الطبراني في الكبير والاولسط من حديث ابى امامة وابونعيم من حديث عائشة باسنادين ضعيفين انتهى . وقال ابن تيمية وتبعه الزركشى انه كذب موضوع باتفاق اهل العلم ، وتعقبه الحافظ السيوطى بمارواه عبد الله ابن الامام احمد وزوائد الزهد عن الحسن مرفوعا مرسلًا بسند جيد بله ظلاما خالق الله العقل الخ . وفى الحديث دليل على ان العقل غير العلم ، فان العلم عرض لا يتصور ان يكون اول مخلوق بل لا بد ان يكون المحل مخلوقا قبله اومعه ، ولانه لا يمكن الخطاب معه ( كها يطلق ) اى العقل ( على الصفة المكيفة ) اى الوصف الذى يتميز الانسان به عن سائر البهائم من جنس الحيوان ، وهو الذى استعد به لقبول العلوم النظرية وتدير الصناعات الخفية المبركة ، وهو الذى أراده الحارث بن أسد المحاسبى حيث قال فى حد العقل : انه غريزة يتبناها درك العلوم النظرية ، وكأنه نور يقذف فى القلب ليستعد به لادراك الاشياء وهذا هو الصواب فى تعريفه ، ونظيره ان الحياة غريزة بها يتبنا الجسم للحركات الاختيارية والادراكات الحسية ، ثم العقل كالمرآة التى تفارق غيرها من الاجسام والاكوان فى حكاية الصور والالوان لصفة اختصت بها فى تلك الحالة وهى الصقالة وبها اتصفت بالآلة ، فعن ابن عباس مرفوعا لكل شىء آلة وعدة وان الله المزمع العقل « رواه ابن المحبر . وكذلك العين تفارق الجبهة فى هيئات وصفات بها استعدت للرؤية ، فنسبة هذه الغريزة التى هى العقل الى العلوم كنسبة العين الى الرؤية ونسبة القرآن والشرع الى هذه الغريزة فى سياقها الى انكشاف العلوم بها كنسبة نور الشمس الى البصر ، وعن على رضى الله عنه :

رأيت العقل عقليين \* فطبوع ومسموع

ولا ينفع مسموع \* اذا لم يك مطبوع

كما لا تنفع الشمس \* وضوء العين ممنوع

فالاول هو المراد بقوله عليه السلام « ما خلق الله خلقا هو اكرم عليه من العقل » كما اخرجه الترمذى الحكيم فى النوادر من رواية الحسن عن عدة من الصحابة والاخير هو المراد بقوله عليه السلام لعل « اذا اكتسب الناس من انواع البر ليقربوا بها الى ربنا عز وجل فاكتسب أنت انواع العقل تسبقهم بالزلفة والقربة » رواه ابونعيم فى الحلية ، وهو المراد ايضا بقوله عليه السلام لآبى الدرداء « اذا ازددت عقلا زددت

من ربك قربا فقال بأبي أنت وأمي فكيف لي بذلك؟ فقال اجتنب محارم الله وأد فرائض الله تكن عاقلا واعمل بالأصالحات من الأعمال تزدد في عاجل الدنيا رفعة وكرامة وتل بها من ربك القرب والعز، رواه الترمذي الحكيم وغيره وقال ابن المسيب «ان عمرو وأبي بن كعب وإياهم هريرة دخلوا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا : يا رسول الله من أعلم الناس؟ فقال العاقل : قالو من أعبد الناس؟ فقال العاقل قالوا فمن أفضل الناس؟ قال العاقل قالوا ليس العاقل من تمت مروءته وظهرت فصاحته وجادت كفه وعظمت منزلته فقال عليه السلام : ( وان كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا والآخرة عند ربك للمتقين ) ان للعاقل هو المتقي وان كان في الدنيا خديسا. دنیا رواه ابن الجهم، وله من حديث أنس من حديث ابن سلام سأل النبي عليه السلام في حديث طويل في آخره، وصف عظم العرش وان الملائكة قالت : يا ربنا هل خلقت خلقا أعظم من العرش؟ قال نعم العقل، قالوا وما بلغ من قدره؟ قال هيئات لا يحاط بعلمه، هل لكم علم بعيد الرمل؟ قالوا لا قال تعالى فاني خلقت العقل أصنافا شتى كعدد الرمل فمن الناس من أعطى حشية ومن الناس من أعطى حشيتين ومنهم من أعطى الثلاث ومنهم الأربع ومنهم من أعطى فرقا ومنهم من أعطى وسقا ومنهم من أعطى أكثر من ذلك، ورواه الترمذي الحكيم في نوادره مختصرا، ولهذا انقسم الناس الى بليد لا يفهم بالenfهم الا بعد تعب طويل في التعليم والى ذكي يفهم بالرمز والاشارة من غير حاجة الى العبارة والى كامل تنبعث من نفسه حقائق الأمور ودقائقها بدون التعليم (يكاد يتهاىضى، ولولم تمسه نار) وذلك مثل الانبياء عليهم السلام وبعض اتباعهم من الأولياء الكرام ويعبر عن الأول بالوحى وعن الثانى بالالهام وهذا وقد قال عليه السلام «يا ايها الناس اعقلوا عن ربكم وتواصوا بالعقل تعرفوا ما أمرتم به وما نهيتم عنه، واعلموا أنه مجدكم عند ربكم، واعلموا أن العاقل من أطاع الله وان كان دميم المنظر حقير الخطر دنى المنزلة رث الهية، وان الجاهل من عصى الله وان كان جميل المنظر عظيم الخطر شريف المنزلة حسن الهية نصوحا نظورا فالقردة والخنازير أعقل عند الله من عساه ولا تغتروا بتعظيم أهل الدنيا ياكم واياهم فانهم من الخاسرين، رواه داود بن المحبر أحد الضعفاء في كتاب العقل من حديث أبي هريرة وهو في مسند الحارث بن أبي أسامة عن داود . عن أنس قال أتى قوم على رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بالغوا فقال دليه السلام كيف عقل الرجل فقالوا نخبرك عن اجتهاده في العبادة وأصناف الخير وتسلنا عن عقله فقال عليه السلام وان الاحق بصيب يحممها أكثر من فجور الفاجر، وانما يرفع العباد غدا في الدرجات زاني

من ربه على قدر عقولهم» رواه ابن المحبر بنماه والحكيم الترمذى مختصراً. وعن عمر مرفوعاً «ما ألتبس رجل مثل فضل عقل يهدى صاحبه الى هدى أو يردده عن ردى. واما ايمان عبد ولا استقام دينه حتى يكمل عقله، ابن المحبر، وعنه الحارث بن أبى أمامة عن أبى سعيد مرفوعاً «لكل شئ دعامة أى عماد ودعامة المؤمن عقله، فيقدر عقله تكون عبادته أما سمعتم قول الفجار فى النار: (لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا فى أصحاب السعير، ابن المحبر وعنه الحارث. وقال عليه السلام «ان الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم، ولا يتم لرجل حسن خلقه حتى يتم له عقله، فعند ذلك تتم له ايمانه وأطاع ربه وعصى عدوه بليس» ابن المحبر من رواية عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده به. والحديث عند الترمذى مختصراً دون قوله ولا يتم من حديث عائشة وصححه «وعن عائشة قالت قلت يا رسول الله باى شئ يفاضل الناس فى الدنيا؟ فقال بالعقل قلت ففى الآخرة قال بالعقل قلت اليس انما يجزون باعمالهم؟ فقال هل عملوا الا بقدر ما اعطاهم الله من العقل، فيقدر ما اعطوا من العقل كانت اعمالهم، ويقدر ما عملوا يجزون» ابن المحبر والحكيم الترمذى نحوه. وقال عليه السلام «انكم عقلًا اشدكم لله خوفاً واجمئكم فيما امر به ونهى عنه نظراً وان كان اقلكم تطوعاً، ابن المحبر من حديث أبى قتادة. وفى الاحياء: اما العلوم الدينية ففى المأخوذة من الانبياء عليهم السلام بطريق التقليد، وذلك يحصل بالتعلم لكتاب الله وسمعة رسوله وفهم معانيهما بعد سماع مبانيهما، وبه كمال صفة القلب فى معرفة الرب، وبه سلامته عن الاعراض والأغراض والادواء والأمراض. فالعلوم العقلية غير كافية فى سلامة القلب وان كان محتاجاً اليها فى معرفة الرب. فالداعى الى محض التقليد مع عزل العقل بالكلية جاهل، والمكتفى بمجرد العقل عن انوار القرآن والسنة مغرور. فإياك ان تكون من احد الفريقين، وكن جامعاً بين الاصلين فالعلوم العقلية كالاغذية، والعلوم الشرعية كالادوية، والشخص المريض يتضرر بالغذاء مهما فاته الدواء، وكذلك امراض القلب لا يمكن علاجها الا بالادوية المستفادة من الشريعة المصطفوية. وهى وظائف العبادات والاعمال التى رتبها الانبياء عليهم السلام لاصلاح القلوب، فمن لا يدلوى قلبه المريض بمعالجة العبادات الشرعية والتقى بالعلوم العقلية استضر بها كما يستضر المريض بالغذاء. ثم قال: والعلوم العقلية تنقسم الى دنيوية واخروية، والدنيوية كعلم الطب والحساب والهندسة والتجريم وسائر الحرف والصناعات، والاخروية كعلم احوال القلب وآفات الاعمال والملم بالله وصفاته وافعاله، وهما علمان متنافيان، يعنى ان من صرف عنايته الى احدهما حتى تعمق فيه تصرت بصيرته عن الآخر

ثُمَّ الْخَوَاطِرُ آثَارُ تَحْدُثُ فِي الْقَلْبِ تَبْعُثُ عَلَى الْأَفْعَالِ وَالتَّرُوكِ فَإِنْ نَفَعَ فِي الْآخِرَةِ  
فَخَيْرٌ وَالْإِعَانَةُ عَلَيْهِ تَوْفِيقٌ وَإِنْ ضَرَّ فَشَرٌّ وَالْإِعَانَةُ خُذْلَانٌ وَالْفَارَقُ الشَّرْعُ، ثُمَّ  
الْفَارَقُ عَمَلُ الصُّلَحَاءِ فَلَا مُوَافَقَ خَيْرٍ وَالْمُخَالَفُ شَرٌّ وَلَوْ بِرُخْصَةٍ أَوْ شُبْهَةٍ ثُمَّ النَّفْسُ فَإِذَا  
تَنَفَّرَتْ عَنْهُ نَفَرَةٌ طَبَعَ لَاخْشِيَةَ خَيْرٍ

ضرورة على الأكثر، ولذا ترى الالئاس في علوم الدنيا جهالاً في أمور الآخرة، والالئاس في دقائق علوم الآخرة جهالاً في أكثر علوم الدنيا، لأن قوة العقل لا تنفي بالأميرين جميعاً في الغالب فيكون أحدهما مانعاً من الكمال في الثاني، ولذا قال عليه السلام: «ذا أثر أهل الجنة البلبه» رواه الدارمي من حديث أنس . وقال الحسن: «أدركنا أقواماً لو رأيتهم لقاتم مجانين ولورأوكم لقالوا شياطين . وقال تعالى: (يعلمون ظاهر من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون) فالدنيا والآخرة لا يجتمعان فهما ضرطان إذا أَرْضِيت إحداهما أسخطت الأخرى . ومن هنا قال عليه السلام: «من أحب آخرته أضرب ذنياه ومن أحب دنياه أضرب آخرته فأتروا ما يبق على ما بقى» (ثم الخواطر آثار تحدث في القلب) وهي التي تعرض فيه من الأذكار والأفكار (تبعث على الأفعال) أي تارة (والتروك) أي وعليها تارة، فإن الخواطر هي المحركات للارادات، فبدأ بالأفعال الخاطر يحرك الرغبة، والرغبة تحرك العزم، والعزم يحرك النية، والنية تحرك الأعضاء، والخواطر المحركة تنقسم إلى قسمين (فان نفع) أي الخاطر وما يخطر فيه أو الفعل أو الترك (في الآخرة بخير) محض (والإعانة عليه توفيق) أي لطف وهداية من الله سبحانه (وإن ضرر) ذلك في الآخرة (فشر والإعانة) أي عليه كما في نسخة (خذلان) أي ترك نصرة منه وإغواء، فالإعانة الثانية وقعت بطريق المشاطلة (والفارق) بين الخير والشر (الشرع) ولا عبرة بالطبع (ثم الفارق عمل الصلحاء) أي من العلماء (فالموافق خير والمخالف شر ولو) كان (برخصة أو شبهة) لأنه لا يتفح في الآخرة إذا التقدير ولو كان ذلك الموافق برخصة والمخالف بشبهة، والرخصة ما يستباح بعذر مع قيام دليل الحرمة كتناول المضطر مال الغير وترك الخائف على نفسه الأمر بالمعروف، وحكمه أن الأخذ بالعزيمة أولى (ثم) الفارق (النفوس) فما تنفرت عنه نفرة طبع لاخشية (أي محاجة من مخالفة غير الله) (خير) وقيل نفرة

وَمَامَا لَت إِلَيْهِ مِيلَ طَمَحٍ لَّارْجَاءَ شَرٍّ ثُمَّ مِنَ الْمَلِكِ إِهَامٌ وَلَيْسَ سِوَى الْخَيْرِ وَمِنَ الشَّيْطَانِ وَسْوَاسٌ وَهُوَ شَرٌّ وَقَدْ يَكُونُ خَيْرًا كَمَا يَدْعُوهُ إِلَى الْمَفْضُولِ بِالشَّغْلِ عَنِ الْفَاضِلِ وَالْجَرُّ إِلَى ذَنْبٍ لَا يَفِي خَيْرُهُ كَالْعَجَبِ فَوَرَدَ « إِنَّ الْقَلْبَ مَفْتُونٌ بِمَلِكٍ أَوْ شَيْطَانٍ يَدْعُوَانِهِ »

الطبع كنفرة الشخص عن البراق والمخاطر ونحوهما، ونفرة الخشية كنفرته عن الحيوانات المؤذية، فإذا خطر له أن يطوى ميلا إلى ثلاثة أيام في الصوم ولكن يجد في نفسه نفرة وكرامة من هذا العمل فهذا الخاطر خير لأنه لا يهلك بجوع ثلاثة أيام غالبا (ومامالت إليه ميل طمع لارجاء) من الله سبحانه (شر) مثلا خطر الخاطر أن يخرج من البيت ويتفرج على المكان الفلاني ولا يخطر منه نية خير يرجو ثوابه مثل زيارة أخ في الله أو عيادة مريض بل خرج لمجرد الخاطر فهو شر لما ورد من حديث « من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه » (ثم) الخاطر الصادر (من الملك إهام وليس) ذلك الخاطر (سوى الخير) لأنه مرشدا ناصح هنالك لم يرسل الا لذلك (ومن الشيطان وسواس وهو شر) محض غالبا (وقد يكون) الوسواس (خيلا) في الصورة وقصده منه شر (كما يدعوهُ إلى المفضول بالشغل) أي بسبب اشتغاله بالمفضول بمتعة (عن الفاضل) كمن يلقى في قلبه خاطر العبادة من الفعل ليشغله عن العلم الذي هو أفضل منها مع الجهل (والجر) عطى على الشغل أي ودأ يدعوهُ إلى خير بسبب جره (إلى ذنب لا يفي خيره) أي لا يعدل نفعه بشره وضرره (كالعجب) أو غيره من طلب جاه ونحوه (فورد إن القلب مفتون) أي ممتحن (بملك أو شيطان يدعوهُ) أي إلى خير وشر، والحديث لم أجد له أصلا، فالملك عبارة عن خلق خلقه الله تعالى شأنه إفاضة الخير وإفاضة العلم، والشيطان عبارة عن خلق شأنه ضد ذلك، وهو الوعد بالشر والأمر بالفحشاء والتخويف عند الهم بالخير بالفقر، كما قال تعالى (الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلا) فنسب فعل الملك إلى نفسه تفضلا أو نظرا إلى الحقيقة من غير الوساطة، فإن رؤية الأسباب نوع من الحجاب ومن هذا الباب قوله تعالى (ونقلب أقدارهم وأبصارهم) وقوله (واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه) وورده القلب بين أصعبين من أصابع الرحمن

## وَمِنْهُ أِبْتِدَاءُ خَاطِرٍ مُطَاقٍ

ان شاء أن يقيمة أقامه وان شاغ أن يويغه أزاغه، قال تعالى حكاية عن الراسخين في العلم حيث يقولون (ربنا لا تنزع قلوبنا بعد اذهدتنا) الآية وقال عليه السلام « في القلب لمكان ملة من الملك ايعاد بالخير وتصديق بالحق، فمن وجد ذلك فليعلم أنه من الله سبحانه وتعالى فليحمد الله، وملة من العدو ايعاد بالشر وتكذيب بالحق ونهي عن الخير، فمن وجد ذلك فليستد بالله من الشيطان الرجيم ثم تلا: الشيطان يعدكم للفقر، الآية. رواة الترمذي وحسنه من حديث أبي سعيد. وقال الحسن: إنما هما هذان يجولان في القلب هم من الله سبحانه وهم من العدو، فرحم الله عبدا وقف عند همه فما كان من الله أمضاه وما كان من عدوه جاهدته ونهاه. ولتجاذب القلب بين هذين المسلطين ورد « قلب المؤمن بين اصبعين من أصابع الرحمن » أي بين صفتي الجلال والجلال، أو تمثيل بسرعة تقلب القلب وتردده بالشئ المأخوذ بين الاصبعين المتحركين ولما كان قلب لا يتخلو عن شهوة وغضب وحرص وطمع وطول أمل الى غير ذلك من الصفات البشرية المتشعبة عن الهوى النفسية لا جرم لا يتخاو قلب عن أن يكون للشيطان فيه جولان بالسوسة، ولنا قال عليه السلام « ما منكم من أحد الا وله شيطان قالوا وأنت يا رسول الله قال وأنا الا أن الله اعانتني عليه فأسلم فلا يأمرني الا بالخير » رواه مسلم عن ابن مسعود.

ثم القلب للخال عن الهوى لا يدخله للشيطان ولذا قال تعالى ( ان عبادئ ليس لك عليهم سلطان ) وكل من اتبع هواه فهو عبد الهوى لا عبد الله قال تعالى (أفرأيت من اتخذ الهه هواه ) وقال جرير بن عبد الله : شكوت الى الملايين ويأيد ملاجدا في قلبي من الوسواس فقال : إنما مثل ذلك مثل البيت الذي يمويه للصومين فان كان فيه شيء عاجزه والامضوا وتركوه، ومن هنا قيل: المغلس في امان الله. وقال عثمان ابن ابي العاص « يا رسول الله ان الشيطان حال بيني وبين صلاتي وقراءتي » فقال ذلك شيطان يقال له خنزير فاذا أحسست به فتعوذ بالله منه وتفل حتى يسارك ثلاثا، قال ففعلت ذلك فأذهب الله عني » رواه مسلم. ولابن ماجه والترمذي من حديث أبي بن كعب « ان للوسوء شيطانا يقال له الوهمان فاستعيذوا بالله منه » وبالطاهر أنه لا خلاص من الشيطان الا بالاتجاه الى الرحمن والتبري من الحول والقوة للانسان، وظهور العجز في ميدان البيان بذكر الله فانه هو المستعان، وذلك لا يقدر عليه الا المتقون كما يشير اليه قوله سبحانه ( ان الذين اتقوا اذا منهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبهورون ) ( ومنه ) أي من الولود من عنده تعالى ( ابتداء خاطر مطلق )

وَهُوَ أَمَّا خَيْرٌ أَعْتَاءَ وَإِمَّا شَرٌّ ابْتِلَاءَ وَمِنَ النَّفْسِ هَوًى وَلَيْسَ الْهَوَى سِوَى الشَّرِّ  
وَقِيلَ كَالْوَسْوَسةِ وَقِيلَ إِلَّا إِذَا كَانَتْ مُطْمَئِنَّةً فَلَيْسَ سِوَى الْخَيْرِ وَهَذَا هُوَ الْخَامِسُ  
الْمُسَمَّى بِخَاطَرِ الْقَلْبِ

وانما قال ابتداء لان حدوث الخواطر جميعها في قلب العبد من الله حقيقة،  
لكن اذا حدثت عقيب دعوة الملك تنسب اليه وتسمى الهامة ، واذا حدثت عقيب  
دعوة الشيطان تنسب اليه وتسمى وسوسة ، واذا حدثت موافقا للطبع يقال له هوى  
النفس وتنسب اليه ، واذا حدثت من الله في القلب ابتداء بلا واسطة الملك والشيطان  
ولاموافقا لطبع الانسان يسمى خاطرا مطلقا غير مقيد بالواسطة والرابطة ( وهو  
اما خير اعتاء ) اى غناية ورعاية لعبده ( واما شر ابتلاء ) اى امتحانا لعبده ( ومن  
النفس هوى ) اى والوارد منها يسمى هوى وهو ضد هدى ( وليس الهوى سوى  
الشر ) كما ان الهدى ليس سوى الخير ( وقيل كالوسوسة ) اى من الشيطان يدهو  
الى الشر غالبا وقد يدعو الى الخير ليسير ليخرجه به الى الشر الكثير ، وذلك لما قال  
احمد بن ارقم البلخي : نازعتنى نفسى بالخروج الى الغزو فقلت سبحان الله ان الله تعالى  
يقول ( ان النفس لامارة بالسوء ) وهذه تأمرنى بالخير لا يكون هذا ابدا ، ولكنها  
استوحشت فارادت لقاء الناس لتتروح اليهم ، وتسامع الناس فيستقبلونها بالتعظيم  
والتكريم ؛ فقلت لها : لا انزلك العمران ولا انزلك على ذى معرفة فاجابت ، فاسأت  
الظن بها فقلت الله اصدق ، فقلت اقاتل العدو حاسرا اى بلا سلاح فتكونين اول  
قتيل فاجابت ، فاسأت الظن بها ، فعدت اشياء مما ارادها فاجابت الى كل ذلك ، فقلت  
يارب نبهنى لها فانى متهمها ومصدق لك ، فكوشفت كأنها تقول : يا احمد تقتلنى كل  
كل يوم يمنعك ايامى من شهواتى مرات وبمخالفتك لى كرات : وما يشعر بذلك احد ،  
فان قاتلت فقتلت مرة واحدة نجوت منك ، وتسامع فيقال استشهد احمد ويكون لى  
شرف وذكر ، فقدمت ولم اخرج الى الغزو فى ذلك العام . فانظر الى خداع النفس وغورها  
ترأى الناس بعد الموت بعمل لم يكن بعد . ولقد صدق القائل :

توق نفسك لا تأمن غوائلها فالنفس شر من السبعين شيطانا

( وقيل الا اذا كانت ) النفس ( مطمئنة ) بذكر الله ( فليس ) خاطرها  
( سوى الخير وهذا هو الخامس ) من الخواطر ( المسمى بخاطر القلب )



فورد «اِسْتَفْتِ قَلْبَكَ اَمَّا الْفَرْقُ فِي الْخَيْرِ يَعْرِفُ الْخَاطِرُ بِكَوْنِهِ مُصَمِّمًا وَمُحَدِّثًا عَقِيبَ الطَّاعَةِ اِثَابَةً فُورَدَ (وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا) وَطَارِيقُ الْأَصُولِ وَالْأَعْمَالِ الْبَاطِنَةِ فَلَا سَبِيلَ لغيره تَعَالَى إِلَيْهَا وَتَنْبِيهَا فُورَدَ «اللَّهُمَّ نَهْنَعَنَّ نَوْمَةَ الْغَافِلِينَ وَالْأَلْهَامُ بِكَوْنِهِ تَرَدَّدًا وَمُبْتَدَأًا وَطَارِيقًا فِي الْفُرُوعِ وَالْأَعْمَالِ الظَّاهِرَةِ وَحَثًّا عَلَى الطَّاعَةِ فُورَدَ ( وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ) وَالْوَسْوَسَةُ

لِقوله تعالى ( الا بذكر الله تطمئن القلوب ) يعنى ولا تميل ايذا الى الذنوب والعيوب ﴿ فورد استفت قلبك ﴾ تمامه وان افتاك المفتون، فالخطاب للمتنقى فان قلبه لا يخطئ، ومن هنا قيل بحكى قلبى عن ربى ﴿ اما الفرق ﴾ بين الخواطر فى الخير والشر ﴿ فى الخير يعرف الخاطر ﴾ المطلق الذى يرد من الله ﴿ يكونه مصمما ﴾ اى ثابتا على حالة واحدة دائما ﴿ ومحدثا ﴾ اى وبكونه واقعا ﴿ عقيب الطاعة اثابة ﴾ اى جزاءه والكراما ﴿ فورد ﴾ فى التنزيل ﴿ والذين جاهدوا فينا ﴾ بالطاعة ﴿ لنهدينهم سبلنا ﴾ الباقية الموصلة الى قربنا ووصلنا. وفى الخبر « من عمل بما علم الله علم الله ما لا يعلم » وهو معنى قوله سبحانه ( والذين اهتموا بازادهم هدى وآتاهم تقواهم ) وقوله ( وامان اعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى ) اى الطريقة السهلة الموصلة الى الحالة الاخرى فى الدنيا والعقبى ﴿ وطاريا ﴾ عطف على مصمما اى عارضا ﴿ فى الاصول ﴾ اى الاعتقادات ﴿ والاعمال ﴾ اى العبادات ﴿ الباطنة فلا سبيل لغيره تعالى اليها ﴾ فهو عليم بذات الصدور وخفايا الامور ﴿ وتنبئها ﴾ عطف على اثابة اى للتنبيه عن نوم الغفلة فى مقام الاثابة على فعل الطاعة، ولا يبعد ان يعطف على مصمما بذكر المصدر واردة الفاعل اى منها على الغفلات عن عمل الخيرات ﴿ فورد ﴾ فى الدعاء ﴿ اللهم نهنا عن نومة الغافلين ﴾ لم ارله اصلا ﴿ والالهام ﴾ الملكى يعرف ﴿ يكونه ﴾ اى الخاطر ﴿ مترددا ﴾ بين الفعل وتركه غير قوى فى حكمه، وقبل مترددا اى يحى مرة ويذهب اخرى ﴿ ومبتدئا ﴾ اى لا يحدثا بعد عمل عبادة ونحوه ﴿ وطاريا ﴾ اى عارضا ﴿ فى الفروع ﴾ العلمية والعملية ﴿ والاعمال الظاهرة ﴾ الاخروية وقيد الاعمال بالظاهرة لان الملك لا سبيل له الى معرفة باطن العبد فى قول اكثرهم ﴿ وحثا على الطاعة ﴾ فى الامور الدينية ﴿ فورد ﴾ فى التنزيل ( لا يعصون الله ما امرهم ﴿ ويفعلون ﴾ اى الملائكة ﴿ ما يؤمرن ﴾ لانهم جبلوا على الطاعة ﴿ والوسوسة ﴾ من

بَكُونَهَا مَعَ عَجَلَةٍ وَنَشَاطٍ دُونَ خَشْيَةٍ عَلَى أَتَمِّهِ وَأَدَانِهِ عَلَى وَجْهِهِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى  
 آيَاهُ وَبَصِيرَةً أَنَّهُ خَيْرٌ أَوْ شَرٌّ وَفِي الشَّرِّ يَعْرِفُ الْخَاطِرُ بِكُونِهِ مُصَمِّمًا وَمُحَدِّثًا عَقِيبَ  
 الذَّنْبِ عُقُوبَةً فَوَرَدَ (بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) وَالْهَوَى بِكُونِهَا  
 مُطَالِبَةً لِلشَّهْوَةِ فَوَرَدَ (مَا تَشْتَهَى أَنْفُسُكُمْ)

الخواطر تعرف (بكونها مع عجلة) لا مع أن لقوله تعالى (وإن الإنسان عرجولا) وفي الحديث  
 «العجلة من الشيطان والآنفة من الله» رواه الترمذي وحسنه من حديث سهل بن سعد  
 وقال عز وجل (ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه) (ونشاط) أي فرح  
 وانبساط وهو خفة تحصل للإنسان للأقدام على العمل من غير بصيرة وتصور مثوبة  
 (دون خشية) أي من غير مخافة (على أتمامه) أي أتمام العمل انتهاء (وآدائه على وجهه)  
 أي وجه العمل وحقه ابتداء (وقوله تعالى آياه) أي العمل وصاحبه أذلا عبرة لما سواه  
 (وبصيرة) أي ودون بصيرة (أنه) أي ذلك العمل (خير) يرجي عليه الثواب (أو  
 شر) يخاف عليه العقاب وقيل: المراد بالبصيرة بصارة العاقبة بأن تبصر وتتحقق وتبين أنه  
 خير ورشد، ويجب لزومه مع قطع النظر عن قصد الثواب، والله أعلم بالصواب.

والحاصل أنك إن وجدت نفسك في ذلك الفعل الذي خطر بقلبك مع نشاط لا مع  
 خشية، ومع عجلة لا مع تأن، ومع أمن لا مع خوف، ومع عي عن العاقبة لا مع  
 بصيرة فاعلم أنه من الشيطان. وإن وجدت نفسك مع ضد ذلك بأن تكون مع خشية  
 لا مع نشاط، ومع تأن لا مع عجلة، ومع خوف لا مع أمن، ومع بصيرة لا مع عي  
 فاعلم أنه من الله تعالى أو من الملك. وهذا الفرق في الخواطر في الخير كله (وقى الشر  
 يعرف الخاطر) المطلق الذي هو من الله سبحانه (بكونه مضمما) أي قويا (ومعدنا)  
 واقعا (عقيب الذنب عقوبة) أي للعقوبة على المعصية (فورد) في التنزيل (بل ران)  
 أي غلب وعلا (على قلوبهم ما كانوا يكسبون) من السيئات الواقعة بعضها عقيب  
 بعض عقوبة لهم حتى اسودت قلوبهم حيث تراكم ذنوبهم، ومنه قوله تعالى (وأما  
 من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى) أي الطريقة العسرى الموصلة  
 إلى مثاها في الدنيا والآخرة (والهوى) أي ويعرف خاطر هوى النفس (بكونها  
 مطالبة للشهوة) أي للذة التي فيها الشهوة (فورد) في التنزيل (ما تشتهي أنفسكم) حيث

وَمُصْرَّةً عَلَى مُعَيِّنٍ فَالْنَفْسُ لَا تَسْكُنُ دُونَ قَضَاءِ الشَّهْوَةِ وَالْوَسْوَسَةِ بِكُونِهَا مُبْتَدَأَةً  
فِي الْأَكْثَرِ وَمُتَرَدِّدَةً فَالشَّيْطَانُ كَلْبٌ إِذَا طُرِدَ مِنْ جَانِبٍ دَخَلَ مِنْ آخَرٍ، وَبَاعِثَةٌ  
عَلَى غَيْرِ مُعَيِّنٍ فَفَرَضَهُ نَفْسُ الْإِغْوَاءِ، وَمُسَوَّلَةً لِمَعْصِيَةِ فُورَدٍ ( الشَّيْطَانُ سَوَّلَ  
لَهُمْ وَأَمَلَى لَهُمْ )

نسب الاشتباه الى النفس التي هي منبع الهوى (ومصرعة على معين) اي وبكونها مصممة  
على شهوة معينة على وجه معين وطريق معين لا عدول عنه بوجه اصلا وقطعا (فالنفس  
لا تسكن دون قضاء الشهوة) اي من غير غرضها التي تريده كما قيل :  
تريد النفس ان تلقى مناهها . ويأني الله الاما يريد

(والوسوسة) تعرف (بكونها مبتدأة) اي ليست دقة طاعة ولا معصية  
(في الاكثر) اي اكثر الاحوال او اكثر الوسوس (ومتردة) فتارة تدعو  
الى المعصية واخرى الى اخرى ففى غير مصممة على حالة واحدة (فالشيطان  
طلب) او ذنب (اذا طرد من جانب دخل من آخر) اي جانب آخر لما يشير اليه قوله تعالى  
(فبما آفوتنى لا تعدن لهم صراطك المستقيم ثم لا تينهم من بين ايديهم ومن خلفهم  
وعن ايمانهم وعن شمائلهم) والمراد طرق المعاصى جميعها ، فمن ابن مسعود ، خط  
لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطا فقال هذا سبيل الله ، ثم خط خطوطا عن يمين  
الخط وشماله وقال هذه سبل الشيطان على كل سبيل منها شيطان يدعو اليه ثم تلا : وان  
هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيلى ، (وباعثة) اي  
وبكونها محرضة (على غير معين) من انواع المعاصى (ففرضه نفس الاغواء) من  
اي جهة كان من الاعمال والاحوال (ومسولة) اي وبكونها مزمينة ومسهلة (للمعصية)  
من المعاصى غير متعين (فوردد) فى التنزيل (الشيطان سول لهم) اي زين لهم  
سوء اعمالهم (واملى لهم) اي املهم ببطء آجالهم ، او القى فى قلوبهم ما يندمون عليه فى  
ما آلمهم . قال الحسن : بلغنا ان ابليس قال سولت لامة محمد المعاصى فقطعوا ظهري  
بالاستغفار ، فسولت لهم ذنوبا لا يستغفرون الله عز وجل منها وهى الاهواء ، وقد  
صدق المعلن فانهم لا يعلمون ان ذلك من الاسباب التي تجر الى المعاصى فكيف يستغفرون

وَمَنْدَفَعَةً بِذِكْرِهِ تَعَالَى فَوَرِّدْ فِيهِ «إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ خَسَّ وَإِذَا غَفَلَ وَسَّوَسَ

منها ؟ ومن عظيم حيل الشيطان انه يشغل الانسان عن نفسه بالاختلافات الواقعة بين الناس في المذاهب الاصولية والفروعية والخصومات الدنيوية . وقال عبد الله بن مسعود :  
 قد قروم يذكرون الله عز وجل ، فاتاهم الشيطان ليقمهم من مجلسهم فيفرق بينهم  
 لم يستطع ، فأتى رفقه اخرى يتحدثون بحديث الدنيا فافسد بينهم ، فقاموا يقتتلون وليس  
 اياهم يريد فقام الذين يذكرون الله واشتغلوا بهم يفصلون بينهم ، ففرقوا عن مجلسهم  
 ذلك مراد الشيطان منهم ( ومندفعه ) اى وبكونها مندفعه ( بذكره تعالى ) ولو يذكر  
 خفي ( فورد ) في الحديث ( فيه ) اى في حق الشيطان ( اذا ذكر ) العبد ( الله خنس )  
 اى تأخر الشيطان ( واذا غفل وسوس ) قال مجاهد في معنى في قوله تعالى ( من شئ  
 الوسواس الخناس ) قال هو منبسط على قلب الانسان فاذا ذكر الله خنس وانقبض واذا غفل  
 انبسط على قلبه ، فالتطارد بين ذكر الله وسوسة الشيطان كالتطارد بين النور والظلام  
 وبين الليل والنهار . ولتطاردهما قال تعالى ( استحوذ عليهم الشيطان فانسبهم ذكر الله )  
 وعن انس قال عليه السلام « ان الشيطان واضع خطمه على قلب ابن آدم فاذا  
 ذكر الله خنس وان نسي الله التمس قلبه ، ابن ابى الدنيا وابو يعلى وابن عدى . هذا وكذا  
 ان الشهوات ممتزجة بلحم الآدمي ودمه فسلطنة الشيطان ايضا سارية في لحمه ودمه .  
 ولذا قال عليه السلام « ان الشيطان ليحجرى من ابن آدم مجرى الدم فضيقوا مجاريه  
 بالجوع » وذلك لان الجوع يكسر الشهوة ويجرى الشيطان الشهوة المائعة عن  
 الطاعات ، وفيه تنبيه على انه لا يتخلص احد من الشيطان مادام حيا ، نعم له سبيل الى  
 دفعه وتضعيف قوته ، كما قال عليه السلام « ان المؤمن بنضى شيطانه كما بنضى أحدكم  
 بعيره في السفر » اى يزهله ويضعفه ، رواه احمد بن حنبل في حديث أبي هريرة . وقال ابن مسعود :  
 شيطان المؤمن مهزول ، وقال قيس : قال لى شيطانى دغلت فيك وانا مثل الجزور وانا  
 الآن مثل المصفور ، فقلت ولم ذلك ؟ قال تزيينى بكتاب الله عز وجل . وقال ابو هريرة .  
 التقى شيطان المؤمن وشيطان الكافر ، فاذا شيطان الكافر سمى دمين كاس ، واذا  
 شيطان المؤمن مهزول اشعث اغبر عار ، فقال شيطان الكافر لشيطان المؤمن مالك ؟ فقال  
 انا مع رجل اذا اكل سمى الله فاظلم جائعا ، واذا شرب سمى الله فاظلم عطشانا ، واذا ادهن  
 سمى الله فاظلم اشعث ، واذا لبس سمى الله فاظلم عربانا ، فقال شيطان الكافر لكنى مع رجل

## وَقِيلَ يَتَعَذَّرُ الْتَّمِيزُ الْإِبْنُورُ التَّقْوَى وَالْمَعْرِفَةَ

لا يفعل شيئا مما ذكرت ، فانا اشاركه في طعامه وشرابه ودهنه ولباسه . وفي النسائي من حديث سيرة باسناد صحيح « ان الشيطان قعد لابن آدم في طريقه ، فقدم له في طريق الاسلام فقال اتسلم وتذر دينك ودين آبائك فعصاه واسلم ، ثم قعد له بطريق الهجرة فقال اتهاجر وتذر ارضك وسماك فعصاه وهاجر ، ثم قعد له بطريق الجهاد فقال له اتجاهد وهو جهاد النفس والمال فتقاتل فتقتل فتكبح نسائك ويقسم مالك فعصاه وجاهد ، فقال عليه السلام : فن فعل ذلك ومات كان حقا على الله ان يدخله الجنة ، واذا عرف هذا فينبغي للعبد ان يشتغل بدفع العدو عن نفسه لا بالبحث عن أصله ونسله ومجله ، فقد قال تعالى ( ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا انما يدعو حزبه ليكونوا من اصحاب السعير ) وقال عز وعلا ( الم اعهد اليكم يا بني آدم ان لا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم ) ( وقيل يتعذر التميز ) بين الخواطر بشئ من الاشياء ( الابنور والتقوى والمعرفة ) بصفات المولى كما قال تعالى ( ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا ) أى رجعوا الى نور العلم ( فاذا هم مبصرون ) أى انكشف لهم الاشكال وانحل لهم العقال وتبين لهم غامض الاحوال وأمان لم يمرض نفسه بالتقوى فيميل طبعه الى اذعان الهوى لتليسه بمتابعة الهدى ويكثر فيه غلظه ويعجل هلاكه وهو لا يشعر به ، وفي مثلهم قال تعالى ( وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون ) قبل هي اعمال ظنوها حسنات فاذا هي سيئات : وفي الاحياء فينبغي ان يعلم ان الخواطر تنقسم الى ما يعلم قطعا أنه داع الى الشر فلا يخفى كونه وسوسة ، وإلى ما يعلم انه داع الى الخير فلا شك في كونه الهاما ، وإلى ما يتردد فيه ولا يدري انه من لمة الملك او من لمة الشيطان . فان من مكائد الشيطان ان يعرض الشر في معرض الخير والتمييز في ذلك غامض ، واكثر العباد به يهلكون ، فان الشيطان لا يقدر على دعائهم الى صريح الشر فيصور الشر لهم بصورة الخير . ولذا روى : ان ابليس تمثل لعيسى عليه السلام فقال له قل لاله الا الله فقال كلمة حق ولا أقولها بقولك . وعن النبي صلى الله عليه وسلم « كان راعب في بنى اسرائيل فاخذ الشيطان جارية فغتها وألقى في قلوب امائها ان دواها عند الراهب ، فأتى بها الى الراهب فأتى ان يقبها ، فلم ير الواهب حتى قبها فكانت عنده ليعالجها ، فاتاه الشيطان فوسوس اليه وزين له مقاربتها ، فلم يزل به حتى وقع عليها فخلت منه ، فوسوس اليه وقال : الآن تفتضح

## وَاخْتَلَفَ فِي الْأَخْذِ بِالْخَوَاطِرِ وَالتَّحْقِيقِ

يأتيك أهلها فاقتلها فان اتوك فقل ماتت ، فقتلها ودفنها ، فاتى الشيطان أهلها فوسوس اليهم والقي في قلوبهم انه احبها ثم قتلها ودفنها ، فاتاه أهلها فسألوه فقال ماتت ، فالتقى اليهم الشيطان أنها مدفونة عنده ففتشوا عليها فوجدوها مقتولة فاخذوه ، فاتاه الشيطان فقال انا الذى اخذتها وانا الذى القيت في قلوب أهلها فاطعننى اخلصك منهم ، قال بما ذا قال اسجدلى سجدتين فسجد له سجدتين ، فقال له الشيطان انى برى منك ، فهو الذى قال الله تعالى : كُتِلَ الشَّيْطَانُ اِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفِرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ اِنِى بِرِىْكَ مِنْكَ الْآيَةُ والحديث رواه ابن ابى الدنيا في مكائيد الشيطان ، وابن مردويه في تفسيره من حديث عبيد بن رفاعه مرسل ، وللحاجم نحوه موقوفا على بن ابى طالب وقال صحيح الاسناد ، ووصله مطين في مسنده من حديث على ، وذكره البغوى في تفسيره عن ابن عباس ، وذكر ان الراهب اسمه برصيصا ، وتعل بعد قتلها بان جنيتها اخذها وراح بها ولم يقدر على دفعه عنها القصة بطولها ، فانظر الآن الى حيل الشيطان واضطرارة الراهب الى هذه الكبائر ، وكل ذلك لطاعته في قبول الجارية للمعالجة ، وهو امرهين في المخالطة وربما يظن صاحبه انه خير وحسنة وملاطفة في المرافقة وحسن عشرة في المخالفة ، فيحسن ذلك في قلبه ، ويخفى الهوى في نفسه ، فيقدم اليه كالراغب في الخير لديه فيخرج الامر بعد ذلك عن اختياره هنالك ، ويجر البعض الى البعض بحيث لا يجد محيصا للخلاص عن الامر المذكور فتغوز بالله من تضییع اوائل الامور ، واليه الاشارة بقوله عليه السلام « من حام حول الحمى يوشك ان يقع فيه » متفق عليه من حديث النعمان ابن بشير ( واختلف في الاخذ ) أى في المؤاخذه ( بالخواطر ) فبعضهم قال بعدم الاخذ مطلقا ، وأستدل بقوله عليه السلام « يقول الله تعالى إذا هم عبدى بسيتة فلا تكتبوها » وبعضهم بالاخذ مطلقا وأستدل بقوله تعالى ( ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم ) ( والتحقيق ) التفصيل فان اول ما يرد على القلب الخاطر ، كما لو خطرته مثلا صورة امرأة واسما وراء ظهره في الطريق بحيث لو التفت اليها ليرأها ويسمى حديث النفس ، والثاني هيجان النفس في الرغبة الى النظر وهو حركة الشهوة التى في الطبع وهذا يتولد من الخاطر الاول ويسمى ميل الطبع ، والثالث حكم القلب بان هذا ينبغي ان ينظر اليها فان الطبع اذا لم تبعث الهمة والنية ما لم تدفع الصوارف ، فانه قد يمنعه حياء أو خوف

عَدَمُهُ فِيمَا لَا اخْتِيَارَ لَهُ كَحَدِيثِ النَّفْسِ وَمِيلِ الطَّبْعِ لَا مَتَاعَ التَّكْلِيفِ فِيهِ وَوَرَدَ  
عَنْ عَمَّا حَدَّثَتْ بِهِ نَفْسُنَا . وَأَمَّا هُوَ فِي الْعَزْمِ وَالْهَمِّ فَوَرَدَ (وَأَنْ تَبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ  
أَوْ تَخْفَوْهُ بِحَاسِبِكُمْ بِهِ اللَّهُ)

من الله تعالى عن الالتفات ، وعدم هذه الصور فربما يكون بتأمل وهو على كل حال  
من جهة العقل ويسمى هذا اعتقادا وهو يتبع الخواطر والميل ، والرابع تصميم العزم وجزم  
النية ، وقيل الارادة ميل الباطن نحو المطلوب والقصد قراره في القلب على نهج  
المرغوب والعزم بحيث لا يمكن زواله والجزم بحيث يوجب العمل في ما لا فاذا عرفت  
هذا فالتحقيق عند أهل التدقيق وأرباب التوفيق (عدمه) أى عدم الأخذ بمعنى  
المؤاخظة (فيما لا اختيار له كحديث النفس) مما يخطر ببالها ويذهب بسرعة زوالها  
(وميل الطبع) أى الجبلى الذى لا اختيار لصاحبه فى الميل اليه ، وأنت عرفت أن  
حديث النفس وميل الطبع متغايران . وقيل عطف تفسيرى وهو خاطر فعل الذى  
ما انجر الى العزم والهم (لا متاع التكليف فيه) أى فيما لا اختيار فيه فانه تكليف  
مالا يطاق وقد قال تعالى (لا يكلف الله نفسا الا وسعها) (وورد) فى الحديث (عفى  
عما حدثت به نفوسنا) وهو معنى حديث الصحاح الست عن أنى هريرة «ان الله تجاوز  
لامتى عما حدثت به انفسها ما لم يتكلم به او يعمل به» وعن أنى هريرة قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم «يقول الله اذا هم عبدي بسئته فلا تكتبوها عليه فان عملها فاكثروا  
عليه سيئة فان تركها من أجلى فاكثروا حسنة ، واذا هم بحسنة ولم يعملها فاكثروا  
حسنة فان عمل فاكثروا عشرة» رواه الشيخان (وانما هو) أى الاخذ والمؤاخظة (فى  
العزم) أى حكم القلب بان هذا ينبغي أن يفعل (والهم) أى المصمم فهو عطف  
تفسيرى وهو قصد الفعل بعد الخطور ولكن ما انضى الى مباشرة الفعل لما نفع من الشرع  
او العقل أو غيرهما ، فانه قد يكون الفاسق محروما وفسقه مجزوما ، او الثانى اخص  
من الاول فتأمل (فورد) فى التنزيل (وان تبدوا ما فى انفسكم او تخفوه بحاسبكم به  
الله) أى ان تظهروا ما فيها من العزم والهم على المصيبة او تخفوه بحاسبكم به كما قال :  
(فبغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء) ولما نزلت الآية جاء ما من من الصحابة إلى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقالوا لطفنا ما لانطق ، أن احدنا ليحدث نفسه بما لا يحب ان يشهد

أَنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ الْآيَةَ . أَمَّا يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى نِيَّاتِهِمْ، وَوَقَعَ الْاجْتِمَاعُ عَلَى الْأَخْذِ  
بِالْكِبَرِ وَالْعُجْبِ وَالرِّيَاءِ إِلَّا أَنْ يَمْتَنِعَ بَعْدَ الْعَزْمِ لَهُ تَعَالَى فَيَمْحُوهُ لِرُجْحَانِ  
تَأْثِيرِ الْإِمْتِنَاعِ فِي تَنْوِيرِ الْبَاطِنِ لِأَنَّهُ يُخَالِفُ الطَّبْعَ عَلَى تَأْثِيرِ الْقَصْدِ فِي تَسْوِيدِهِ  
لأنه يوافقه

في قلبه ثم يحاسب بذلك ، فقال عليه السلام « لعلكم تقولون لما قالت بنو اسرائيل  
سمعنا وعصينا قولوا سمعنا واطعنا » فانزل الله الفرج بقوله ( لا يكلف الله نفسا الا  
وسعها ) رواه مسلم من حديث أبي هريرة . وابن عباس . فظهر به ان كل ما لا يدخل تحت  
الوسع من اعمال القلوب لا يؤاخذ به ، قال تعالى ( ان السمع والبصر الآيَة ) أي ( والفؤاد  
كل اولئك كان عنه مستولا ) وقال تعالى ( ولا تكتموا الشهادة ومن يكتمها فإنه آثم  
قلبه ) وقال ( لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم )  
( انما يحشر الناس على نياتهم ) رواه ابن ماجه من حديث جابر دون قوله انما ، وله من  
حديث أبي هريرة « انما يبعث الناس على نياتهم » ، وامسادهما حسن وفي الاحياء ونحن  
نعلم أن من عزم ليلا على ان يصبح ويقتل مسلما او يزني فمات تلك الليلة مات مصرا  
ويبعث على نيته . والدليل القاطع فيه حديث « اذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل  
والمقتول في النار . قالوا يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول ؟ قال لانه اراد قتل  
صاحبه » رواه الشيخان ( ووقع الاجماع على الاخذ ) أي المؤاخذة ( بالكبر والعجب  
والرياء ) وخص الثلاثة بالذكر لكونهم من اعمال الباطن ولمناسبتها بالخواط ( الا ان يمتنع )  
عن العمل السوء ( بعد العزم ) أي القصد والجزم على الفعل ( له ) أي يكون امتناعه  
لاجله ( تعالى ) رجاء أو خوفا ( فيمحوه ) أي فيمحو الله سبحانه الاخذ بها والعقوبة  
عليها ( لرجحان تأثير الامتناع ) عن العمل لاجله تعالى ( في تنوير الباطن لانه ) أي  
الامتناع ( يخالف الطبع ) ويوافق الشرع فيترجح ( على تأثير القصد ) أي قصد المعصية  
والعزم عليها فيكون مؤثرا ( في تسويده ) أي تسويد الباطن وتغييره ( لانه يوافقه )  
أي لان قصد المعصية يوافق الطبع ولا يلائم الشرع .

وحاصله الامتناع من حيث انه يخالف الطبع يحتاج الى جد شديد وسعى أكيد  
وما كان جده أشد وسعيه أهم كان تأثيره أكمل وأتم ثبت بهذا ان تأثير الامتناع  
في تنوير الباطن أشد من تأثير قصد المعصية في تسويد الباطن لانه لا يحتاج الى سعي



وَوَرَدَ فِيهِ «إِنْ تَرَ كَافًا كُتِبَ عَلَيْهَا حَسَنَةٌ» ثُمَّ الْوَاجِبُ الْإِحْتِرَازُ عَنِ الشَّيْطَانِ لِأَنَّهُ  
عَدُوٌّ كَمَا نَطَقَ بِهِ الْقُرْآنُ وَلِأَنَّ الْعَابِدَ يُغَايِظُهُ فَتَشْتَدُّ مَعَادَاتُهُ أَيَّاهُ

بليغ، ولما كان جده واجتهاده أقل كانت التأثير أنقص فتأمل، وفي الخبر «أفضل الطاعات أحمرها» أي أشقها وأصعبها (وورد) في الخبر (فيه) أي في الامتناع (ان تركها) أي العبد السيئة (فاكتبوها حسنة) وقد تقدم، ولابن أبي الدنيا في مكاتد الشيطان هكذا مرسلًا قال ثابت: لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم قال إبليس لشياطينه لقد حدث أمر فانظروا ما هو، فانطلقوا ثم جاؤ فقالوا ما ندري، قال إبليس أنا آتيكم بالخبر فذهب ثم جاء فقال بعث محمد صلى الله عليه وسلم، قال فجعل يرسل شياطينه إلى أصحاب النبي عليه السلام فينصرفون خائبين فيقولون ما صحبتنا قوماً قط مثل هؤلاء ليس لنا نصيب منهم ثم يقومون إلى صلاتهم فينمحي أثر ذلك فقال إبليس رويداً بهم عسى الله أن يفتح لهم الدنيا فهناك تصيرون حاجتكم منهم، وبما يدل على أن حديث النفس لا يؤخذ به ماروى عن عثمان بن مظعون حيث قال «يا رسول الله أن نفسي تحدثني أن اطلق خولة قال مهلا أن من سنتي النكاح، قال نفسي تحدثني أن أجب نفسي، قال مهلا خصاء أمتي ذروب الصيام، قال نفسي تحدثني أن أترب، قال مهلا رهبانة أمتي الجهاد والحج، قال نفسي تحدثني أن أترك اللحم، قال مهلا فاني أحبه ولو أصبته لاكلته ولو سألت الله لأطعمني، رواه الترمذي الحكيم في نوادر الأصول عن سعيد بن المسيب مرسلًا (ثم الواجب الاحتراز) أي الاحتراز (عن الشيطان) وما فيه من الوسواس (لأنه عدو كما نطق به القرآن) حيث قال (إن الشيطان لكم عدو مبين) وقال (إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدواً) الآية (ولأن العابد) العالم (يغايظه) أي يغالبه في غيظه لاجل كونه في سبيل الله (فتشتد معاداته) أي الشيطان (أياه) أي ذلك العابد، ولذا ورد «لفقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد» ثم من عداوته للأنام أمره بالآثام ووعد الإمان من عذاب الله وعدم حسابه واليأس من ثوابه من غير شبهة فضلاً عن حجة، ويخوفهم بالفقر في إعطاء الزكاة ويحشهم على الاتفاق في المحرمات، ويخيل لهم حصر اللذات في الشهوات واللهاوت، ويدعوهم له أزواج وجوار ذات جمال ومزينة ومعطرة في غاية كمال إلى زنا من ليس لها ذلك في الأحوال، ويأمر الأمراء بالظلم في أموال الأغنياء وأوقاف الأيتام والفقراء مع

وَالطَّرِيقُ الْاِسْتِعَاذَةُ لِأَنَّهُ مَأْمُورٌ بِهَا «وَلَاَنَّ الْكَلْبَ أَنْ حَارِبْتَهُ تَعِبْتَ وَرَبَّمَا غُلِبْتَ فَالْجُوعُ إِلَى رَبِّهِ أَوَّلَى» وَالْمُجَاهِدَةُ بِالرَّدِّ

وفورها لهم ، ويقتل النفس بآدنى خيال مع تمكنهم من الدفع في الحال والاستقبال، وله ابواب فيها اطناب (والطريق) أى طريق الاحتراز خمسة (الاستعاذة) منه به تعالى (لانه) أى العبد والاستعاذة (مأور بها) في قوله تعالى (واما ينزغك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله) الآية وسائر الآيات والاخبار الواردة. وكان محمد بن واسم يقول كل يوم بعد صلاة الصبح : اللهم انك سلطت علينا عدوا من غير انفسنا بصيرا لبعوبنا مطالعا على عوراتنا يرانا هو وقييله من حيث لانراهم، اللهم فآيسه منا كما آيسته من رحمتك ، وقطه منا كما قطته من عفوك ، وابعد بيننا وبينه كما ابعدت بينه وبين جنتك انك على كل شيء قدير، وعن عبد الرحمن بن ابى ليلى قال : كان شيطان يأتى النبى صلى الله عليه وسلم بيده شعلة من نار فيقوم بين يديه وهو يصلى فيقرأ ويتعوذ فلا يذهب ، فاتاه جبريل عليه السلام فقال : قل : اعوذ بكلمات الله التامات التى لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما ذرا وبرأ فى الارض ومن شر ما يخرج منها، وما ينزل من السماء وما يعرج فيها، ومن قن الليل والنهار، وطوارق الليل والنهار الاطارقا يطرق بخير يارحمنا ، فقال ذلك نطفئت شعلته وخر على وجهه ، رواه ابن أبى الدنيا فى مكائد الشيطان هكذا مرسلا ، ولما لك فى الموطأ نحوه عن يحيى بن سعيد مرسلا ووصله ابن عبد البر فى التهيد من رواية يحيى عن محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة عن عياش الشامى عن ابن مسعود ، ورواه احمد والزار من حديث عبد الرحمن ابن حبيش (ولأن الكلب ان حاربته تعبت وربما غلبت فالرجوع الى ربه أولى) فى الخلاص عن البلوى . ومثل الشيطان بالكلب الجائع يقرب منك ، فاذا لم يكن بين يديك لحم أو خبز فانه ينزجربان تقول له اخسا فمجرد الصوت يدفعه ، وان كان بين يديك شيء من ذلك وهو جائع فانه يهجم عليك ولا يندفع بمجرد الكلام. فالقلب الخال عن قوت الشيطان يندفع عنه بمجرد الذكر ؛ فأما الشهوة اذا غلبت على القلب رفعت حقيقة الذكر الى حواشى القلب فلم يتمكن الذكر من سويده فاستقر الشيطان فى سويداء القلب . ومثل بعضهم الشيطان بالكلب التركى فانه لا يخاص لاحد منه لا بالسيف ولا بالفرار ولا باعطاء اللحم وغيره وانما ينجيه منه همهمة صاحبه من داخل خيمته فيفتر غضب كلبه ونهمته (والمجاهدة) مع الشيطان (بالرد) أى يزد الوسوسة

وَقَلْعُ الْمُهْلَكَاتِ فَهُوَ انَّمَا سُلِّطَ لِلْامْتِحَانِ وَادَامَةُ ذِكْرِهِ تَعَالَى لِسَانًا وَقَلْبًا لَمَّا سَبَقَ

ودفعها في الحالة الآتية ﴿وقلع المهلكات﴾ أي وأزالتهن من أصلها، وهي الحسد والحرص والغضب والشهوة وحب التزين في اثياب والاثاث والدار والشبع من الطعام ولو لم يكن من الحرام، والطمع في الانام واخذ كل ما يزيد على قدر القوت والحاجة من الدراهم والدنانير وسائر اصناف الاموال، وخوف الفقر والبخل والتعصب للمذاهب والترصد للمناصب والتفكر في ذات الله وسوء الظن بالمسلمين، ونحو ذلك من الحالات المكسدة والمقامات الفاسدة ﴿فهو﴾ أي الشيطان ﴿انما ساط﴾ على الانسان ﴿للامتحان﴾ في ميدان الطاعة والعصيان لحيث يكرم المرء أو يهان ﴿وادامة ذكره تعالى لسانا﴾ خفية او جهرا ﴿وقلبا﴾ فهو افضل وأكثر تأثيراً واجمع بينهما اكل ﴿لما سبق﴾ من ان العبد اذا ذكر الله خنس الشيطان وتأخر. وفي الخبر «مسا لك عمر لجا» أي طريقاً - الاسالك الشيطان في غير لجا، رواه الشيخان من حديث سعد بن ابى وقاص . قال في الاحياء: وهذا لان قلبه هذا كان طهرا عن رعى الشيطان وقوته وهي الشهوات، فمهما طمعت في أن يندفع الشيطان عنك بمجرد الذكر كما اندفع عن عمر كان محالا، كن طمع في أن يشرب الدواء قبل الاحتياج والمعدة مشغولة بغليظ الاطعمة، ويطمع في أن ينفعه الدواء كما نفع الذي يشربه بعد الاحتياج وتخلية المعدة . فالذكر دواء والتقوى احتياج، فاذا نزل الذكر قلبا فارغا عن غير الذكر اندفع الشيطان عنه كما تندفع العلة بزول الدواء في معدة خالية عن الاطعمة، فان قلت الحديث قد ورد مطلقا بان الذكر يطرد الشيطان، قلنا ان صومات الشرع مخصوصة بشروط يعرفها علماء الدين . فانظر الى نفسك فليس الخبر كالمعاينة وتأمل ان منتهى ذكرك وعبادتك وصلاتك لله، فراقب قلبك اذا كنت في صلاتك كيف يجاذبه الشيطان الى الاسواق وحساب المعاملين وجواب المعاندين، وكيف يمر بك في أودية الدنيا وممالكها حتى انك لاتذكر مانسيته من فضول الدنيا الا في صلاتك فلا تزدهم الشياطين على قلبك الا اذا صليت، والصلاة محك القلوب فيها مساويها ومحاسنها . فالصلاة لاتقبل من القلوب المشحونة بشهوات الدنيا فلا جرم لاتطرد عنك الشيطان، بل ربما يزيد عليك الوسواس في ذلك الزمان كما أن الدواء قبل الاحتياج ربما يزيد عليك الضرر في الداء، فان شئت الخلاص من الشيطان فقدم الاحتياج بالتقوى ثم اردفه بدواء الذكر كما يشير اليه قوله تعالى: (ان الذين اتقوا اذا مسهم

وَالِاسْتِخْفَافِ بِدَعْوَتِهِ فَالْكَلْبُ اِنْ اَعْرَضَتْ عَنْهُ سَكَتَ وَ اِنْ اَشْتَغَلَتْ مَعَهُ اتَّبَعَكَ  
وَمَعْرِفَةُ مَكَائِدِهِ فَالْلُّصُّ اِنْ عَلِمَ اَحْسَاسَ صَاحِبِ الدَّارِ فَرَّ وَهِيَ تَلَمُّعٌ عَنِ الْعَمَلِ  
وَالْتَسْوِيفِ وَالْعَجَلَةِ وَالرَّيَاءِ وَالْعُجْبِ وَرَجَاءُ الْاِظْهَارِ مِنْهُ تَعَالَى وَعَدَمُ الْحَاجَةِ  
اِلَى الْعَمَلِ بِنَاءً عَلَى قِسْمَةِ الْاَزَلِ فِي السَّعَادَةِ وَالشَّقَاوَةِ وَالرَّدِّ بِالْحَاجَةِ لِلزُّوْدِ  
وَهُجُومِ الْاِجْلِ وَرُجُحَانِ

طائفة من الشيطان تذكرها فاذا هم مبصرون ) فالشرط في الذكر تقدم التقوى  
او كمال الحضور في ذكر المولى، ومن هنا ورد من صلى ركعتين لم يحدث فيها بشيء  
من الدنيا غفر له ما تقدم من ذنبه » وقد قال وهب بن منبه : اتق الله ولا تسب الشيطان  
في العلانية وانت صديقه في السر أى مطيع له في الباطن . وقال بعضهم : يا عجبا لمن  
يعصى المحسن بعد معرفته باحسانه ويطيع اللعين بعد معرفته بظفانيه . وعن بعض  
الحكماء الشيطان باقى ابن آدم من قبل المعاصى ، فان امتنع اتاه من قبل النصيحة  
حتى يلقى في البدعة ، فان أبى أمره بالتخرج والشدة حتى يحرم ما ليس بحرام ، فان  
أبى شككه في وضوئه وصلاته حتى يخرج من العلم ، فان أبى خفف عليه أعمال البر  
حتى يراه الناس صابرا عفيفا فيميل قلبه اليهم ويعجب بنفسه وبه يهلكه وعنده يشتد  
لجأه فانه آخر درجته ويعلم أنه لو جاوزها هلك منه الى الجنة ( والاستخفاف بدعوته )  
أى الاستهتار ودم الاعتبار بدعوة الشيطان ( فالكلب ان أعرضت عنه سكت )  
ذلك ( وان اشتغلت معه ) بالدفع ( اتبعك ) بالعواء ( ومعرفة مكائده ) الآتى بيانها  
( فاللص ان علم احساس صاحب الدار فر ) أى شرد واضطر الى الفرار ولم يتمكن  
من القرار ( وهى ) أى المكائد سبعة ( تلمع عن العمل ) من أصله ( والتسويق ) أى  
التأخير عن عمله ( والعجلة ) فى فعله ( والرياء ) فى قصده ( والعجب ) بعد فراغه  
( ورجاء الاظهار منه تعالى ) للخلق بعدم الاكتفاء بنظر الحق وهو من الرياء الخفى  
( وعدم الحاجة الى العمل بناء على قسمة الازل فى السعادة والشقاوة ) وهذا لف  
فى العبارة ونشر بالاشارة فى قوله ( والرد ) أى رد المكائد المذكورة ( بالحاجة )  
الى العمل ( للزود ) أى لزاد المعاد فى يوم التاد ، فقد قال تعالى ( وتزودوا فان  
خير الزاد التقوى ) ( وهجوم الاجل ) أى مجئه بغتة قبل حصول العمل ( ورجحان

الْقَلِيلِ النَّامُ عَلَى الْكَثِيرِ النَّاقِصِ وَكَفَايَةُ رُؤْيَيْهِ تَعَالَى وَالتَّقْوِيضُ إِلَيْهِ فِي الْأَظْهَارِ  
وَالْإِخْفَاءِ وَفَرْضِيَّةُ امْتِثَالِهِ وَحَقِّيَّةُ وَعْدِهِ الْأَدْنَى ثُمَّ الْاِقْتِصَارُ عَلَى التَّكْذِيبِ وَتَرْكُ  
الْجِدَالِ ثُمَّ الْاسْتِمْرَارُ عَلَى مَا كَانَ عَلَيْهِ ثُمَّ الزِّيَادَةُ فِي ضِدِّهِ فَبِهِ أَغْضَابُهُ وَاخْتَلَفَ  
فِي أَمَنِ الْأَقْوِيَاءِ

القليل من العمل (التام) أى الكامل بالتانى (على الكثير) من العمل (الناقص) بالعجلة (وكفاية رؤيته تعالى) لقوله سبحانه (الم يعلم بان الله يرى) وقوله عز وجل (ليس الله بكاف عبده) (وذكر منه والتقويض اليه) أى التسليم بين يديه (فى الاظهار والاختفاء) فى العبادة، بل ينبغي ان يميل الى الاختفاء لانه أبعد من الرياء. وفى الخبر: «افضل امتى الاتقياء الاختفاء» (وفرضية امتثاله) أى امتثال امره على عبده، ثم ان كنت شقيا فانا محتاج الى العمل ليلا لوم نفسى يوم القيامة فاني لو ادخلت النار وانا طميح احب الى من ان ادخلها وانا عاص لحقة العذاب، وان كنت سعيدا فانا محتاج الى زيادة الثواب (وحقية وعده الأدنى) أى الاقرب بالاثابة على الطاعة والاجابة (ثم) (افضل) (الاقتصار على التكذيب) أى تكذيب الشيطان فيما يوسوسه (وترك الجدل) فانه يردد قلب العبد ويشوشه. ولان المجادلة شاغلة عن العبادة الكاملة (ثم الاستمرار على ما كان عليه) من العبادة والاستمرار من غير تكذيب ولا جدال لان التكذيب ايضا شاغل للجدال وان كان قليلا فان المقصود الاعلى هو الحضور مع المولى (ثم الزيادة) أى زيادة الاجتهاد (فى ضده) أى اضداد ما ذكر من المكائدا وفى ضد كيد الشيطان (ففيه اغضابه) أى اغضاب الشيطان وارضاء الرحمن كما حكى عن ابراهيم بن ادم انه لما اراد ان يدخل البادية اتاه الشيطان فخوفه بان هذه بادية مهلكة هابوية ولا زاد معك ولا سبب ولا راوية، فعزم على نفسه ان يقطع البادية على تجرده ذلك، وان لا يقطعها حتى يصل الى ألف ركعة تحت كل ميل من اميالها هنالك؛ وقام بما عزم عليه من المهمة وبقي عليه فى البادية اثنتى عشرة سنة. ويروى عن الفضيل بن غزوان انه قيل له: ان فلا تاذرك بسوء، فقال: بوالله لا غيظن من امره قيل من امره؟ قال الشيطان، ثم قال: اللهم اغفر له انى لا غيظن باني اطيع الله فيه. ومهما عرف الشيطان من عبده هذه العادة كفف عنه خيفة ان تزيد فى حسناته وهو خلاف ماله من الارادة (واختلف) أى اختلف العلماء (فى امن الاقوياء) كالانبياء

مِنْهُ وَالْحَقُّ عَدَمُهُ لِقِصَّةِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَوَرَدَانَهُ لِيُغَانُ عَلَى قَلْبِي وَفِي مُنَافَاةِ التَّرْصُدِ  
التَّوَكُّلِ وَالْحَقُّ عَدَمُهَا فَآخُذُ السَّلَاحَ وَجَمْعُ الْعَسْكَرِ وَحِفْرُ الْخَنْدَقِ مَا قَدَحْتُ فِي  
تَوَكُّلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَفِي كَيْفِيَةِ الْحَذَرِ

والأصفياء من الأولياء (ومنه) أي من الشيطان فقال قوم هم معصومون ومخفون وعظماء  
عنه لقوله سبحانه (ان عبادي ليس لك عليهم سلطان) وقوله (الا عبادك منهم المخلصين)  
(والحق) من الأقوال (عدمه) أي عدم أمنهم من الشيطان في جميع الأحوال (لقصة  
آدم عليه السلام) في أكل الشجرة فانه صريح في الملام ونص في الكلام حيث قال  
(وعصى آدم ربه فغوى ثم اجتبا به ربه فتاب عليه وهدى) ولقوله تعالى (واما ينزغك  
من الشيطان نزغ فاستعذ بالله) والخطاب لنبينا عليه السلام وقد روى أنه عليه السلام  
نظر الى حلم ثوبه في الصلاة فلما سلم رمى ذلك الثوب وقال «شغلتني عن الصلاة» ولقوله سبحانه  
(وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى) أي قرأ (التي الشيطان في أميته) أي  
قراءته (فينسخ الله ما يلقى الشيطان ثم يحكم الله آياته) (وورد) في صحيح مسلم وغيره (انه)  
أي الشيطان (ليغان) أي ليحجب (على قلبي) فيمنعني عن ذكر ربي مع أن شيطانه أسلم فلا  
يامر بالبخير وتمام الحديث «واني لأستغفر الله في اليوم مائة مرة» وفيه انه ليس في هذا  
الحديث ما يدل على مدعى المصنف من اغواء الشيطان له فان المراد بالغين حجاب يقع من  
كثرة مشاهدة غبار الغير في مقام البين فيمنع عن مشاهدة العين فيستغفر ربه من الذنب  
اللاق به ، فان سميات المقر بين الاحرار حسنات المطيعين الابرار وما دمت في هذه الدار  
لا تستغرب وقوع الاكدار (وفي) أي وكذا اختلف في (منافاة الترصد) أي  
التحفظ للحذر من الشيطان (التوكل) بالنصب مفعول منافاة (والحق) من الأقوال  
المختلفة (عدمها) أي عدم المنافاة (فاخذ السلاح) من الدرع والمغفر وسائر الاسلحة  
(وجمع العسكر) للمقاتلة (وحفر الخندق) في المقاتلة (ما قدحت في توطئه) أي وما  
طعنت في توطئه (عليه السلام) واصحابه الكرام بل ورد الامر من الله سبحانه بأخذ السلاح  
في قوله تعالى (ولياخذوا حذرهم واسلحتهم) وقال (واعبدواهم ما استطعتم من قوة  
ومن رباط الخيل) وفي الحديث «الا ان القوة الرمي» (وفي) أي وكذا اختلف في (كيفية  
الحذر) عن الشيطان فقروم قالوا اذا حذرنا الله تعالى عن العدو فينبغي لنا ان نستغرق في ترصده  
ولا يكون شيء واغلب على قلوبنا من ذكره وفكره وقال قوم لا ينبغي لنا ان نجتمع بين ذكر الله

فَالْأُولَى تَقْرِيرُ عِدَاوَتِهِ عَلَى الْقَلْبِ وَالِاسْتِغْرَاقُ فِي ذِكْرِهِ تَعَالَى بِجَمْعِ الْهَمَّةِ  
وَالِاسْتِغْثَالُ بِالِدَّفْعِ عِنْدَ الْإِتْبَادِ بَوْرُودِهِ أَمَّا الْاسْتِغْرَاقُ فِي التَّرْصُدِ فَيُنَاقِ الذِّكْرَ وَهُوَ  
أَسْرَارُهُ وَالْجَمْعُ يَنْقُصُ الْحُضُورَ وَوَرَدَ (قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ) وَعَنِ  
النَّفْسِ فَعَلَّاجُهَا أَعْسَرُ

سبحانه وبين ذكر عدوه فضلا ان يكون ذكره غالبا، ففي الخبر «من احب شيئا اكثر ذكره»  
وقال قوم : غلط الفريقان لازكلا من القولين لا يخلو عن نوع من التقصان كما سيأتي له  
البيان ﴿ فالأولى تقرير عداوته ﴾ اى احكام عداوة الشيطان واثباته ﴿ على القلب ﴾  
فاذا تقرر ت عداوته فى القلب لزم ترك الالتفات اليه ﴿ والاستغراق فى ذكره تعالى ﴾  
اى وتام التوجه الى ذكر الرب ﴿ بجمع الهمة ﴾ من غير الالتفات الى ذكر  
الشيطان ومسكره بسبب حضور القلب فى طاعة ربه ﴿ والاشتغال بالدفع ﴾  
اى بدفع الشيطان ﴿ عند الاتقاء بوروده ﴾ اى بدخول الشيطان فى القلب بالسواس  
ونحوه لدخوله فى الانسان مجرى الدم فى لجه ﴿ اما الاستغراق فى التردد ﴾ اى فى  
التحفظ عن الشيطان للحذر ﴿ فبنا فى الذكر ﴾ المطلوب لذاته ﴿ وهو ﴾ اى الاستغراق  
المذكور ونفى الذكر ﴿ اسراره ﴾ اى ايقاع الشيطان فى السرور واشاره، لانه مراده  
فى مقام اختياره ﴿ والجمع ﴾ اى ويناقى جمع الهمة او مقام الجمع او جمع الجمع ، وهو  
ان لا تمنع الكثرة عن الوحدة ولا تنحبب الوحدة عن الكثرة ، والجمع بين ذكر الرحمن  
وبين ترصد الشيطان ﴿ ينقص الحضور ﴾ فى ميدان المشاهدة والعيان على قدر اشتغال  
القلب بذكر الشيطان ، فان الله سبحانه امر الخلق بذكره ونسيان غيره ﴿ وورد ﴾  
فى التنزيل ﴿ قل الله ﴾ اى ولا سواه ولا نعبد ولا نشهد الاياه ﴿ ثم ذرهم ﴾ اى اترك  
الخلق من الشيطان وغيره فهم ﴿ فى خوضهم ﴾ اى اباطيلهم من الاشتغال بغير الحق  
﴿ يلعبون ﴾ كالبهائم والاطفال والمجانين كما قال فى موضع آخر ﴿ ذرهم يأكلوا ويتمتعوا  
ويلعبهم الامل فسوف يعلمون ﴾ اى جزاء عملهم او مضمون قوله سبحانه ﴿ وما خلقت الجن  
والانس الا ليعبدون ﴾ اى ليوحدون اولاءهم يطيعون ثانيا ، ثم يذكر على الدوام ثالثا ،  
ثم يعرف حق المعرفة اربعا ﴿ وعن النفس ﴾ عطف على قوله عن الشيطان اى ثم الواجب  
الاحتراز عن النفس الامارة بالسوء لانها اشد الاعداء وبلاؤها اصعب البلاء ﴿ فعلاجها  
اعسر ﴾ من علاج الشيطان واشد الاشياء وداؤها اعضل الداء ، وداؤها اشكل الدواء

لَأنَّهَا مَحْبُوبَةٌ وَالْحُبُّ يَعْمَى عَنْ رُؤْيَةِ الْعَيْبِ وَيَصِمُّ عَنْ سَمَاعِ الْمَلَامَةِ وَعَدُوٌّ  
دَاخِلِي فَلِصِّ الْبَيْتِ تَعْرِفُهُ الْحِيلَةُ وَلَا تَنْفُكُ إِلَّا بِالْمَوْتِ وَلَا تَنْدَفِعُ إِلَّا بِالذِّكْرِ وَتَشْكُو  
النَّفْسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَمَّنْ وَافَقَهَا فِي الدُّنْيَا وَمِنْهَا نَشَأَ ذَنْبُ إِبْلِيسَ بِالْكِبَرِ وَالْحَسَدِ

لاربعة امور ( لانها محبوبة ) لصاحبها هم انها اعدى عدوه ( والحب يعمى ) العين  
( عن رؤية العيب ) في محبوه ( وبصم ) الاذن ( عن سماع الملامة ) في مطلوبه ،  
في الخبر « حبك الشيء يعمى وبصم » رواه احمد وغيره عن ابى الدرداء .  
والحاصل ان للانسان عى عن عيب محبوه لا يكاد يبصر عيا في مطلوبه ، لما قال  
قائل في شعره :

وعين الرضا عن كل عيب ظيلة ولكن عين السخط تبدي المساويا

فاذا يستحسن الانسان من نفسه كل قبيح ، ولا يكاد يطلع على عيب لها الا ويقول  
انه مباح ، وهى فى عداوته مستقرة ، وفى غوايته مستمرة ، فما اوشك ان توقعه فى هلاك  
وفضيحة ، ويتوهم انه خلاص ونصيحة ، وهو لا يشعر به الا اذا حفظه الله سبحانه بفضل  
وكرمه ( وعدو ) أى ولانها عدو ( داخلى ) أى باطنى ( فلص البيت ) أى بمن  
يدخل فيه ويخرج منه ( تعز فيه الحيلة ) أى يعسر فى دفعه الخلاص من المكيدة ولذا قال  
تعالى ( لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبالا ) ( ولا تنفك ) أى النفس عن الانسان  
( الا بالموت ) بخلاف الشيطان فانه ينفك بالاستعاذة والمجاهدة ( ولا تندفع ) النفس  
وشرها ( بالذكر ) أى بذكر الله ، بخلاف الشيطان فانه يندفع بالذكرا لما سبق من حديث  
« اذا ذكر الله خنس » ( وتشكو النفس يوم القيامة عمن وافقها فى الدنيا ) فلاحاكم عن  
انس مرفوعا عجبت من مجادلة العبد ربه يوم القيامة يقول يا رب آليس وعدتني ان لا تظلمني ؟  
قال بلى ؛ قال فاني لا اقبل على شهادة شاهد الا من نفسى ، فيقول اوليس كفى بي شيدا  
وبالملائكة الكرام الكاتبين ، فيردد هذا مرات فيختم على فيه وتكلم اركانها بما كان يعمل ، فيقول  
بعد الكن وسحقا فعنكن كنت اجادل ، واما ما فى الاحياء من انه عليه السلام قال : وكف  
اذاك عن نفسك ولا تتبع هواها فى معصية الله تعالى اذن تخاصمك يوم القيامة فياخذ  
بعضك بعضا الا ان يعفو الله ويستره فقال عز وجل اجدهم فى السياق ( ومنها ) أى  
من النفس ( نشأ ذنب ابليس بالكبر والحسد ) حيث قال ( انا خير منه ) وامتنع عن حكم



وَقَائِلَ بِالشَّحِّ وَهَارُوتَ بِالشَّهْوَةِ وَالطَّرِيقُ مَنَعَ الشَّهَوَاتِ فَالْحُرُونُ يَلِينُ بِنَقْصِ  
 الْعَلْفِ وَحَمْلِ أَعْبَاءِ الْعِبَادَةِ فَالْحِمَارُ يَنْقَادُ بِزِيَادَةِ الْحِمْلِ ، وَالِاسْتِعَانَةُ بِهِ تَعَالَى فَوَرَدَ  
 (إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي) وَالْأَصْلُ فِيهِ الرِّيَاضَةُ

ربه فكفر بسببه بعد قضاء الله السابق في حقه ففرق في بحر الضلال بعد عبادة ثمانين  
 ألف سنة في بعض الاقوال، ولم يكن هناك دنيا ولا خلق ولا شيطان آخر بل كانت النفس  
 وحدها فعملت ما عملت من جهدها (وقايل بالشح) أى بسبب بخله على اخيه في اخته،  
 فانكر على ابيه فوقع في الكفر بسببه لاسبب قتل اخيه (وهاروت) وصاحبه ماروت وقعا  
 فيما وقعا من البلية (بالشهوة) التي ادت الى الزنا ونحوه من المعصية قيل: وآدم وحواء  
 بالحرص على الدوام والبقاء حتى اغترا بقول البليس (هل ادلكما على شجرة الخلد وملك  
 لا يبلى) فسقطا بذلك من جوار المولى الى هذه الدنيا الدنية الحقيرة النكدة الغانية، ولقى  
 اولاده من الامور المهلكة، ثم هلم جرا الى يوم القيامة لاتجد في الخلق فتنة ولا فضيحة  
 ولا عنة ولا ضلالا ولا معصية الا واصلها النفس وهواها والا كان الخلق في سلامة وخير  
 في مبدأ الامور ومتنهاها، واذا كان العدو بهذا الضرر لحق على العاقل ان يهتم باسرها في  
 حقه . فان قيل بين لنا طريق دفع هذه النفس فيقال : (والطريق) أى طريق تذلل  
 النفس وتكسر هواها، او طريق الاحتراز عن النفس ومشتهاها ثلاثة (منع الشهوات)  
 ودفع اللهوات ، ورفع اللذات عنها (فالحررون) أى الصعب من الدواب (يلين بنقص  
 العلف) عن عادته مع حبسه في مربطه (وحمل اعباء العبادة) أى انقائها واشغالها  
 (فالحمار) الجوح (بنقاد بزيادة الحمل) على ظهره (والاستعانة به تعالى) والنضج  
 اليه ليهون امرها عليه والا فلا مخلص لديه (فورد) في التنزيل (ان النفس لامارة  
 بالسوء الا ما رحم ربى) لمى من رحمه او مدة رحمته (والاصل فيه) اى في طريق الاحتراز  
 اوفى طريق تذلل النفس (الرياضة) اى وفق الشريعة المرضية ففى تحفة الملوك: لاتحمل  
 الرياضة بتقليل الاكل الى أن يضعف عن اداء العبادة ، ولو اصل اربعين يوما فمات  
 مات عاصيا، ولو مرض وترك المعالجة توكلا على الله فمات لم يمت عاصيا ، والتنعيم بانواع  
 الفاكهة يباح وتركه افضل ، والجمع بين الاطعمة حرام أى ممنوع ومكروه كراهة  
 تنزيهية اوحرام في طريق الصوفية ثم الاصل المهم المجاهدة والوفاء بالعزم على المعاندة ،

وَهِيَ تَهْدِيبُ الْأَخْلَاقِ فَوَرَدَ «أَنْ رَأَيْتُ الْبَارِحَةَ عَجَبًا رَأَيْتُ رَجُلًا مِنْ أُمَّتِي جَائِيًا وَبَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ فَجَاءَ حَسَنُ الْخُلُقِ فَأَدْخَلَهُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى» أَثَقُلَ مَا يُوضَعُ فِي الْمِيزَانِ حَسَنُ الْخُلُقِ «وَهُوَ ضَبْطُهُ تَحْتَ الشَّرْعِ وَالْعَقْلِ وَهُوَ مَكْنٌ لِصِرُورَةِ الصِّدْقِ الْوَحْشِيِّ أَهْلِيًّا وَالْجَوْحِ مُنْقَادًا وَالْكَلْبِ مُعَلًّا

فاذا عزم على ترك شهوة وتيسر اسبابها ابتلاء من الله فينبغي ان يصبر عنها ويستمر عليها ، فانه ان عود نفسه كسر العزم ألقت بعد ذلك عدم الجزم وفست لفقد الجزم ، واذا اتفق منه بعض العزم فينبغي ان يلزم نفسه عقوبة عليه وجزاء لديه (وهي) اى الرياضة او المقصود من الرياضة المستحسنة بالاتفاق (تهذيب الاخلاق فورد) فى الحديث (انى رأيت البارحة عجباً) اى امرأ غريباً (رأيت رجلاً من امتى جائياً) اى جالساً على ركبتيه (وبينه وبين الله حجاب فجاء حسن الخلق) من باب (فادخله على الله تعالى) من غير حساب ولا عقاب . والحديث رواه الخرائطى فى مكارم الاخلاق من حديث عبد الرحمن بن سمرة (اثقل ما يوضع فى الميزان حسن الخلق) رواه ابو داود ، والترمذى وصححه من حديث ابى الدرداء . ولابى داود والترمذى من حديث أبى الدرداء « ما من شئ فى الميزان أثقل من حسن الخلق » وللطبرانى فى الاوسط من حديث عمار بن ياسر « حسن الخلق خاق الله الاعظم ، ولاحد والحام واليهقى من حديث ابى هريرة « بعثت لاتمم مكارم الاخلاق » ولاحد من حديث عائشة والشؤم سوء الخلق ، ولا بن حبان وغيره ، سوء الخلق يفسد العمل لما يفسد الخلق العمل » وللخرايطى فى مكارم الاخلاق من حديث عائشة « المؤمن حسن الخلق » وللطبرانى فى الصغير من حديث عائشة « ما من شئ الاوله توبة الا صاحب سوء الخلق فانه لا يتوب من ذنب الا عاد فى شر منه » وذكر شيخ مشايخنا الجلال السيوطى حديث « أحسن الحسن الخلق الحسن » رواه الحسن عن الحسن عن ابى الحسن عن جد الحسن بسند حسن (وهو) اى حسن الخلق (ضبطه) اى حفظه وربطه (تحت الشرع والعقل) فى قضية الطبع (وهو) اى تحسين الاخلاق (ممكن) بالاتفاق (لصيرورة الصبد الوحشى اهلياً) كالظبي والحمام (والجروح منقاداً) كالفرس والبعير (والكلب معلماً)

وَوَرَدَ حَسَنُوا أَخْلَاقَكُمْ،

وكذا سائر الجوارح من الصيود حتى يصير آلة للصيد في مقام القيد ( وورد ) في الحديث ( حسنوا اخلاقكم ) رواه ابن لال في مكارم الاخلاق من حديث معاذ وباهاذ حسن خلقك للناس ، ولاحد من حديث عائشة ، اللهم حسنت خلقى فحسن خلقى ، والطبراني من حديث جابر « ان اقر بكم منى مجلسا يوم القيمة احاسنكم اخلاقا ، هذا ، والخلق عبارة عن هيئة للنفس راسخة تصدر عنها الافعال بسهولة ويسر من غير حاجة الى روية وفكر ، ثم ان كانت الهيئة بحيث تصدر منها الافعال الجميلة شرعا وعقلا سميت الهيئة التي هي المصدر خلقا حسنا ، وأن كان الصادر منها الافعال القبيحة بسهولة سميت الهيئة التي هي المصدر خلقا سيئا . وكذا أن حسن الصورة الظاهرة لا يتم الا بحسن جميع اعضاءه فكذا في الباطن أربعة اركان لا بد من الحسن في جميعها ، وهى قوة العلم ، وقوة الغضب ، وقوة الشهوة ، وقوة العدل بين هذه الثلاثة . ويعبر عن حسن القوة الغضبية بالشجاعة ، وعن حسن قوة الشهوة بالهفة . والمراد بالعدل هو اعتدال القوتين بين الافراط والتفريط ، فان الامر المحمود في كل شىء هو التوسط . فالجبن والتمور مذمومان لما ان البخل والاسراف منهيان ، والشرة والجوع مشغلان . وقد ورد « خير الامور اوساطها » رواه البيهقي في شعبه . وقال تعالى في ذم التبذير والتفكير ( والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما ) وقال تعالى ( ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا أن ربك ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر انه كان بعباده خبيرا بصيرا ) وقال تعالى ( كلوا واشربوا ولا تسرفوا ) وقال ( اشداء على الكفار رحما بينهم ) وقال ( اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين ) فالاعتدال مطلوب في جميع الاحوال ، فان العقيدة الحميدة هى المتوسطة بين التشبيه والتعطيل ، وبين القدر والجبر ، وبين النصب والرض . وهو الصراط المستقيم والدين القويم الذى لا عوج له ولا ميل الى احد الجانبين الزائغ عن الجادة قال تعالى ( وأن هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ) وقال ( واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا ) ولما كان الوسط الحقيقى بين الطرفين فى غاية الغموض ، بل هو اذق من الشعر وأحد من السيف فلا جرم من استوى على هذا الصراط المستقيم فى الدنيا جاز على مثل هذا الصراط المستقيم فى العقبى ، وقال ما ينفعك العهد عن ميل عن الصراط المستقيم ، اعني الوسط حتى

فَالْأَسْرَعُ عِلَاجًا مَنْ غَفَلَ عَنْ اعْتِقَادِ وَتَمَيُّزِ ثُمَّ مِنْ عَرَفَ الْقَبِيحَ ثُمَّ مِنْ اعْتَقَدَهُ  
حَسَنًا وَهُوَ أَصْعَبُ، وَالطَّارِقُ عِنْدَ فَقْدِ الْكَمَالِ الْفَطْرِيِّ كَمَا لِلْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ  
السَّلَامُ وَالْجَذْبَةُ

لايميل الى احد الجانبين فيكون قلبه متعلقا بالجانب الذى مال اليه ، فكذا لاينفك  
عن عذاب ما واجتياز عن النار وان كان مثل البرق قال تعالى (وان منكم الاواردها  
كان على ربك حتما مقضيا) ولاجل عسر الاستقامة وجب على كل عبد ان يدعو  
الله فى كل يوم سبع عشرة مرة بقوله : (اهدنا الصراط المستقيم) ومن هنا قال  
عليه السلام « استقيموا ولن تحصوا » أى وان تطيقوا حق الاستقامة وهى الموصوفة  
بنت الاستدامة فينبغى للعبد ان يجتهد ان يصل الى القرب من الاستقامة ان لم يقدر  
على حقيقتها فان ما لا يدرك كله لا يترك كله ، والمقصود بحز الانسان كما يشير اليه قوله  
تعالى ( فلا لما يقض ما أمره) هذا، وقال يحيى بن معاذ : فى سعة الاخلاق كنوز الارزاق  
وعن الحسن من ساء خلقه عذب نفسه . وقال الذناني : التصوف خلق لمن زاد عليك  
فى الخلق زاد عليك فى التصوف . وقال يحيى بن معاذ سوء الخلق سيئة لا ينفع معها كثرة  
الحسنات ، وحسن الخلق حسنة لا يضر معها كثرة السيئات ، ثم قال الحسن : حسن الخلق  
بسط المحيا وبذل التدى وتحمل الاذى . وقال الواسطى : هوان لا يخاصم ولا يخاصم  
من شدة معرفته بالمولى . وقال الحسين بن منصور : هو ان لا يؤثر فيك حياء الخلق بعد  
مطاعتك للحق ( فالأسرع علاجاً ) أى الاهون مداواة ( من غفل عن اعتقاد وتميز )  
من جهة اعتماد كالصبيان والنسوان والبله من الانسان وجماعة الترياق ، ومن هنا ورد  
« اكثر اهل الجنة البله » ( ثم من عرف القبيح ) أى واعتقده سيئا فانه قابل للعلاج فى  
تركه ( ثم من اعتقده ) أى القبيح ( حسنا ) وذلك كالمبتدعة ونحوهم قال تعالى ( أفز ين  
له سوء عمله فراه حسنا فان الله يضل من يشاء ويهدى من يشاء ) ( وهو اصعب )  
لان علاجه باخراجه عن اعتقاده وفيه غاية من التعب ، وفى مثله قيل : من التمهيد  
تهذيب الذيب ( والطريق ) مبتدأ أى طريق تهذيب الاخلاق ( عند فقد الكمال  
الفطرى ) أى الجبلى الذى لا يحتاج الى التكلف الطبيعى ( كما للانبياء عليهم السلام )  
وكذا لبعض الاصفياء والاولياء من اتباعهم الكرام ( والجذبَةُ ) أى وعند فقد

الَالِهِيَّةَ كَمَا لِلَّسَحْرَةِ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ التَّكَلُّفُ فِي اعْتِيَادِ الْأَضْدَادِ بِالتَّدرِيجِ  
وَالْمُجَاهِدَةِ فِيهِ حَتَّى يَعْتَادَ الطَّاعَةَ وَيَلْتَذَّ بِهَا التَّذَاذَ الْمَرِيضَ بِالطَّعَامِ بَعْدَ الْعِلَاجِ  
وَالْمَتَعَلِّمَ بِالْعِلْمِ عَلَى الدَّوَامِ لَا أَحْيَانًا

الْجَذْبَةُ (الَالِهِيَّةُ لِمَا لِلَّسَحْرَةِ) أَيْ سِحْرَةُ فِرْعَوْنَ (وعمر رضى الله عنه) فإنه آمن  
بغثة (التكلف) خبر المبتدأ أى تكلف السالك (في اعتياد الاضداد) أى تعودواضداد  
الاخلاق السيئة (بالتدريج) أى بالتأني في المعالجة (والمجاهدة) بالرفع عطف على  
التكلف ويجوز جره عطفا على التدريج ، أى المبالغة في المعالجة (فيه) أى في الاعتياد  
(حتى يعتاد) السالك (الطاعة) بوصف الدوام (ويلتذ بها) أى بالطاعة (التذاذ  
المريض بالطعام بعد العلاج) أى بعد علاج المريض (والمتعلم) أى والتذاذه (بالعلم  
على الدوام) متعاقب بالتكلف كذا قيل ، والاظهر انه متعلق يلتذ (لاحيانا) أى  
متساوية ، نعم قد تفيد المجاهدة اذا كان في اكثر الاحوال الواردة ، وقد مثل عدم  
افادة بعض الاوقات في الذكر والفكر والطاعات بايقاد النار تحت البرمة فانها لا تنفوق  
ابدا اذا كان الامر مترددا بين الحالات .

هذا وقد توهم عبارة المصنف أن صاحب الجذبة لا يحتاج الى سلوك المجاهدة ، وليس  
كذلك ، فان الجهاد لا بد لجميع العباد ، غاية ما في الباب ان ارباب السلوك على نوعين:  
منهم سالك مجذوب وهو اغلب احوال المريدين ، ومنهم مجذوب سالك وهو قليل  
من بين المرادين ، ويشير الى الطائفتين قوله تعالى: (الله يجتبي اليه من يشاء ويهدي  
اليه من ينيت) واختلفوا في ايهما افضل؟ والجمهور على ان السالك المجذوب اكل .  
هذا والانباء عليهم السلام ايضا في مقام الترقى لا يستغنون عن زيادة المجاهدة  
اكمال المشاهدة فقد قال تعالى (وقل رب زدني علما) وفي دعائه عليه السلام «اللهم  
كما حسنت خلقى فحسن خلقى» أى زد في تحسين خلقى ، والا فكان عليه السلام خالق  
على خلق عظيم ، ثم كان خالقه القرآن وقد قال له تعالى (خذ العفو وأمر بالعرف واعرض  
عن الجاهلين) وفسر العفو بان تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن  
ظلمك . وكان من دعائه عليه السلام «اللهم اهدنى لاحسن الاخلاق لا يهدينى لاحسنها  
الا انت ، واصرف عني سيئها لا يصرف عني سيئها الا انت» رواه مسلم من حديث

فَالْمَقْصُودُ مِنْهُ رُسُوخُ حُبِّهِ تَعَالَى فِي الْقَلْبِ وَقَلْعُ حُبِّ الدُّنْيَا عَنْهُ وَهُوَ بِالِاسْتِفَادَةِ مِنْ شَيْخٍ بَصِيرٍ بِالْعُيُوبِ مُطَّلِعٍ عَلَى الْخَفَايَا وَهُوَ عَزِيزُ الْوُجُودِ

على ( فالْمَقْصُودُ مِنْهُ ) اى من حسن الخلق او من رياضة الخلق ( رُسُوخُ حُبِّهِ تَعَالَى ) اى ثبوته ( فى القلب وقلم حب الدنيا عنه ) اى عن القلب فانهما لا يجتمعان كما يشير اليه قوله تعالى : ( ما جعل الله لرجل من قلبين فى جوفه ) وورد من احب آخرته اضر بدنياه ومن احب دنياه اضر باخرته فاتروا ما يبقى على ما يفتى ، وقد مثل على كرم الله وجهه الدنيا والآخرة بالضرتين اذا ارضيت واحدة اسخطت الاخرى ، وبكفتى الميزان اذا اثقلت واحدة خفت الاخرى ، وبالمشرق والمغرب فمهما توجهت الى المشرق بعدت عن المغرب وكذا بالعكس ، فكل قلب مال الى حب شىء سوى الله تعالى فلا يتفك عن مرضى بقدر ميله الا اذا احب الشىء لكونه معيناله على حب الله ودينه ، قال تعالى ( فى قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا ) قال على رضى الله عنه : الايمان يدو لمعة فى القلب بيضاء وكلما ازداد الايمان ازداد ذلك الياض ، فاذا استكمل العبد الايمان ابيض القلب كله ، وان النفاق ليبدو فى القلب نكتة سوداء ، فكما ازداد النفاق ازداد ذلك السواد ، فاذا استكمل النفاق اسود القلب كله ، وفيه تنبيه على ان الخلق الحسن من نتيجة الايمان والعرفان ، والسئى من ثمرة النفاق والكفران .

ثم أعلم أن اصل الاشياء وموجدها ومخترعها الذى جعلها اشياء هو الله تعالى ، فلو عرف كل شىء ولم يعرف الله سبحانه فكانه لم يعرف شيئا ، وعلامة المعرفة المحبة ، فمن عرف الله احبه ومن احبه لا يؤثر عليه الدنيا ولا غيرها من المحبوبات ، كما قال تعالى ( قل ان كان آباؤكم وابناؤكم ) الى قوله ( احب اليكم من الله ورسوله ) الآية ، فمن كان عنده شىء احب اليه من الله ورسوله فقلبه مريض ، كما أن كل معدة صار الطين احب اليها من الخبز والماء وسقطت شهوتها عن الخبز والماء ففى مريضة محتاجة الى الدواء ( وهو ) اى الطريق الذى يتعرف به الانسان عيوب نفسه او التكلف باعتبار الاضداد انما يحصل بخمسة اشياء ( بالاستفادة من شيخ ) اى ولو شاب تائب من الذنوب ( بصير بالعبوب ) اى الظاهرة والباطنة ( مطلع على الخفايا ) من احوال المرید كالعجب والرياء ( وهو عزيز الوجود ) فى ميدان الشهود . كما يشير اليه قوله تعالى ( الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم ) وقوله ( وقليل من عبادى الشكور ) وورد

أَوْ صَدِيقٍ بِنَبِّهِ عَلَيْهَا كَمَا رَوَى عَنِ السَّلَفِ أَوْ عَدُوٍّ فَعَيْنُ السُّخْطِ تَبْدِيهَا أَوْ مَخَالِطَةَ النَّاسِ وَتَرِكَ مَا زَاىَ مَذْمُومًا.

والناس كابل مائة لا تجد فيها راحلة » واخبر تعلقه ، وقال الشاعر هـ

أتمنى على الزمان محالا أن ترى مقلتاى طلعة حر

والمراد بالحر من لا يستعبده هواه ولا تسترقه دنياه ، فالاطباء هم العلماء ، وقد استولى المرض عليهم وغلب حب الدنيا لديهم ، فلا يفيد السالك التردد اليهم ، بل المدرس هذا العلم وهو معرفة احوال القلوب الخفية وانكر وجودها بالكلمية ، واقبل الخلق على اعمال ظاهرها عبادات وباطنها مراياة وعادات. نعم كان يكثر وجودهم في الصحابة واكابر التابعين وبعض المتأخرين كالسرى والجنيد والشبلي رضى الله عنهم اجمعين وقد قال الشبلي للحصيري: أن كان يخطر بقلبك من الجمعة الى الجمعة التي تأتى شىء غير الله عز وجل فحرام عليك أن تأتيني (او صديق) أى صاحب صديق (بنه) صديقه (عليها) أى على عيوبه (كما روى عن السلف) ومنهم عمر رضى الله عنه حيث قال: رحم الله من أهدى إلى يعبوى. وكان يسأل سلمان عن عيوبه كلما قدم عليه ، وقال: ما الذى بلغك عنى مما كرهته؟ فاستغنى ، والح عليه فقال: سمعتك جعت بين ادامين على مائدة، وأن لك حلتين: حلة بالنهار وحلة بالليل، فقال هل بلغك غير هذا؟ فقال: اما هذا أن فقدت كفتيهما. وكان يسأل حذيفة ويقول: أنت صاحب مر رسول الله فى المنافقين فهل ترى على شيتا من آثار النفاق؟ وقد قال تعالى: (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) قال بعضهم كن مع الله ، فان لم تطق فكن مع من يكون مع الله وهذا ايضا عزيز فيقل فى الاصدقاء من يترك المداينة فيخير بالعيوب ويترك الحسد فلا يزيد على قدر الواجب ، ولذا كان داود الطائى قد اعزل عن الناس فليل له لم لا تخالط الناس؟ فقال: ما اصنع باقوام يخفون عنى عيوبى ، فكان شهوة ذوى الدين من السلف المجتهدين أن يتنبهوا على عيوبهم تنبيه غيرهم ، وقد آل الامر الى امثالنا ، أن ابغض الخلق اليانا من ينصحننا ويعرفنا بعيوب احوالنا ، ويشبه أن يكون هذا من قساوة القلب التي ثمرتها كثرة العصيان ، واصل ذلك كله ضعف الايمان (او عدو) حاذق عاقل (فعين السخط) بفثحتين وبضم فسكون أى عدم الرضاء (تبديها) أى تظهر العيوب وتكشف الذنوب كما تقدم فى قول الشاعر هـ

فعين الرضا عن كل عيب كائلة ولكن عين السخط تبدى المساويا

فلعل انتفاع الانسان بعدو مشااحن يذكره عيوب نفسه اكثر من انتفاعه بصديق مداهن يثنى عليه ويمدحه ويخفى عنه عيوبه (او مخالطة الناس) اما ما وما وما (وترك ما زاي مذموما

أَوِ الْكِتَابِ وَالسَّنةِ وَهُوَ الْإِنْفَعُ، وَالْأَصْلُ تَرْكُ التَّمَتُّعِ بِمَا لَا يَنْتَالُ فِي الْقَبْرِ إِلَّا بِقَدْرِ  
الضَّرُورَةِ لئَلَّا يَحْصَلَ الْإِنْسُ بِالدُّنْيَا الْمُؤَدَّى إِلَى جُحِبْهَا فَهُوَ رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ هـ

لثلاث يكون مذموما ، وما يراه محمودا يطالب نفسه به ليصير مسعودا فان المؤمن مرآة  
المؤمن فيرى من عيوب غيره عيوب نفسه فلو ترك الناس ظلمهم ما يكرهونه من غيرهم لاستغنوا  
عن ودب لانفسهم ، وقيل ليسى عليه السلام من ادبك ؟ فقال : ما دبنى احد رأيت جهل  
الجاهل لجانبته ﴿ او الكتاب والسنة ﴾ اى العمل بهما ﴿ وهو ﴾ اى الاعتصام بهما ﴿ الانفع ﴾  
بل هو النافع ، ويؤيده قوله تعالى : ﴿ والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبيلا ﴾ وحديثه من  
عمل بما أعلم ورثه الله علم ما لا يعلم ﴿ والاصل ﴾ في تهذيب الاخلاق اوفى رسوخ حبه  
سبحانه ﴿ ترك التمتع بما لا يتال ﴾ اى لا تحصل منفعة ﴿ في القبر ﴾ الذى هو البرزخ بين  
الدنيا والاخرى ، فيذبحى ان لا يتمتع ﴿ الا بقدر الضرورة ﴾ في معيشة الدنيا من اللقمة  
والخرقة ونحوهما ، ويتمتع ترك التمتع بالذات والشهوات من غير الضرورات ، فقد قال  
وهب بن منبه : ما يزيد على الخبز . فهو شهوة ، وقال يزيد الرقاسى : السلام على الماء البارد  
مادمت في الدنيا لعل لا احرمه في الاخرى وقال السرى : منذ اربعين سنة : تطالبنى  
نفسى ان اغمس جزرة فى دبس فاطعتها ﴿ لثلاث يحصل الانس بالدنيا المؤدى الى  
حبها ﴾ والى نسيان الاخرى ، وذلك انه اذا تمتع بشئ منه انس به وألفه ، واذا مات تمنى  
الرجوع الى الدنيا بسببه ، ولا يتمنى الرجوع الى الدنيا الا لمن لاحظ له فى الاخرى  
﴿ فهو ﴾ اى حب الدنيا ﴿ راس كل خطيئة ﴾ كما رواه البيهقى عن الحسن البصرى  
مرسلا ، وقال تعالى ﴿ اولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى ﴾ قيل نزع عنهم محبة شهوات  
الدنيا . وقال عليه السلام : « المؤمن بين خمس شدائد : مؤمن يحسده ، ومنافق  
يغضه ، كافر يقتله ، وشيطان يضله ، ونفس تنازعه » رواه ابو بكر بن لال من حديث  
انس ، وقال عليه السلام لقوم قدوه من الجهاد « مرحبا بكم قدمتم من الجهاد الاصفر  
الى الجهاد الاكبر ، فقالوا وما الجهاد الاكبر يا رسول الله ؟ قال جهاد النفس ، رواه  
البيهقى فى الزهد ، والترمذى فى اثناء حديث وصححه وابن ماجه من حديث فضالة بن عبيد  
« المجاهد من جاهد نفسه » وقال سفيان الثورى ، ما عالجت شيئا اشد على من نفسى مرة  
ومرة على . وكان ابو العباس الموصلى يقول يا نفس لافى الدنيا مع ابناء الماوك تتنعمين ، ولا  
فى الآخرة مع طلب العباد تتجهدين فان بك بين الجنة والنار تحبين الا يا نفس ما تستحين ،



وقال يحيى بن معاذ الرازي جاهد النفس باسيف الرياضة ، والرياضة على اربعة اوجه . القوة من الطعام ، والغمض من المنام ، والحاجة من الكلام ، واحتمال الاذى من الانام . فيقول من قلة الطعام موت الشهوات ، ومن قلة المنام صفوة الارادات ، ومن قلة الكلام السلامة من الآفات ، ومن احتمال الاذى البلوغ الى الدرجات . وليس على العبد اشد من الحلم عند الجفاء . والصبر على الاذى ، فاذا تحركت من النفس ارادة الشهوات والآنام وهاجت منها حلاوة فضول الكلام جردت عليها سيف قلة الطعام من غمد التمجيد وقلة المنام ، وضربتها بايدي الخمول وقلة الكلام حتى ينقطع من الظلم والانتقام فتأمن بوائقها في سائر الأيام وتضيئها من ظلمة شهواتها فتتجو من غرائل آفاتها ، فتصير عند ذلك روحانية لطيفة ، ونورانية حقيقة ، فتجول في ميدان الخيرات وتسير في مسلك الطاعات والمبرات ، كالفارس الفار في الميدان والمملك المنتزه في البستان . وقال ايضا اعداء الانسان ثلاثة : ديناه . وشيطانه ، ونفسه ، فاحترس من الدنيا بالزهد في نعمتها ، ومن الشيطان بمخالفته ، ومن النفس بترك شهواتها . وقال جعفر بن حميد اجتمع العلماء والحكماء ان النعيم لا يدرك الا بترك النعيم ، وقال ابو يحيى الوراق : من ارضى الجوارح بالشهوات فقد غرس في قلبه شجرة الندامات . وقال وهب بن الورد : من اراد شهوات الدنيا فليتها للذل في العقبى . وقال الجنيد : ارق ليلة فعمت الى وردى فلم اجد الحلاوة التي كنت اجدتها ، فاردت ان انام فلم اقدر فعمدت فلم اطق القعود ، فخرجت فاذا رجل ملتف في عباءة مطروح على الطريق فلما احس بي قال يا أبا القاسم الى الساعة . فقلت ياسيدي من غير موعد . قال بلى سألت الله يحرك القلوب ان يحرك الى قلبك ، قلت قد فعل فما حاجتك ؟ قال متى بصير داء النفس دواءها ؟ فقلت اذا خالفت النفس هواها صار داءها دواءها . فاقبل على نفسه فقال اسمعني قد اجبتك بهذا سبع مرات فايبت ان تسمعيه الا من الجنيد . قال فانصرف وما عرفته ، وكان مالك بن دينار يطوف في السوق فاذا رأى الشيء يشتهي قال لنفسه : اصبري فوالله ما امنعك الا من كرامتك على . وقال ابراهيم الخواص : كنت في جبل لكأم فرأيت رمانا فاشتيمته فاخذت منه واحدة فشققتها فوجدتها حامضة فضيت وتركت الرمان فرأيت رجلا مطروحا قد اجتمع عليه الزناير ، فقلت السلام عليك فقال وعليك السلام يا ابراهيم ، فقلت كيف عرفتي ؟ قال من عرف الله لا يخفى عليه شيء ، فقلت له ارى لك حالا مع الله فلو سألته ان يحميك من هذه الزناير ؟ قال : وارى لك حالا مع الله فلو سألته ان يحميك من شهوة الرمان فان لدغ شهوة الرمان يجد الانسان اله

في الآخرة، ولدغ الزناير يجد الانسان ألمه في الدنيا . فان قيل التمتع بالمباح مباح فكيف يكون سبب البعد من الله ؟ فيقال هذا خيال ضعيف ، او المباح الخارج عن الحاجة من الدنيا « وحب الدنيا رأس كل خطيئة » كما ورد وكذا يؤيده حديث « اشبعكم في الدنيا اجوعكم في العقبى » وللطبراني في الكبير وابي نعيم في الحلية من حديث ابن عباس « ان اهل الجوع في الدنيا هم اهل الشبع في الآخرة » وللدبلي من حديث أبي هريرة مرفوعا « نور الحكمة الجوع ، والتباعد من الله عز وجل الشبع » ولاحد والحالم واليهي باسناد جيد انه عليه السلام نظر الى رجل سمين البطن فاورما الى بطنه باصبعه وقال : « لو كان هذا في غير هذا لكان خيرا لك ، ولليهي في الشعب من حديث عائشة انه عليه السلام قال لها « اياك والاسراف فان اظنين في يوم من السرف » ولابي الشيخ عن ابن عمر مرفوعا « ايما امرىء اشتهى شهوة فرد شهوته وآثر بها على نفسه غفر الله له » ثم اعلم أن الدنيا حلالها حساب وحرامها عقاب ومتشابهها عقاب ، وورد « من نوقش في الحساب عذب » كما في الصحيحين ، فعند الصباح يحمد القوم السرى : فترك الشهوة يثقل على المرید في البداية ، ثم يتنعم في النهاية . ونظيره الطفل في الطعام عند الرعاية . وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن علامة المؤمن والمنافق فقال « ان المؤمن همته في الصلاة والصيام والعبادة ، والمنافق همته في الطعام والشراب كالبهيمة » وقال حاتم الاصبم : المؤمن مشغول بالفكر والعبر ، والمنافق مشغول بالحرص والامل . والمؤمن آيس من كل احد الا من الله ، والمنافق راج كل احد الا الله . والمؤمن آمن من كل احد الا من الله ، والمنافق خائف من كل احد الا من الله ، والمؤمن يقدم ماله دون دينه ، والمنافق يقدم دينه دون ماله ، والمؤمن يحسن ويكي والمنافق يسيء ويضحك : والمؤمن يحب الوحدة والخلو ، والمنافق يحب الخلطة والجلوة . والمؤمن يزرع ويخشى الفساد ، والمنافق يقلع ويرجو الحصاد . والمؤمن يأمر وينهى للسياسة ، والمنافق يأمر وينهى للرياسة . وأولى ما يمتحن به حسن الخلق الصبر على الاذى واحتمال البلوى . ومن شكى من سوء خاق غيره دل ذلك على سوء خلقه لان حسن الخلق احتمال اذى الخلق . وقال عيسى عليه السلام : جوعوا بطونكم لعل قلوبكم ترى ربكم : وقال سهل : ما صار الابدال ابدا الا بالاربع خصال : اخصاص البطون والسهر والصمت والاعتزال عن الناس . وقد قيل في صفة الابدال : أن اكلهم فاقة ، ونومهم غلبة ، وبلاهم ضرورة .

(البَابُ السَّادِسُ عَشَرَ فِي التَّوْبَةِ وَالْمُرَابَّطَةِ وَالتَّقْوَى)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ التَّوْبَةُ تَنْزِيهِ الْقَلْبِ عَنِ الذَّنْبِ، وَقِيلَ الرُّجُوعُ  
مِنَ الْبُعْدِ إِلَى الْقُرْبِ وَهِيَ وَاجِبَةٌ لَوُرُودِ قَوْلِهِ تَعَالَى (تُوبُوا إِلَى اللَّهِ) وَدَلَالَةِ الْإِجْمَاعِ

(الباب السادس عشر في التوبة والمرابطة والتقوى)

قد ورد « التوبة ندم » رواه ابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه من حديث ابن مسعود . وقال تعالى ( يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون ) ومعنى التوبة ندم أى معظم اركان التوبة الندامة كما ورد « الحج عرفة » والافن اركانها ترك المعصية مباشرة ، والعزم على ان لا يعود اليها ابدا ، والتدارك لما امكنه من حقوق الله وحقوق العباد .

( بسم الله الرحمن الرحيم ) المستعان به في امر الدنيا والاخرى ( التوبة ) في اللغة الرجعة ، وفي الشرع الرجوع من المعصية الى الطاعة ومن الغفلة الى الحضرة ، وقال بعضهم هي ( تنزيه القلب عن الذنب ) أى عن اختياره ( وقيل الرجوع من البعد ) أى من كل ما يبعد العبد عن المولى ( الى القرب ) أى الى قرب الرب في الدنيا والاخرى فيختص بتحصيل كل فضيلة جليلة تقربه الى الله ، وبالرجوع عن كل خصلة رذيلة تبعده عن الله في دنياه وآخرته ، فيعم الذنوب الظاهرة والعيوب الباطنة والاخلاق الذميمة والغفلة عن الاذكار الكريمة ، وقيل في حد التوبة : ذوبان الحشا لما سبق من الخطاء . وقيل هو نار في القلب تلهب وصدع في الكبد لا ينشعب . وقيل هو خلع لباس الجفاء ونشر بساط الوفاء . وقال سهل : التوبة تبديل الحركات المذمومة بالحركات المحمودة فكأنه اخذ من قوله تعالى (الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا فارللك بيدل الله سيئاتهم حسنات ) على ما ذهب اليه بعض المفسرين . ومن معانيها ترك المعاصي في الحال والعزم على تركها في الاستقبال ، وتدارك ما سبق من التقصير في ماضى الاحوال ( وهى ) أى التوبة ( واجبة ) أى فريضة لازمة لكل من المكلفين ( لورود قوله تعالى توبوا الى الله ) أى (جميعا اليها المؤمنون لعلكم تفلحون) وفي نسخة (توبة نصوحا ) أى خالصة لله من دون رياء وسمعة واغراض فاسدة ، والامر في الآيتين للوجوب بناء على اصله ( ودلالة الاجماع ) المنعقد من الامة على ان

وَالْعَقْلُ فَالْوَجِبُ مَا تَعَاقَى بِفَعْلِهِ السَّعَادَةُ وَبِتَرْكِ الشَّقَاوَةِ، وَهُوَ مُتَحَقِّقٌ فِيهَا  
وَجَدُواَهَا حَبَّةُ تَعَالَى إِيَّاهُ فُورْدَانُ اللَّهُ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ، التَّائِبُ حَيْبُ اللَّهِ وَالتَّوْفِيقُ

التوبة من المعصية فريضة (والعقل) أى ودلالة العقل (فالواجب) من طريق العقل مع قطع النظر عن ورود النقل (ما تعاقى بفعله السعادة) العظمى (وبتركه الشقاوة) الكبرى، اذ بها الوصول الى سعادة الابد من قرب المولى والنجاة من الهلاك السرمدى الذى هو الحجاب عن اللقاء فى العقبى (وهو) أى التعلق بهما (متحقق فيها) أى ثابت فى التوبة بلا خلاف عند العقلاء (وجدواها) أى فائدة التوبة ومنفعتا وثمرتها وتيجنتها اربعة اشياء (حبه تعالى إياه، فورد) فى التزويل (ان الله يحب التوابين) وفى الحديث (التائب حبيب الله) رواه ابن أبى الدنيا. وابو الشيخ من حديث انس بلفظ « أن الله يحب الشاب التائب » ولعبد الله بن احدى زوائد المسند من حديث على « ان الله يحب العبد المؤمن المفتح التواب » ولاحده والطبرانى من حديث عقية بن عامر « يعجب ربك من الشاب ليست له صبرة » ولابن ماجه من حديث ابن مسعود « التائب من الذنب كمن لا ذنب له » وللشيخين من حديث ابن مسعود وانس « لله افرح بتوبة عبده المؤمن من رجل نزل فى ارض دوية . مهلكه فقد راحلته عليه طعامه وشرابه فوضع رأسه فنام نومة فاستيقظ وقد ذهبت راحلته فطلبها حتى اذا اشتد عليه الحر والعطش او ماشاء الله قال ارجع الى مكاني الذى كنت فيه فانام حتى اموت فوضع رأسه على ساعده ليوت فاستيقظ فاذا راحلته عنده عليها زاده وشرابه قال الله اشد فرحا بتوبة العبد المؤمن من هذا براحلته » زاد مسلم فى حديث انس « ثم قال من شدة الفرح : اللهم انت عبدى وانا ربك » أخطأ من شدة الفرح . هذا وأيضا من علامات حب العبد لله ان يتوب عما يشغله عن مولاه ويطيعه فيما يأمره وينهاه كما قال عبد الله بن المبارك .

تعصى الاله وانت تظهر حبه . هذا لعمري فى الفعال شنيع

لو كان حبك صادقا لاطعته ان المحب لمن يحب مطيع

ويشير اليه قوله تعالى ( قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحبكم الله ) ويفيد أيضا الملازمة بين المحبين كما يومى اليه قوله تعالى ( يحبهم ويحبونه ) ولولا محبته السابقة لما وجدت محبتنا اللاحقة ( والتوفيق ) أى جعله تعالى اسبابا موافقة

عَلَى الطَّاعَةِ فَقِيدُ الذُّنُوبِ يَمْنَعُ عَنْهَا وَلَئِنْ الْأَصْرَارَ يُقْسَى الْقَلْبَ وَيَجْرُ إِلَى  
الشَّقَاوَةِ الْكُبْرَى وَلَئِنْ الْمُتَلَطِّحَ بِالنَّجَاسَةِ لَا يُقَرِّبُ فُورَدَ إِذَا كَذَبَ الْعَبْدُ تَنَحَّى  
الْمَلَكَانَ عَنْ تَنْ مَآيَخُجٍ مِنْ فِيهِ وَحَلَاوَتَهَا فَالْمَصْرُ لَا يَجِدُهَا وَقَبُولُهَا فَرَبُّ الدِّينِ  
لَا يَقْبَلُ هَدِيَّةَ الْمُدْبُونِ الْمَاطِلِ

للاعادة (على الطاعة) في كل وقت وساعة (فقيد الذنوب) التي بمنزلة القيود  
والاغلال من العيوب (يمنع عنها) أى عن الطاعة وتوفيقها (ولان الاصرار)  
أى الإقامة على المذاصى من غير تحال التوبة بالرجوع الى الرب (يقسى القلب) أى  
يسوده ويشده (ويجر الى الشقاوة الكبرى) فان المعصية بريد الكفر وقد قال تعالى  
(والذين اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر  
الذنوب الا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون) (ولان المتلطح بالنجاسة) أى  
المتلوث بنجاسة المعصية (لا يقرب) الى بساط الرب بل يبعد ويحجب (فورداذا كذب  
العبد) وهو من اهون اسباب البعد (تنحى الملكان) أى يبعد اللذان معه من الكرام  
الكاتبين من عنده لكمال نزاهتهما وجمال طهارتهما (عن تَنْ مَآيَخُجٍ مِنْ فِيهِ)  
أى من فيه وهو الكذب والحديث رواه الترمذى وحسنه ، وابو نعيم فى الحلية من حديث  
ابن عمر ولفظه «اذا كذب العبد كذبة تباعد عنه الملك ميلان تَنْ مَآجَاءِ به» (وحلاوتها)  
أى لذة الطاعة التى لو لم يكن للمطيع جزاء لعملة الام يجده من حلاوة الطاعة وروح  
الانس بمناجاة ربه لكان ذلك كافيا ، فكيف بما ينضاف اليه من نعيم الآخرة لما  
يشير اليه قوله تعالى (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون  
افن كان مؤمنا كن فاسقا لا يستترون) الآية ، وفى الخبر القدسي «أعددت لعبادى  
الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر» وتقسيم هذه اللذة  
لا يكون فى ابتداء التوبة بل التوبة فى اولها مرة كقطع الطعام الصبي ثم تصير حلوة بعد ما صبر  
على مرارة العادة مدة مديدة ومعالجة شديدة والنفس قابلة ما عودتها تعود  
(فالمصر لا يجدها) أى تلك اللذة اذ من لم يذق لم يعرف ان ترك اللذة الثانية هى اللذة  
الباقية (وقبولها) أى قبول الطاعة قال تعالى (انما يتقبل الله من المتقين) (فرب  
الدين لا يقبل هدية المدبون الماطل) الممتنع من اداء الدين فن الفضول تضييع الاصول

وَلَاِنَّ الْعُصْبَ يُنَافِي الْقَبُولَ وَهِيَ وَاجِبَةٌ عَلَى الْكُلِّ فِي كُلِّ حَالٍ لِعُمُومِ  
الْأَدَلَّةِ وَعَلَى الْفَوْرِ لَوْجُوبِ الْإِتِّهَاءِ عَنِ الْمَعَاصِي كَذَلِكَ وَحَرْمَةِ التَّسْوِيفِ

(ولان الغضب) المترتب على معصية بالعقاب الصادر عن تجلي صفة الجلال (ينافي  
القبول) اى قبول طاعته المترتب عليه بالثواب الوارد عن تجلي نعمت الجمال (وهى)  
اى التوبة (واجبة على الكل) من الانبياء والاولياء فلا تظن ان التوبة اختصت بآدم  
عليه السلام حيث قال تعالى : (وتصى آدم ربه فغوى ثم اجتنبه ربه فتاب عليه وهدى)  
بل هو حكم ازلى مكتوب على جنس البشر لا يمكن فرض خلافه مالم تبدل السنة  
الالهية التى لا مطمع فى تبديلها . فالرجوع فى حق كل انسان يكون ضروريا نيا كان  
او غيبا وليا او غويا . قال ابو تمام :

فلا تحسبن هذا لها الغدر وحدها سحجة نفس كل غانية هند

ويشير اليه حديثه كلكم خطاؤون وخير الخطائين التوابون، كما رواه احمد فى غيره  
عن انس (فى كل حال) اى على الدوام (لعوم الأدلة) كقوله تعالى : (وتوبوا  
الى الله جميعا) وذلك لان كل بشر لا يخلو عن معصية بجوارحه اذ لم يخل عنه  
الانبياء والاخبار كما ورد فى القرآن والاخبار من خطاياهم وتوبتهم وبكائهم، فان خلا  
احد فى بعض الاحوال عن معصية الجوارح فلا يخلو عن الهم بالذنوب فى القلب ،  
فان خلا عن الهم فلا يخلو عن وسواس الشيطان بايراد الخواطر المنفرقة المذهلة  
عن ذكر الله ، فان خلا عنه فلا يخلو عن غفلة وقصور فى العلم بالله وبصفاته وافعاله،  
وكل ذلك نقص وله اسباب، وترك اسبابه بالتشاغل باضدادها رجوع عن الطريق  
الى ضده ، وانما يتفاوتون فى مقادير النقصان لافى اصله (وعلى الفور) واجبة  
من غير تراخ ومهلة (لوجوب الانتهاء) اى الامتناع (عن المعاصي كذلك)  
اى على الفور من غير التراخي (وحرمة التسويف) اى وحرمة تأخير التوبة  
(فورد) فى التنزيل (وليست التوبة الآية) (اى) للذين يعملون السيئات حتى اذا  
حضر احدهم الموت قال انى تبت الآث (اكثر صياح اهل النار من  
التسويف) لـ اذا فى الاحياء، وقال مخرجه : لم اجد له اصلا، وقال لقمان  
لابنه يا بنى لا تؤخر التوبة فان الموت يأتى بغتة ، فكل ايمان لم يثبت فى اليقين اصله  
ولم ينتشر فى الاعمال فرعه لم يثبت على عواصف الاحوال عند ظهور ناصية ملك

فَوَرَدَ (وَلَيْسَتْ التَّوْبَةُ) الْآيَةَ أَكْثَرُ صِيَاحِ أَهْلِ النَّارِ مِنَ التَّسْوِيفِ وَهِيَ مَقْبُولَةٌ  
فَوَرَدَ (وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ) الْآيَةَ

الموت وسائر الاهوال ، وخيف عليه سوء الخاتمة ، الا ما سقى بماء الطاعات على  
توالي الايام والساعات . وأما قول العاصي للمطيع : أنى . ومن كانك . ومن ، فهو كقول  
شجرة القرع لشجرة الصنوبر أنى شجرة وأنت شجرة . وما احسن جواب الصنوبر اذ  
قالت ستعرفين اغترارك بشمول الاسم اذا عصفت رياح الخريف ، فعند ذلك تنقطع  
اصولك وتتناثر اوراقك وينكشف غرورك بالمشاركة فى اسم الشجر مع الغفلة عن  
اسباب نبات الاشجار \*

سوف ترى اذا انجلى الغبار افرس تحتك أم حمار

وهذا أمر يظهر عند الخاتمة نسأل الله العافية؛ ولقد صدق ابو سليمان الداراني فى قوله :  
لولم يلك العاقل فيما بقى من عمره الاعلى فوت ماضى منه فى غير طاعة الله وأمره لكان  
خائفا أن يحزنه ذلك الى الممات ، فكيف من يستقبل ما بقى من عمره بمثل ماضى من  
جمله فيما سبق من الحياة ، وقال بعض العارفين : أن ملك الموت اذا ظهر للعبد اعلم انه  
قد بقى من عمره ساعة وانك لا تستأخر عنها طريقة عين ، فيدو للعبد من الاسف  
والحسرة ما لو كانت له الدنيا بخذا فيرها يخرج منها على أن يضم الى تلك الساعة ساعة  
اخرى ليستعد فيها ويتدارك تفریطه فلا يجد اليه سبيلا . وهو اول ما يظهر من معانى  
قوله تعالى (وحيل بينهم وبين ما يشتمون) واليه الاشارة بقوله سبحانه ( وأنفقوا مما رزقناكم  
من قبل ان يأتى احدكم الموت فيقول رب لولا اآخرتنى الى أجل قريب فاصدقوا ) ان  
من الصالحين ولن يؤخر الله نفسا اذا جاء اجلها ) أى ولا تنسا . هذا وما مثال المسوف  
الامثال من احتاج الى قلع شجرة فرأها قوية لا تنقلع الا بمشقة شديدة جليلة ، فقال  
اؤخرها سنة ثم اعود اليها ، وهو يعلم ان الشجرة كلما بقيت ازداد رسوخها ، وهو  
كلما طال عمره ازداد ضعفه ، فلا حماة فى الدنيا أعظم من حماقته اذ يحجز مع قوته عن  
مقاومة ضعيف ، فاخذ ينظر الغلبة عليه اذا ضعف هو فى نفسه وقوى الضعيف ( وهى )  
أى التوبة اذا استجمعت شرائطها ( مقبولة ) لاحتالة ( فورد ) فى التزويل ( وهو  
الذى يقبل التوبة الآية ) أى ( عن عباده ) فوعده حق رقبته صدق لا يجوز خلفه ولا

(قَابِلُ التَّوْبِ) «إِنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ يَدَهُ بِالتَّوْبَةِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا» وَأَيْضًا

يتصور تبدله (قَابِلُ التَّوْبِ) فهو من صفاته كقوله ( غافر الذنب ) ( ان الله يبسط يده بالتوبة حتى تطلع الشمس من مغربها ) وفي الاحياء « ان الله عز وجل يبسط يده بالتوبة لمسى الليل الى النهار ولمسى النهار الى الليل حتى تطلع الشمس من مغربها » قال عجزه رواه مسلم من حديث أبي موسى بلفظ « يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار » الحديث وفي رواية الطبراني « لمسى الليل ان يتوب بالنهار » وبسط اليد كناية عن طلب التوبة ومبالغة في قبولها اذ الطالب ابلغ من القابل ، فرب قابل ليس بطالب ولا طالب الا وهو قابل ، ولا بن ماجه من حديث ابي هريرة « لو اخطأتم الخطايا حتى تبلغ السماء ثم نسئتم لتاب الله عليكم » اي قبل توبتكم اورجع عليكم بالرحمة والمغفرة ولا بن المبارك في الزهد عن الحسن مرسل « ان العبد ليذنب الذنب فيدخل به الجنة قيل كيف ذلك يا رسول الله قال يكون نصب عينيه ثابما منه فاراحتى يدخل الجنة » ولا بن نعيم في الحلية من حديث ابي هريرة « ان العبد ليذنب الذنب فاذا ذكره احزنه فاذا نظر الله اليه انه احزنه غفر له » الحديث ولا احمد وابن يعلى والحاكم وصححه من حديث ابي سعيد « ان الشيطان قال وعزتك يا رب لا ازال اغوى عبادك مادامت ارواحهم في اجسادهم فقال وعزتي وجلالى لا ازال اغفر لهم ما استغفروني » وقال سعيد بن المسيب نزل قوله تعالى : ( انه كان للاروين غفورا ) في الرجل يذنب ثم يتوب ثم يذنب ثم يتوب ، وقال طاق بن حبيب ان حقوق الله اعظم من ان يقوم بها العبد ولكن اصبحوا تائبين وامسوا تائبين ، ويروى ان نبيا من انبياء بني اسرائيل اذنب ذنبا فاوحى الله اليه وعزتي وجلالى لئن عدت لا عذبتك ، فقال يا رب أنت أنت وانا انا ، وعزتك لئن لم تعصمني لا عودن ، فعصمه الله . وقال بعضهم : ان العبد ليذنب الذنب فلا يزال نادما تائبا حتى يدخل الجنة فيقول ابليس باليتي لم اوقعه في الذنب ، يعني لا هلكه بالعجب . ويروى انه كان في بني اسرائيل شاب عبد الله عشرين سنة ثم عصاه عشرين سنة ثم نظر في المراة فرأى الشيب في لحيته فساءه ذلك ، ثم قال : الهى اطعتك عشرين سنة ثم عصيتك عشرين سنة فان رجعت اليك اتقبلني ؟ فسمع قائلا يقول ولا يرى الشخص : احببتنا ، فاحبينك ، وتركنا فتركناك ، وعصيتنا فامهلتنا فان رجعت الينا قبلناك ، وقد قال تعالى : ( وان عدتم عدنا ) وورد « ما اصر من استغفر وان عاد في اليوم سبعين مرة » ( وايضا ) اي وفي العقل ايضا دلالة على ان التوبة مقبولة لا محالة



تَزُولُ ظِلْمَةُ الذَّنْبِ عِنْدَ سَطْوِ نُورِ التَّوْبَةِ وَالْأَلَدَنْسِ بِالصَّابُونِ وَالصَّدَاءِ بِالصِّقْلِ  
وَأَمَّا يَشْكُ التَّائِبُ لَشَكِّهِ فِي تَحْقِيقِ الشَّرْطِ وَالْأَرْكَانِ فَهِيَ دَقِيقَةُ شَكِّ شَارِبِ الْمُسْهَلِ

فانها (تزول ظلمة الذنب) وبخارها (عند سطوع نور التوبة) وآثارها (زوال الدنس) أي كزوال الوسخ والدرن من الثوب والبدن (بالصابون) ونحوه من الاشنان (والصداء) أي كزوال صدأ الحديد من المراءق ونحوها (بالصقل) وتوضيحه ان نار الندم تحرق غيرة الذنب، ونور الحسنة يحرق عن وجه القلب ظلمة السيئة وانه لا طاقة لظلام السيئات مع نور الحسنات كما لا طاقة لظلام الليل مع نور النهار، وكما لا طاقة للدورة الوسخ مع بياض الصابون. فكما ان الثوب الوسخ لا يقبله الملك لان يكون لباسه. فالقلب المظلم لا يقبله الله لان يكون في جواره، فكما ان استعمال الثوب في الاعمال الحسنة يوسخ الثوب وغسله بالصابون والماء الحار ينظفه لا محالة، فاستعمال القلب في الشهوات يوسخ القلب، وغسله بماء الدموع وحرقة الندم ينظفه ويظهره بكل قلب زكى طاهر فهو مقبول، كما ان كل ثوب نظيف فهو مقبول. والقبول له حسب القضاء السابق الازلي مبذول.

والحاصل أن من توهم ان التوبة تصح ولا تقبل فهو كمن يتوهم ان الشمس تطلع والظلام لا يقلع، وان الثوب يغسل والوسخ لا يزول نعم اذا غاص الوسخ لطول تراكمه في تجاويف الثوب وظله فلا يقوى الصابون على قلعه من اصله، ومثاله ان تراكم الذنوب حتى تصير طبعاً وريناً على القلب، فثل هذا القلب لا يتوب ولا يرجع الى الرب وربما يقول باللسان قد ثبت من العصيان فيكون ذلك كقول القصار قد غسلت الثوب. هذا وقد ورد ان للقلوب صدأ كصدأ الحديد وجلأؤها الاستغفار، رواه الحكيم الترمذي. وابن عدي عن انس. ثم لما كان المصنف استشعر سؤالاً وهو ان يقال لا ينبغي ان يجوز الشك في القبول لانه يخالف اخبار الله والرسول اجاب بقوله (واما يشك التائب) في قبول توبته وحصول اوبته (لشك في تحقق الشروط) المعتبرة في باب التوبة (والاركان) اللازمة في حصول الاوبة كما سيأتي بيانها في محلهما اللاتق بها، ومجملها الندم والقلع والعزم والتدارك بالجزم (فهي) أي الشروط والاركان (دقيقة) ادراكها فلا يجوزم بكونها حقيقة (شك) أي مثل شك (شارب المسهل) في حصول شروط الاسهال في الدواء باعتبار الوقت والحال،

بِخِلَافِ الْقَصَارِ أَذْشُرُوطُهُ جَلِيَّةٌ وَالذَّنْبُ مَا يَخْلَافُ أَمْرَهُ تَعَالَى مِنْ فَعَلٍ أَوْ تَرَكَ  
وَيَنْقَسِمُ إِلَى حَقِّهِ تَعَالَى وَحَقِّ الْعَبْدِ وَهُوَ أَغْلَظُ فَوَرَدَ أَنَّهُ لَا يَتْرَكَ وَأَيْضًا إِلَى كَبِيرَةٍ  
وَصَغِيرَةٍ وَوَرَدَ فِي الْبَعْضِ أَنَّهُ مِنَ الْكَبَائِرِ

وكيفية خااط الدواء وطبيعته وجوده عقاقره وادويته ، والافلاشك في تأثيره وخاصيته  
( بخلاف القصار اذ شروطه ) من الماء والصايون والدلك ( جليلة ) وليست في  
نظر صاحبه خفية ، ثم اعلم أن التوبة ترك الذنوب ولا يمكن ترك الشيء الا بعد معرفته  
واذا كانت التوبة واجبة فان ما لا يتوصل اليها الا به واجبا فعرفة الذنوب اذا واجبة ،  
ولذا قال المصنف ( والذنوب ما يخالف امره تعالى من فعل ) للطاعات ( او ترك )  
للسيئات ( وينقسم الى حقه تعالى ) وهو اقرب الى العفو كترك الصلاة والصوم  
ونحوهما ( وحق العبد ) أى الى حقه كترك الزكاة وقتل النفس واما لهما ( وهو )  
أى حق العبد ( اغلظ ) أى اشد ، وعن العفو ابعد ( فورد ) في الحديث ( انه )  
أى حق العبد ( لا يترك أى لا يعفى الا أن العبد يرضى ولذا قيل : بحق الكافر اشد  
من حق المسلم واقوى ، وحق الحيوان اشد من الكافر كما لا يخفى ، ولا حمد والحاكم  
وصححه من حديث عائشة ، الدواوين ثلاثة : ديوان يغفر ، وديوان لا يغفر ، وديوان  
لا يترك فالديوان الذى يغفر ذنوب العباد بينهم وبين الله تعالى ، واما الديوان  
الذى لا يغفر فالشرك ، واما الديوان الذى لا يترك فظالم العباد أى لا بد أن يطالب  
بها حتى يتخلص عنها ( وايضا ) ينقسم ( الى ) معصية ( كبيرة وصغيرة ) كما جاء  
في القرآن ( أن تجنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم ) ( وورد في البعض )  
( انه ) أى ذلك البعض ( من الكبائر ) ففي البخارى من حديث عبد الله بن عمرو  
مرفوعا ( الكبائر الاشراك بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس والعين الغموس )  
وفي الصحيحين من حديث أبى هريرة ( اجتنبوا السبع الموبقات ، قالوا يا رسول الله وماهى  
قال الشرك بالله ، والسحر ، وقتل النفس التى حرم الله الا بالحق ، واكل الربا ، واكل مال  
اليتم ، والتولى يوم الزحف ، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات ، ولهما من حديث  
أبى بكرة ( الا انبئكما كبر الكبائر الاشراك بالله وعقوق الوالدين ، وشهادة الزور . وقول  
الزور ) ولهما من حديث ابن مسعود ( سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الذنوب

وَاخْتَلَفَ فِي حَصْرِهَا عَلَى مَا نَهَى مَخْصُوصًا فَالْتَخَصِصُ لِلتَّعْظِيمِ وَمَا أُوْعِدَ عَلَيْهِ  
بِالنَّارِ لِعَظَمِ الْعُقُوبَةِ

اعظم ؟ قال أن تجعل لله ندا وهو خالقك قلت ثم أى ؟ قال أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم مملوك ؛ قلت ثم أى ؟ قال أن تزنى بحليلة جارك ، وللطبراني من حديث سلمة بن قيس « إنما هي أربع لا تشركو بالله شيئا ، ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ، ولا تزنوا ، ولا تسرفوا » وفي الاوسط للطبراني من حديث ابن عباس « الخمر الفواحش والكبر الكبائر » وللبزار من حديث ابن عباس باسناد حسن ، أن رجلا قال ما الكبائر قال الاشراك بالله ، والاياس من روح الله ، والقنوط من رحمة الله ، وللحاكم من حديث عبيد بن عمير عن ابيه « الكبائر تسع » فذكر منها استحلال البيت الحرام . وللطبراني من حديث واثلة ، أن من اكبر الكبائر أن يقول الرجل على : ما لم اقل « وله ايضا من حديثه « أن من اكبر الكبائر ان يتنفي الرجل من ولده ، ولمسلم من حديث جابر « بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة » ولمسلم من حديث عبد الله بن عمرو « من الكبائر شتم الرجل والديه » ولابن داود من حديث سعيد بن زيد « أن من ارى الربا الاستطالة في عرض المسلم بغير حق » وفي الصحيحين من حديث ابن عباس « أنه عليه السلام مر على قبرين فقال انهما لياليعذابان وما يعذبان في كبير وانه لكبير ، اما احدهما فكان يمشي بالنسيمة ، واما الآخر فكان لا يستترى . من بوله » الحديث ، ولاحد في هذه القصة من حديث أبي بكر « اما احدهما فكان يأكل لحوم الناس ، الحديث . ولابن داود . والترمذي من حديث انس « عرضت على ذنوب أمي فلم اردنبا اعظم من سورة من القرآن او آية او أيها رجل ثم نسيها » وللدبلي من الكبائر السببان بالسببة « وقد اختلف الصحابة والتابعون في عدد الكبائر من أربع الى سبع الى تسع الى إحدى عشرة فما فوق ذلك . قال ابن مسعود هي أربع . وقال ابن عمر هي سبع وقال ابن عمرو هي تسع . وكان ابن عباس اذا بلغه قول ابن عمر الكبائر سبع يقول هي الى سبعين اقرب منها الى سبع « واختلف » على اقوال « في حصرها » أى الكبائر « على ما نهى » أى على ذنب ورد عنه نهى نهي « مخصصا فالتخصيص » بالذكر في القرآن « للتعظيم » أى لتعظيم العصيان . وقد قال ابن عباس : كل ما نهى الله عنه فهو كبيرة ، ويشير اليه قوله تعالى ( ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه ) اذا كانت الاضافة بيانية « وما » أى وعلى ذنب « اوعد » أى ورد الوعيد « عليه بالنار لعظم العقوبة »

وَمَا وَجِبَ عَلَيْهِ حَدٌّ فَالْتَّعْجِيلُ لِلتَّغْلِيظِ وَمَا اسْتُصْفِرَ كَمَا أَنَّ الصَّغِيرَةَ مَا اسْتَغْطَمَ  
فُورِدَ «لَا صَغِيرَةَ مَعَ الْأَصْرَارِ وَلَا كَبِيرَةَ مَعَ الْإِسْتِغْفَارِ» وَقِيلَ الْأَصَحُّ أَنَّهُمَا مِثْمَةٌ  
كَلِيلَةُ الْقَدَرِ وَسَاعَةُ الْجُمُعَةِ لِأَنَّهَا مَا لَا يَكْفُرُهُ الصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ فُورِدَ الصَّلَوَاتُ  
الْخَمْسُ يُكْفَرْنَ مَا يَنْبَغُ أَنْ اجْتَنِبَتْ الْكِبَائِرُ.

فَقَدْ قَالَ جَمَاعَةٌ مِنَ الصَّحَابَةِ كُلُّ مَا نُوِّدَ اللَّهُ عَلَيْهِ بِالنَّارِ فَهُوَ مِنَ الْكِبَائِرِ (وَمَا) أَيْ  
وَعَلَى ذَنْبٍ (وَجِبَ عَلَيْهِ حَدٌّ) مِنْ رَجْمٍ وَجُلْدٍ وَقَتْلٍ وَقَطْعٍ (فَالْتَّعْجِيلُ) لِعُقُوبَةٍ  
الْمَذْنُوبِ (لِلتَّغْلِيظِ) فِي حَقِّهِ ذَنْبٍ، فَقَدْ قَالَ بَعْضُ السَّلَفِ: كُلُّ مَا وَجِبَ الْحَدُّ فِي  
الدُّنْيَا فَهُوَ كَبِيرَةٌ (وَمَا) أَيْ وَعَلَى ذَنْبٍ (اسْتُصْفِرَ) أَيْ اسْتَحْقَرَ وَعَدَّ صَغِيرًا  
وَحَقِيرًا (كَمَا أَنَّ الصَّغِيرَةَ مَا اسْتَغْطَمَ) أَيْ عَدَّ عَظِيمًا وَكَبِيرًا (فُورِدَ لَصَغِيرَةٍ مَعَ  
الْأَصْرَارِ وَلَا كَبِيرَةٍ مَعَ الْإِسْتِغْفَارِ) رَوَاهُ الدَّيْلَمِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ بِهِ مَرْفُوعًا وَعَنْ  
أَنَسٍ مَوْقُوفًا. وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَغَيْرِهِ مِنَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ «أَنْتُمْ  
لَتَعْمَلُونَ أَعْمَالًا لَا هِيَ أَذَقُ فِي أَعْيُنِكُمْ مِنَ الشَّعْرِ لَنَا نَعْدَمُهَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْكِبَائِرِ» رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ بَرَكَةَ وَصَحَّحَ. وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ لَمَّا سُئِلَ  
عَنِ الْكِبَائِرِ فَقَالَ: اقْرَأْ مِنْ أَوَّلِ سُورَةِ النِّسَاءِ إِلَى رَأْسِ ثَلَاثِينَ آيَةً مِنْهَا عِنْدَ قَوْلِهِ  
(أَنْ تَجْتَنِبُوا كِبَائِرَ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ نَكْفُرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ) فَكُلُّ مَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ فِي هَذِهِ  
السُّورَةِ إِلَى هُنَا كَبِيرَةٌ. وَقَالَ قَاتِلُونٌ: لَصَغِيرَةٌ، بَلْ كُلُّ مُخَالَفَةٍ لِلَّهِ فَهِيَ كَبِيرَةٌ.  
وَضَعَفَ هَذَا الْقَوْلَ لِقَوْلِهِ تَعَالَى (أَنْ تَجْتَنِبُوا كِبَائِرَ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ) وَقَوْلِهِ (الَّذِينَ  
يَحْتَنِبُونَ كِبَائِرَ الْأَيْمِ وَالْفَوَاحِشِ إِلَّا اللَّمَمَ) أَيْ الصَّغَائِرَ. وَفِي الْحَدِيثِ «إِنْ تَغْفَرَ اللَّهُ لَهُمْ  
فَاغْفِرْ لَهُمْ عَذَابُكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» (وَقِيلَ الْأَصَحُّ أَنَّهَا) أَيْ الْكَبِيرَةُ (مِثْمَةٌ) أَذْرَبًا  
قَصْدُ الشَّرْعِ بِإِبْهَامِهَا كَوْنُ الْعِبَادِ عَلَى وَجَلٍ مِنْهَا (كَلِيلَةُ الْقَدَرِ وَسَاعَةُ الْجُمُعَةِ)  
وَكَذَا الصَّلَاةِ الْوَسْطَى لِعِظَمِ جِدِّ النَّاسِ فِي طَلِبِهَا وَعَدَمِ الْإِكْتِفَاءِ بِهَا عَنْ غَيْرِهَا  
(لِأَنَّهَا) أَيْ وَالِدَلِيلِ عَلَى كَوْنِ الْكَبِيرَةِ مِثْمَةً أَنْ الْمُرَادُ بِهَا (مَا) أَيْ ذَنْبٌ (لَا يَكْفُرُهُ  
الصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ) أَيْ وَنَحْوُهَا مِنَ الْمَكْفُرَاتِ لِلْسَيِّئَاتِ (فُورِدَ) فِي الْحَدِيثِ  
(الصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ يَكْفُرْنَ مَا يَنْبَغُ أَنْ اجْتَنِبَتْ الْكِبَائِرُ) وَلَيْسَ الْمَعْنَى أَنَّ اجْتِنَابَ الْكِبَائِرِ شَرْطُ لَكُونِ الصَّلَوَاتِ  
حِينَئِذٍ (أَنْ اجْتَنِبَتْ الْكِبَائِرُ) وَلَيْسَ الْمَعْنَى أَنَّ اجْتِنَابَ الْكِبَائِرِ شَرْطُ لَكُونِ الصَّلَوَاتِ

أَوْ إِلَّا الْكَبَائِرُ وَهُوَ يَتَعَلَّقُ بِالْآخِرَةِ فَلَا بُهَامُ أَوْلى تَحْذِيرًا عَنِ الْكُلِّ وَلَا تَكْلِيفَ  
فُوجِبَاتُ الْحُدُودِ مَعْلُومَةٌ وَرَدُّ الشَّهَادَةِ

ونحوها تنكفر الصغائر ، بل أن كان عند الصغائر والكبائر فتكفر الصغائر والافتخاف الكبائر ، وأن كان محفو ظامن الكبائر والصغائر فتكون سبيل الرفع الدرجات العالية والزلقات الغالبة ﴿ أو الا الكبائر ﴾ شك من الراوى او اختلاف الروايات فالخير رواية مسلم . وللاحكام من حديث أبى هريرة وصححه الصلاة الى الصلاة كفارة ، ورمضان الى رمضان كفارة إلا من ثلاث : اشارك بالله ، وترك السنة ، ونكث الصفة ، قيل وماترك السنة ؟ قال الخروج من الجماعة ، ونكث الصفة أن يبايع رجلا ثم يخرج عليه بالسيف بقاتله ، ( وهو ) أى حكم الكبيرة أو التكفير وهو الاظهر ( يتعلق بالآخرة فلا بهام اولى ) ﴿ تحذيرا عن الكل ﴾ أى كل المعاصى لئلا يقع أحد فى مخالفة المولى لاحتمال أن يكون كل ذنب أقدم عليه بارتكابه كبيرة فيتخلص من الكبائر والصغائر جميعها ، ومطلوب الرب من العبد أن لا يقع فى مطلق الذنب ليحصل له كمال القرب ، وتوضيحه أن كل ما لا يتعلق به حكم فى الدنيا فيجوز أن يتطرق اليه الا بهام ﴿ ولا تكليف فيها ﴾ أى لا تكليف بما لا يطاق فى معرفة الكبائر للاجتناب عنها لان دار التكليف هى دار الدنيا ، والكبيرة على الخصوص لاحكم لها فى الدنيا من حيث أنها كبيرة بل لها تعلق فى حكم العقبي ﴿ فوجبات الحدود معلومة ﴾ باسمها كالسرقة والزنا والقتل وغيرها . وفى الاحياء وكذلك اجتناب الكبائر يكفر الصغائر بموجب قوله تعالى ( أن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم ) ولكن اجتناب الكبيرة انما يكفر الصغيرة اذا اجتنبها مع القدرة والارادة ، كن يتمكن من امرأة ومن موافقتها فيكف نفسه عن الوقوع بها ويقتصر على نظر ولمس منها ، فان مجاهدة نفسه فى الكف عن الوقوع أشد تأثيرا فى تنوير قلبه من اقدمه على النظر من اظلامه ، فهذا معنى تكفيره . فان كان عتينا ولم يكن امتناعه الا بالضرورة للعجز ، او كان قادرا ولكن امتنع لخوف أمر آخر فهذا لا يصالح للتكفير أصلا ، فشكل من لا يشتهى الخمر لطبعه ولو ابيح له لما شربها فاجتنابها لا يكفر عنه الصغائر التى هى من مقدماته كسماع الملاهى والاوزار ، نعم من يشتهى الخمر وسماع الاوزار فيمسك نفسه عن الخمر ويطلقها فى السماع ، فمجاهدة النفس بالكف وبما يحوى عن قلبه الظلمة التى ارتفعت اليه من معصية السماع ﴿ ورد الشهادة ﴾ فى الحكومة

لَا يَخْتَصُّ بِهَا فَلَأَكْلُ فِي الطَّرِيقِ يُوجِبُهُ مَعَ كَوْنِهِ مُبَاحًا وَقِيلَ الْأَصَحُّ أَنَّهَا اسْمٌ أَضَافِيٌّ  
وَالْمُطْلَقُ هُوَ الْكُفْرُ وَالْجَمْعُ فِيهِمَا وَرَدَّ (أَنْ تَجْتَنِبُوا كِبَائِرَ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ  
كِبَائِرَ الْأَثَمِ)

(لَا يَخْتَصُّ بِهَا) أَيْ بِالْكَبِيرَةِ بَلْ وَلَا بِالصَّغِيرَةِ (فَلَأَكْلُ فِي الطَّرِيقِ) مِنْ السُّوقِ وَنَحْوِهِ (يُوجِبُهُ) أَيْ رَدَّ الشَّهَادَةَ (مَعَ كَوْنِهِ مُبَاحًا) وَفِي الْأَحْيَاءِ لِاخْتِلَافِ مَنْ يَسْمَعُ الْمَلَاهِي وَيَلْبَسُ الدِّيَابِاجَ وَيَخْتَلِمُ الذَّهَبَ وَيَشْرَبُ مِنْ أَوَانِي لُذْهِبٍ وَالْفَضَّةَ لَا يَقْبَلُ شَهَادَتَهُ، وَلَمْ يَذْهَبْ أَحَدٌ إِلَى أَنَّ هَذِهِ الْأُمُورَ مِنَ الْكِبَائِرِ، فَكُلُّ الذُّنُوبِ تَقْدَحُ فِي الْعَدَالَةِ إِلَّا مَا لَا يَخْلُو الْإِنْسَانُ عَنْهُ غَالِبًا لِلضَّرُورَةِ بِمَجَارِي الْعَادَاتِ كَالغِيَةِ وَالتَّجَسُّسِ وَسُوءِ الظَّنِّ وَالْكَذِبِ فِي بَعْضِ الْأَحْوَالِ وَسَمَاعِ الْغِيَةِ وَتَرْكِ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَكْلِ الشَّيْءِاتِ وَسَبِّ الْوَلَدِ وَالْعُلَامِ وَضَرْبِهَا بِحَكْمِ الْغَضَبِ زَائِدٌ عَلَى حَكْمِ الْمَصْلَحَةِ وَإِكْرَامِ السُّلَاطِينِ الظُّلْمَةِ وَمَصَادَقَةِ الْفُجْرَةِ وَالتَّكَاثُلِ عَنِ تَعْلِيمِ الْأَهْلِ وَالْوَلَدِ جَمِيعَ مَا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ فِي أَمْرِ الدِّينِ، فَهَذِهِ ذُنُوبٌ لَا يَنْفَكُ الشَّاهِدُ عَنْ قَلِيلِهَا أَوْ كَثِيرِهَا إِلَّا بَانَ يَسْتَرْزِلُ النَّاسَ وَيَتَجَرَّدُ بِأَمْرِ الْآخِرَةِ وَيُجَاهِدُ نَفْسَهُ مَدَّةً بِحَيْثُ يَبْقَى عَلَى سَمْتِهِ مَعَ الْخَالَطَةِ بَعْدَ ذَلِكَ وَلَوْ لَمْ يَقْبَلِ الْأَقْرَبُ مِثْلَهُ لَعَزَّ وَجُودُهُ وَبَطَلَتْ الْأَحْكَامُ وَالشَّهَادَاتُ، وَلَيْسَ لِبَسِ الْحَرِيرِ وَنَحْوِهِ مِنْ قَبِيلِ هَذِهِ الْمَذْكُورَاتِ (وَقِيلَ الْأَصَحُّ أَنَّهَا) أَيْ الْكَبِيرَةِ (اسْمٌ أَضَافِيٌّ) كَأَنَّ الزَّوْجَ الْكَبِيرَةَ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْمَعَانِفَةِ مَعَ التَّجْرِيدِ عَنِ الثِّيَابِ فِي الْجَانِبَيْنِ، وَالْمَعَانِفَةُ كَبِيرَةٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَى اللَّمَسِ، وَاللَّمَسُ كَبِيرَةٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَى النَّظَرِ بِالشَّهْوَةِ، وَالنَّظَرُ كَبِيرَةٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْهَمِّ وَالْمُزِيمَةِ، وَقُطِعَ يَدُ الْمُسْلِمِ كَبِيرَةٌ بِالْإِضَافَةِ إِلَى ضَرْبِهِ وَصَغِيرَةٌ بِالْإِضَافَةِ إِلَى قَتْلِهِ (وَالْمُطْلَقُ) أَيْ الْفَرْدُ الَّذِي إِذَا أُطْلِقَ الْكَبِيرَةُ يَنْصَرَفُ إِلَيْهِ (هُوَ الْكُفْرُ) أَذْلاً كَبِيرَةً فَوْقَهُ. وَقَدْ قَالَ تَعَالَى (أَنْ الشَّرْكَ لَظْمٌ عَظِيمٌ) وَلِهَذَا لَا يَغْفَرُ بِالْإِجْمَاعِ أَوْ الذَّنْبِ الْمُطْلَقِ. وَالْكَفْرُ وَبَاقِي الذُّنُوبِ مُقِيدٌ بِالْإِضَافَةِ، وَلَمَّا كَانَ هَذَا الْقَوْلُ يَفِيدُ أَنَّ الْكَبِيرَةَ إِلَّا الْكُفْرَ وَهُوَ مُفْرَدٌ، وَقَدْ جَاءَ فِي الْقُرْآنِ بِلَفْظِ الْجَمْعِ قَالَ فِي دَفْعِ هَذِهِ الْأَشْكَالِ (وَالْجَمْعُ) مُبْتَدَأٌ أَيْ وَقَوْعَ لَفْظِ الْكَبِيرَةِ جَمْعاً (فِيهِمَا وَرَدَ) فِي التَّنْزِيلِ (أَنْ تَجْتَنِبُوا كِبَائِرَ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ) وَقَدْ قُرِئَ كَبِيرَ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ، فَيَكُونُ الْمُرَادُ بِهِ الْكُفْرَ أَوْ أَرِيدَ بِهِ الْجَنْسُ (وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كِبَائِرَ الْأَثَمِ)

لتنوعه أو تعدد المخاطب فالمغفرة تتعلق بالمشيئة لا غير، فورد (ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) ثم هو يعظم بالاصرار لانه سبب تراكم الظلام فورده لاصغيرة مع الاصرار والمباهاة والاستحقار فهما سبب التألف وورده المناق يرى ذنبه كذباب مر على أنفه فأطاره»

لتنوعه (خبر المبتدأ أى لوقوع افراد الكفر انواعا كعبادة الصنم والشمس والقمر وكفر اليهود والنصارى والمجوس وامثالها) (أو تعدد المخاطب) فوق مقابلة الجمع بالجمع اولان كفر زيد غير كفر عمرو (فالمغفرة) لل صغيرة والكبيره وهى المفوم غير التوبة (تتعلق بالمشيئة لا غير) أى لا غيرهما من الاشياء المكفرة (فورد) فى التنزيل (ويغفر ما دون ذلك) أى غير الشرك والكفر بجميع انواعه (لمن يشاء) أى لمن تعلقت مشيئة الله تعالى بمغفرته . وكان مطرف بن عبد الله يقول : اللهم ارض عنا فان لم ترض عنا طاعف عنا فان المولى قد يعف عن عبده وهو غير راض عن فعله . والخاصل أن الرضاء يتعلق بالطاعة . والعفو والمغفرة بالمعصية (ثم هو) أى الذنب ولو صغيرة (يعظم) فى الكيفية حتى يهيم كبيرة بسبب أربعة اشياء (بالاصرار) وهو الاستمرار على الذنب والاستقرار (لانه) أى الاصرار (سبب تراكم الظلام) أى ظلمات الآثام فى قلوب الانام (فورد لاصغيرة مع الاصرار) وتماهه . ولا كبيرة مع الاستغفار . وقد تقدم فكيرة واحدة تنصم ولا تتبعها بمثلهما لو تصور وجودها لكان العفو عنها أرجى من صغيرة يواظب العبد عليها الآن الكبيرة قل ما يتصور الهجوم عليها بغتة من غير سوابق ولواحق من جملة الصفات ، فقلبا يزنى الزانى بغتة من غير مراودة ومطالبة ومطالبة ، وقلبا يقتل القاتل بغتة من غير مشاحنة سابقة ومعاداة سالفة ، فمكل كبيرة يتبعها صفات سابقة ولاحقة (والمباهاة) أى وبالمباهاة والمفاخرة (والاستحقار) بعدم المبالاة (فهما) لقان ونشرهما مرتبا (سبب التألف) أى تألف الذنب . والالفة شديدة الاثر فى القلب ، والقلب هو المطلوب تنويره بالطاعات ، والمهذور تسويده بالسيئات ، فكما غلبت حلوة الصغيرة عند العبد كبرت الصغيرة عند الرب وعظم اثرها فى تسويد القلب (وورد المناق يرى ذنبه كذباب مر على أنفه فأطاره) أى عن نفسه ، وتماهه «والؤمن يرى ذنبه كالجبل فوقه يخاف أن

وَنَسِيَانَ حَلِمْهُ وَكَرَمَهُ تَعَالَى فَهُوَ سَبَبُ الْأَمْنِ مِنَ الْمَكْرِ وَوَرَدَ (أَنَا عَلَى لَهْمٍ لِيَزْ دَادُوا  
أَنَا) وَالْإِظْهَارُ فَهُوَ يُؤَدِّي إِلَى ذُنُوبٍ أُخَرَ كَهَتِّكَ السِّرِّ وَتَرْغِيبِ الْغَيْرِ وَوَرَدَ  
«كُلُّ النَّاسِ مُعَافُونَ إِلَّا الْمُجَاهِرَ بِالذَّنْبِ»

يقع عليه، رواه البخاري من رواية الحارث بن سويد عن ابن مسعود مرفوعاً وموقوفاً.  
ولا يخفى أن هذا الحديث يصلح أن يكون شاهداً لعدم المبالاة لا بوجود المبالاة  
فكان حقه أن يؤخر عن قوله ﴿وَنَسِيَانَ حَلِمْهُ﴾ وهو بالجر عطف على التألف أي وسبب  
نسيان حلمه ﴿وكرمه تعالى﴾ وسره وعدم كشف حاله ﴿فهو﴾ أي ما ذكر من النسيان  
﴿سبب الأمن من المكر﴾ الإلهي من استدراج العبد بالنعمة واخذه بالبعثة للنعمة  
﴿وورد﴾ في التنزيل ﴿أَنَا عَلَى لَهْمٍ﴾ أي تمهلهم أيأما ﴿ليزدادوا أنا﴾ أي أنا ما  
وقال بعضهم: الذنب الذي لا يغفر قول العبد ليت كل شيء عملك مثل هذا فأما يعظم الذنب  
في القالب لعل به مظنة الرب، فإذا نظر إلى جلال من عصى رأى الصغيرة كبيرة. وقد  
أوحى الله تعالى إلى بعض الأنبياء ولا تنظر إلى قلة الهدية وانظر إلى عظم مهديها، ولا تنظر  
إلى صغر الخطيئة وانظر إلى كبرياء من واجهته بها وبهذا الاعتبار قال بعض العارفين  
الابرار: لا صغيرة، بل كل مخالفة في كبيرة، وبهذا السبب يعظم من العالم ما لا يعظم  
من الجاهل، ويتجاوز عن العاصي في أمور لا يتجاوز في أمثالها عن العارف لأن المخالفة  
تكثر بقدر معرفة المخالف كما يشير إليه قوله سبحانه: (يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَن يَأْتِ فَا حِشَّةً  
مَّبِينَةً يَصَافُ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا) ومن يقنت منكر لله ورسوله  
وتعمل صالحاً نوتها أجرها مرتين واعتدنا لها رزقاً كريماً فوزرهن مضاعف  
كأجرهن. ومن هنا قال تعالى خطاباً للعلماء أهل الكتاب: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ  
وَأَطِيعُوا رَسُولَهُ يُوَفِّكُمْ كَفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ) وقال: (الَّذِينَ آمَنُوا هُمْ أَكْبَرُ مِنْ قَبْلِهِمْ بِهِ  
يُؤْمِنُونَ وَإِذَا تَلَى عَلَيْهِمْ) إلى أن قال: (أُولَئِكَ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا) الآية  
﴿والإظهار﴾ أي وبإظهار المعاصي للفجار ﴿فهو﴾ أي الإظهار ﴿يؤدى إلى ذنوب  
أخر كهتك السر﴾ بنفسه لنفسه والله سبحانه هو السار ﴿وترغيب الغير﴾ إلى مثل  
فعله فيكون عليه ذنب التسبب في عمله، ففي حديث مسلم من حديث جرير بن عبد  
الله «من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها» الحديث ﴿وورد كل الناس  
معاذون﴾ بضم الميم وفتح الفاء يقربون إلى العفو ﴿الإظهار بالذنب﴾ فإنه



وَحَقُّهَا أَنْ يَتَنَدَّمَ فُورِدَ «النَّدَمُ تَوْبَةٌ»

بعيد عن العفو ، وتماه « بيت اقدم على ذنب قد ستره الله عليه فيصبح ويكشف ستر الله فيحدث بذنبه » والحديث في الصحيحين من حديث أبي هريرة بلفظه كل امتى وقال بعضهم : لا تذهب فان كان ولا بد فلا ترغب فيه غيرك فتذهب ذنبن ، ولذا قال تعالى : (المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف) وقال بعض السلف : ما اتهمك المرء من اخيه حرمة اعظم من أن يساعده على معصية ثم يهونها عليه ، فسبحان من يظهر الجليل ويستر القبيح . وقال تعالى (ونكتب ما قدموا وآثارهم ) والآثار ما يكتب بعد انقضاء العمل والعامل فاذا كانت المذنب المظهر عالما يقتدى به وهو يلبس الحرير ويركب سرج الذهب ويأخذ المال الحرام ويدخل على الظلمة من بين الامام طمعا في المناصب الهظام ~~تكثر~~ له الآثام . وطوبى لمن اذا مات ماتت ذنوبه معه ولم تتجاوزته الى غيره . فعن ابن عباس « ويل للعالم من الاتباع تزل بركة فيرجع عنها ويحتملها الناس فيذهبون بها في الآفاق ، وقال بعضهم : مثل زلة العالم مثل انكسار السفينة تفرق وتفرق أهلها وفي الاسرائيليات : أن عالما كان يضل الناس بالبدعة ثم ادركته التوبة فعمل في الاصلاح دهرا ، فواضح الله الى نبيهم أن قل له ان ذنبك لو كان فيما بيني وبينك لغفرته لك ولكن كيف بمن قدامك من عبادى فادخلتهم النار ؟ » (وحقها ) أى حق التوبة على صاحب المعصية « ان يتندم » أى يظهر الندامة في القلب « فورد » فى الحديث لما تقدم « الندم » وهو توجع القلب بمخالفة الرب « توبة » أى معظم اركانها هى الندامة على فعل المعصية من حيث أنها معصية وتكون خالصة لله من الرياء والسمعة ويتبعها قلع المعصية فى الحال والعزم على تركها فى الاستقبال . وفى الاسرائيليات أن الله سبحانه قال لبعض انبيائه وقد سأله النبي قبول توبة عبد بعد ان اجتهد سنين فى العبادة ولم ير اثر قبول توبته فى مقام السعادة ، وقال وعزى وجلالى لوشفع فيه أهل السموات والارض ما قبلت توبته وحلاوة ذلك الذنب الذى تاب منه فى قلبه . فلا بد فى التوبة من مرارة المعصية بدلا عن حلاوتها فلينذ بترك اللذة ، ويشير اليه قوله عليه السلام « ذاق طعم الايمان من رضى بالله ربا ، الحديث وينبغى أن يحد مثل هذه المرارة فى جميع الذنوب وأن لم يرتكبها قبل فتكون مرارة المعصية وحلاوة الطاعة بالطبع الموافق للشرع . فتكون المعصية عندك كالسم والطاعة كالعسل هذا ، وفى حديث « الندم

وَقِيلَ هُوَ غَيْرُ مَقْدُورٍ وَيَتَدَارَكُ وَهُوَ فِي حَقِّهِ تَعَالَى الْقَضَاءُ وَالْكَفَّارَةُ مُحْتَاطًا

توبة إيمان إلى أنه مقدور مرغوب فيه وكذا في قوله تعالى: (وتوبوا) والافيون الامر بما لا يطاق وهو ما وقع في الشرع بالاتفاق على خلاف في جوازِهِ وعدمِهِ (وقيل هو) أي الندم (غير مقدور) للبشر ولا يدخل تحت التكليف فلا يكون توبة بل هو الباعث فاستعير لها وفي الاحياء فان قلت تألم القلب امر ضروري لا يدخل تحت الاختيار فكيف يوصف بالوجوب راعلم أن سببه تحقيق العلم بفوات المحبوب وله سبيل إلى تحصيل سببه، وبمثل هذا المعنى دخل العلم تحت الوجوب لا بمعنى أن العلم بخلقه العبد ويحدثه في نفسه فان ذلك محال، بل العلم والندم والفعل والارادة والقدر للقادر والكل من خالق الله وفعله (والله خلقكم وما تعملون) هذا هو الحق عند ذوى البصائر وما سوى هذا ضلال (ويتدارك) أي وحق التوبة أن يتدارك ويتلافى ما فات من الطاعة وما سبق له من المعصية (وهو) أي التدارك (في حقه تعالى القضاء) بدل الاداء (والكفارة) بدل المعصية وقصد دوام الطاعة ودوام ترك المعصية إلى الموت مع استدراك الموت (محطاً) أي حال كونه محتاط في امره من اوله إلى آخره بردفكره إلى اول يوم بلغ فيه بالسن او الاحتمال، فيفتش عما مضى من عمره سنة سنة وشهر اشهر او يوم او يوماً ونفساً نفساً، وينظر إلى الطاعات ما الذي قصر عليه فيها، وإلى المعاصي ما الذي قارفه منها، فان كان قد ترك صلاة او صلاها مع ثوب نجس، أو صلاها بنية غير صحيحة، أو ترك فيها شيئاً من الواجبات كتعديل الاركان ونحوها فيقضئها من آخرها، فان شك في عدد ما فات منها حسب من مدة بلوئه وترك القدر الذي يستيقن أنه اداه ويقضى الباقي، وله أن يأخذ فيه بغالب الظن ويصل إليه على حسب التحرى والاجتهاد، وكذا امر الصوم والزكاة والحج وسائر فرائض الاسلام وشرائع الاحكام. فهذا طريق تفتيشه عن الطاعات. وأما بحثه عن السيئات فيتفكر من أول بلوغه إلى آخر امره عن سمعه وبصره ولسانه وبطنه ويده ورجله وفرجه وسائر جوارحه، ثم ينظر في جميع ايامه وساعاته، وينشر عند نفسه ديوان سيئاته حتى يطلع على جميعها قليلاً وكثيراً وصغيراً وكبيراً، ثم ينظر فيها فان كان من ذلك بينه وبين الله من حيث لا يتعاق بمظالم العباد كنظر إلى غير محرم وقعود في المسجد مع الجانية ومس المصحف من غير طهارة واعتقاد بدعة وشرب خمر وسماع آلة فالتوبة عنها بالندم والتحسر عليها \*

وَفِي حَقِّ الْعَبْدِ رَدُّ الْمَالِ مُحْتَاطًا إِلَى الْمَالِكِ أَوْ الْوَارِثِ مُبَالِغًا فِي التَّبْلِيغِ بِالطَّوْفِ  
فِي الْبِلَادِ أَنْ أَمَكَنَ لَهُ وَالْأَفَلْتَصَدَّقُ أَوْ الصَّرْفُ إِلَى مَصَالِحِ الْمُسْلِمِينَ أَوْ التَّسْلِيمِ  
إِلَى الْقَاضِي الْأَمِينِ وَالِدِّيَّةُ وَالْقِصَاصُ فِي النَّفْسِ

ثم اعلم أن حب الدنيا رأس كل خطيئة ، واثر اتباع الدنيا في القلب  
السرور بها والالفة لها والحنين إليها ، فلا جرم أن كل اذى يصيب المسلم ثم يذو  
بسببه قلبه عن الدنيا يكون ذلك كفارة لداء القلب يتجا في بالغوم عن دار الهموم ،  
فورد « من الذنوب ذنوب لا يكفرها الا الهموم » ، وفي لفظ آخر الا الهم بطلب  
المعيشة رواه الطبراني في الاوسط وابر نعيم في الحلية من حديث أبي هريرة . ولاحمد  
من حديث عائشة « اذا كثرت ذنوب العبد ولم تكن له اعمال تكفرها ابتلاه الله  
بالحزن فيكون كفارة لذنوبه » ويقال الهم الذى يدخل على القلب والعبد لا يعرفه  
هو ظلة الذنوب والهم بها . وروى « أن جبريل عليه السلام دخل على يوسف عليه  
السلام في السجن فقال له يوسف : كيف تركت الشيخ الكتيب ؟ فقال قد حزن عليك  
حزن مابه ثكلى ، قال فانه عند الله ؟ قال اجر مائة شهيد » والطبراني والحالم عن أبي  
الدرداء مرفوعا « ان الله يحب كل قلب حزين » ( وفي حق العبد ) أى والتدارك  
في حق العباد ثلاثة اشياء ( رد المال محتاطا ) أى وفي قدره ( الى المالك ) ان كان  
حيا ( او الوارث ) أن كان ميتا ( مبالغا ) أى غاية الاجتهاد ( في التبليغ ) أى  
اتصال حق العباد ( بالطوف ) أى السير والتردد ( في البلاد ) رجاء ان يلقى المالك  
هنالك فيرد اليه حقه او يستحل منه ( ان امكن له ) السفر ( والا فالتصدق ) على  
الفقراء والمساكين ( او الصرف الى مصالح المسلمين ) من بناء مسجد وعمارة وجسر  
ومدرسة ( او التسليم الى القاضى الامين ) ليصرفه في امور الدين ( والدية )  
عطف على رد المال ، أى وفي حق العباد الدية الى مستحقها اذا وقع القتل او القطع  
خطأ ( والقصاص ) اذا وقع عمدا ( في النفس ) وكذا في الاطراف ، فيجب  
عليه ان يعترف عند ولى الدم ويحكه في روحه فان شاء عفا عنه وان شاء قتله ،  
ولا تنسقط عهده الا بهذا ، ولا يجوز له الاخفاء ، وليس هذا كما لو زنى او سرق  
او شرب او قطع طريقا او باشر ما يجب فيه الحد لله ، فانه لا يلزمه في التوبة ان

وَالِاسْتِعْفَاءُ نَفْسًا كَانَ أَوْ مَالًا وَعِنْدَ الْعِجْزِ فَكَثِيرُ الْحَسَنَاتِ بِحَسَبِ الْمَظَالِمِ وَفِي  
نَحْوِ الْغِيْبَةِ وَالسَّبِّ وَالْإِيْذَاءِ فَلَا اسْتِعْفَاءَ وَالذُّكْرُ الْمُفْصَلُ إِلَّا أَنْ يَزِدَّ التَّأْذِي  
بِالْأَظْهَارِ فَالْمُبْهَمُ تَحَامِيًا عَنْ ذَنْبٍ آخَرَ وَالْجَبْرِ بِالْحَسَنَاتِ كَمَا لَوْ كَانَ مِيتًا أَوْ غَائِبًا  
وَالْمُبَالَغَةُ فِي الْإِسْتِعْفَاءِ

يفضح نفسه ويبتك ستره ويلتمس من الوالى استعفاء حق الله ، بل عليه ان يستر  
بستر الله وبقيم حد الله على نفسه بانواع المجاهدة ، فان رفع امره الى الوالى حتى اقام  
عليه الحد وقع فى موقعه وتكون توبته صحيحة مقبولة عند الله ( والاستعفاء )  
اى طلب العفو ، والاستحلال عند العجز عن رد المال والدية والقصاص ( نفسا كان )  
حق العبد ( او مالا وعند العجز ) اى عدم القدرة على الاستعفاء ( فتكثير الحسنات )  
متعين ( بحسب المظالم ) اى مراتبها فى مقام السيئات ، وذلك بان يحسب مقدارها  
من حيث الكثرة ومن حيث المدة ، ويحاسب نفسه على الحبات والذرات من اول  
يوم حياته الى يوم توبته قبل ان يحاسب يوم القيامة ، ويناقش نفسه قبل ان يناقش.  
وهذه التوبة تشق على الظلمة وعلى الفجار فانهم لا يقدررون على طلب المعاملين لهم ولا على  
طلب ورثتهم ، ولكن على كل منهم ان يفعل منه ما يقدر عليه فان عجز فلا يبقى له طريق  
الا ان يكثر من الحسنات حتى يقبض منه يوم القيامة فتؤخذ حسناته فتوضع فى موازين  
ارباب المظالم ، ولتكن كثرة حسناته بقدر كثرة مظالمه فانه ان لم تف بها حسناته حمل  
من سيئات ارباب المظالم على سيئاته فيهلك بسيئات غيره ( وفى ) اى والتدارك  
فى ( نحو الغيبة ) وكذا النيمة ( والسب ) اى الشتم واللعن ( والايذاء ) باللسان او  
بالاركان ، ومنه الزنا بحليلة المسلم او جاراته او بقرابته ( فلا استعفاء ) متعدين لعدم وجوب  
المال وجواز القصاص فى امثالها ( والذكر المفصل ) بفتح الصاد او كسرهما بان يذكر الغيبة  
ونحوها معينة معينة ( الا ان يزداد التأذى ) اى لصاحب الحق ( بالاظهار فالمبهم ) اى  
فلا استعفاء للمبهم متعين ( تحاميا عن ذنب آخر ) فان مثل هذا الاعتذار اشد من الذنب  
عند اهل الاعتبار ولانه يصير سببا لعدم عفو الذنب الاول ( والجبر ) اى جبر نقصان  
الاستعفاء للمبهم ( بالحسنات ) ولو كان حيا ، وجودا حاضرا ( كما لو كان ) صاحب  
الحق ( ميتا او غائبا ) لم يمكن الاجتماع به ( والمبالغة ) اى حينئذ ( فى الاستعفاء )

بِالتَّلَافِ وَالتَّوَدُّدِ وَالْإِحْسَانِ فَإِنَّ عَفَاً وَالْإِفْحَاسَ فِي مُقَابَلَتِهِ فَالْكُلُّ مَأْثُورٌ  
وَيَتَّبِعُ الْحَسَنَةَ بِحَسَبِ السَّيِّئَةِ فَسَمَاعُ الْمَلَأَهِ بِسَمَاعِ الْقُرْآنِ وَالْقُعُودُ فِي الْمَعْصِيَةِ  
بِالْإِعْتِكَافِ وَشُرْبُ الْخَمْرِ بِالتَّصَدُّقِ بِشُرَابِ حَلَالٍ لَذِيذٍ وَالْقَتْلُ بِالْإِعْتِقَاقِ وَالْغِيبةُ بِالثَّنَاءِ  
وَالْغَضَبُ بِالصَّدَقَةِ وَنَحْوُهَا

بالتلطف ) في طريق المحو ( والتودد ) اى اظهار المحبة بالقيام والاكرام  
( والاحسان ) بالهدية والضيافة والانعام لا بالالراء والابرار فانه غير مفيد عند الله  
( فان عفا ) اى صاحب الحق ، وفي نسخة فان عفى اى عن المذنب بالاستمعاء فيها  
( والافحاسب ) في القيامة بحسناته ( في مقابله ) اى مقابلة سيئاته كما قدمنا ( فالكل  
مأثور ) وعن السلف مذلوله

والحاصل ان الانسان عبد الاحسان وكل من نفر قلبه بسيئة مال بحسنة فاد اطاب  
قلبه بكثرة تودده ولطفه سمحت نفسه بالاحلال عن فعله ، فان اى الاصرار فليكن  
تلطفه واعتذاره اليه من جملة حسناته التى يمكن ان يجبر بها في القيامة جنيته وليكن  
قدر سعيه في فرجه وسرور قلبه بتودده وتلطفه كقدر سعيه في ايذائه حتى اذا قاوم أحدهما  
الآخر اوزاد عليه اخذ ذلك عوضا منه يوم القيامة بحكم الله عليه كن اتقف في الدنيا ما لا لجا  
بمثله وامتنع من هوله عن القبول وعن الابرار فان الحالم يحكم عليه بالقبض والابرار عنه  
شاء ام اى ، فكذلك يحكم الله في صعيد القيامة احكم الحاكمين واعدل المقسطين ( ويتبع )  
وهو مرفوع وقيل منصوب ، اى وحق التوبة ان يتبع ( الحسنة بحسب السيئة ) اى بقدرها  
كيفية وكيفية ( فسماع الملاهي ) من انواع الاوتار المناهى يتبع ( بسماع القرآن )  
ومجالس الذكر الاهى ( والقعود في المعصية ) كقعود في المسجد جنبا ( بالاعتكاف )  
فيه مع الاشتغال بالعبادة ، وكذا مس الصحف محدثا باكرام المصحف وكثرة  
تقبيله ، وبان يكتب مصحفا ويجمله وفقا ( وشرب الخمر بالتصدق بشراب حلال  
لذيذ ) اى حلوا بارد ( والقتل بالاعتاق ) اى وقتل النفس عمدا او خطأ باعتاق  
رقبة لان ذلك نوع احياء ، اذ العبد مفقود بنفسه موجود بسيدته ، فالاعتاق ايجاد  
لا يقدر الانسان على اكثر منه فيقابل الاعدام بالايجاد ( والغيبة ) ونحوها من الايذاء  
( بالثناء ) على صاحب الحق او على اهل الدين والخير في الحضور والغيبة ( والغضب  
بالصدقة ونحوها ) عطف على سماع الملاهي اى وكذا نحو المذكورات فعد جميع

فَوَرَدَ (اِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ) اَتَّبِعِ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ تَمْحُوهَا وَيَسْتَغْفِرُ فَوَرَدَ  
 «مَا أَصْرَمَ اسْتَغْفَرَ وَأَنْ عَادَ فِي الْيَوْمِ سَبْعِينَ مَرَّةً» وَالسَّتْرَ احْبَ وَلَوْ أَقْرَعَ لَأَقَامَةَ الْحَدِّ  
 فَلَا قَدْحَ فَوَرَدَ فِي مَا عَزَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «لَقَدْ تَابَ تَوْبَةً لَوْ قُسِمَتْ بَيْنَ الْأُمَّةِ لَوْ سَعَتَهُمْ»  
 وَيُؤَكِّدُ الْعَزْمَ عَلَى أَنْ لَا يَعُودَ

الماضى غير ممكن فى العبادات ، والعاقل يكفيه بعض الاشارات ، والمقصود سلوك  
 طريق المضادة فان المرض يعالج بضده ، فكل ظلمة ارتفعت الى القلب بمعصية فلا  
 يحوها الانور يرتفع اليها بحسنة تضادها ، والمتضادات هى المتناسبات ، فكذا ينبغي  
 أن يمحو كل سيئة بحسنة من جنسها الكى تضادها ، فان البياض يزال بالسواد  
 لا بالحرارة والبرودة ، وهذا التدريج والتحقيق من التاطف فى طريق المحر ، فالرجاء  
 فيه اصدق ، والثقة به اكثر من ان يواظب على نوع واحد من العبادات وان كان  
 ذلك ايضا مؤثرا فى المحو ، هذا وسلوك طريق المضادة فى التكفير والمحو مشهود له  
 فى الشرع حيث كفر القتل باعتاق الرقة ( فورد ) فى التنزيل ( ان الحسنات )  
 اى جميع الطاعات ( يذهبن السيئات ) اى تمحوها ( اتبع السيئة ) اى وورد ؟  
 اتق الله حيث كنت واتبع السيئة من باب الافعال اى اعقب السيئة ( الحسنة تمحها ) رواه  
 الترمذى من حديث أبى ذر وصححه . ولليهنى فى الشعب من حديث معاذ اذا عملت  
 سيئة فاتبعها حسنة تكفرها ، السر بالسر والعلاية بالعلاية ، ( ويستغفر ) اى وحق  
 التوبة ان يستغفر ( فورد ما أصرم من استغفر وان عاد فى اليوم سبعين مرة ) رواه  
 ابو داود والترمذى عن أبى بكر ( والستر احب ) اى من الاظهار فى حق الله ( ولو أقر  
 لأقامة الحد ) اى فى حقوق الله الخالصة ( فلا قدح ) اى لا ذم ولا منع لما تقدم  
 ( فورد فى ما عز رضى الله عنه ) حيث اعترف بالزنى ورجم ( لقد تاب توبة لو قسمت  
 بين الامم ) وفى رواية بين الخلائق ( لو سعتهم ) اى لكفتهم وهى عبارة عن كثرة  
 ثوابها . والحديث رواه مسلم من حديث بريدة بن الحصيب ، وكذا حديث الغامدية  
 واعترافها بالزنا ورجمها . وقوله عليه السلام : « لقد تاب توبة لو تابها صاحب مدر  
 لغفر له » ( ويؤكد العزم ) اى وحق التوبة ان يشدد الدزم ويقوى الجزم ( على  
 ان لا يعود ) بمثل الذنب الذى تاب منه ابدا ، قال بعضهم : من صدق فى ترك شهوة

وَيُخْلِصُ النَّيَّةَ فَمَنْ تَرَكَ لَذَهَابَ مَالٍ أَوْ جَاهٍ أَوْ عَدَمَ اسْبَابٍ لَا يَكُونُ تَائِبًا ثُمَّ أَنْ  
يَغْسِلَ الثِّيَابَ وَيَغْتَسِلَ وَيُصَلِّيَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ فِي مَوْضِعٍ خَالٍ وَيَضَعُ الْوَجْهَ عَلَى  
الْأَرْضِ وَالتُّرَابِ وَلِلتَّذْكَرِ بَدْمَعٍ حَارٍّ وَقَلْبٍ حَزِينٍ وَصَوْتٍ عَلَى وَيَذْكُرُ الذُّنُوبَ  
وَاحِدًا وَاحِدًا وَيُلُومُ النَّفْسَ وَيُوبِخُهَا وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ وَيُحَمِّدُ اللَّهَ وَيُصَلِّيُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ

وجاهد نفسه لله سبع مرات لم يبتل بها . وقال آخر : من تاب من ذنب فاستقام  
عليه سبع سنين لم يعد اليه ابداً ( ويخلص النية ) أى وحققها ان يصحح  
النية ويخلص الطوية في ترك المعصية الجليلة والخفية ( فمن ترك ) المعصية  
( لذهاب مال ) كما في القمار ونحوه ( اوجاه ) من سقط اعتباره عند الخلق  
( او عدم اسباب ) معينة له على المعصية ( لا يكون تائبا ) وقيل من العصمة  
الا تقدر ( ثم ) أى بعد ذلك حق التوبة على النائب ( ان يغسل الثياب ) التى عصى الله  
فيها ( ويغتسل ) فان طهارة الظاهر عنوان طهارة الباطن ، وفي رواية ويتوضأ  
واختيار الغسل اشعار بالتوبة عن الكل ( ويصلى اربع ركعات ) تنزيها على  
جهات اربع تشهد له يوم القيمة كما قال تعالى : ( يومئذ نخبرها بان ربك  
أوحى لها ) ( فى موضع خال ) عن اشتغال وعن توهم الرياء والسعة فى بال ( ويضع  
الوجه ) أى وأن يضع جبينه ( على الارض ) تراضعا لله ( والتراب ) لزيادة  
الخشوع عند رب الارباب ( وللتذكر ) أى اصله ورجعه فى هذا الباب كما يشير اليه  
قوله تعالى : ( منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة اخرى ) ( بدمع حار ) أى  
مع بكاء فى الندامة فان دمع الندامة والخوف حار ودمع الفرح والسرور بارد ، ولذا  
ورد قرءة عين وقرى عينا ( وقلب حزين ) على ما سبق له من المعصية ( وصوت  
على ) أى رفيع فى البكاء ، والا فالنداء والاذكار اولى ان تكون بالاخفاء ( ويذكر  
الذنوب ) أى وان يتذكر ذنوبه ( واحدا واحدا ) جنسا وفردا ( ويلوم النفس )  
أى وأن يعيبها ويذمها ( ويوبخها ) أى يثربها ويقرعها ( ويرفع يديه ) الى  
كتفيه او اذنيه حتى يرى بياض ابطنيه مبالغة فى التضرع الى الله والالتجاء اليه  
( ويحمد الله ) على آلاء الله ونعمائه الظاهرة والباطنة عليه ويقول : الحمد لله على  
كل حال ونعوذ بالله من حال اهل النار ( ويصلى على النبي صلى الله عليه وسلم )

وَيَدْعُو لِنَفْسِهِ وَلِأَلَدَيْهِ وَلِلْمُسْلِمِينَ ، وَجَاءَ فِي الْآثِرِ . إِذَا أَتَبَعَ الذَّنْبُ بِعَزْمٍ  
التَّوْبَةَ وَخَوْفِ الْعِقَابِ وَرَجَاءِ الْعَفْوِ وَأَدَاءِ رَكْعَتَيْنِ فِي الْمَسْجِدِ وَالِاسْتِغْفَارِ سَبْعِينَ  
مَرَّةً وَالتَّسْبِيحِ وَالتَّحْمِيدِ مِائَةَ مَرَّةً وَالتَّصَدُّقِ سِرًّا وَعِلَانِيَةً وَصَوْمِ يَوْمٍ فَالْعَفْوُ أَرْجَى

لانه شفيح المذنبين ( ويدعو لنفسه ) لقبول التوبة وحصول المغفرة والرحمة ( ولوالديه )  
فيقول رب ارحمهما كما ربياني صغيرا ( وللمسلمين ) فيقول ( رب اغفر لي ولوالدي  
والمؤمنين يوم يقوم الحساب ) ويكثر الاستغفار لاسما ما ورد عن سيد الارباب نحو  
قوله ( رب ظلمت نفسي وعملت سوما فاغفر لي ذنوبي ) وكذا يكثر من سيد الاستغفار  
( وجاء في الاثر اذا اتبع الذنب بعزم التوبة ) أي بالتوبة على وجه العزم والجزم  
( وخوف العقاب ) عند مناقشة الحساب ( ورجاء العفو ) من رب الارباب ( واداء  
ركعتين في المسجد ) فانه افضل الاماكن واشرفها ، ويشهد له بما عرفه ( والاستغفار  
سبعين مرة ) لما ورد في بعض طرق الاحاديث ولوزاد حتى صار مائة مرة فهو  
افضل واكمل ( والتسبيح والتحميد مائة مرة ) أي كل واحد منهما او يقول  
سبحان الله العظيم وبحمده مائة مرة ، وينبغي ان يكون التكبير والتهايل كذلك  
لتجتمع الباقيات الصالحات ، بل ويضم اليها لاحول ولا قوة الا بالله كذلك ( والتصدق  
سرا وعلانية ) وكذا نهارا وليلا ليدخل في قوله تعالى ( الذين ينفقون اموالهم  
بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم اجرهم عند ربهم ) وليكون تصدقه مكفرا لجميع  
انواع معاصيه من السيئات السرية والعلانية والليلية والنهارية ( وصوم يوم ) فانه  
من جملة الحسنات المكفرات للسيئات ( فالعفو ) عن الذنب حينئذ ( ارجى )  
أي اكثر رجاء . وفي الاحياء . ان في الآثار ما يدل على ان الذنب اذا اتبع  
بثانية اعمال كان العفو عنه مرجوا ، اربعة من اعمال القاب وهي التوبة او العزم على  
التوبة ، وحب الانقلاع عن الذنوب ، وخوف العقاب عليها ، ورجاء المغفرة لها ، واربعة  
من اعمال الجوارح وهي ان يصلي عقيب الذنب ركعتين ، ثم يستغفر الله بهما  
سبعين مرة ويقول سبحان الله العظيم وبحمده مائة مرة ، ثم يتصدق بصدقة ثم  
يصوم يوما ، وفي بعض الاخبار يصلي ركعات . قال مخرجه : اثران من مكفرات  
الذنب ان يسبغ الوضوء ويدخل المسجد ويصلي ركعتين ، رواه اصحاب السنن



وَالطَّرِيقُ ذِكْرُ مَا وَرَدَ فِيهَا وَقَبْحُ الذَّنْبِ وَشِدَّةُ الْعُقُوبَةِ وَضَعْفُ النَّفْسِ عَنِ الْإِحْتِمَالِ

من حديث أبي بكر الصديق « مامن عبد يذنب ذنبا فيحسن الطهور ثم يقوم فيصلي ثم يستغفر الله الاغفر الله له » هذا لفظ أبي داود وهو في الكبرى للنسائي مرفوعا وموقوفا . وحديث التكفير بصلاة اربع ركعات ذكره ابن مردويه في التفسير والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس قال : « كان رجل يهوى امرأته الحديث - وفيه » فلما رآها جالس منها مجلس الرجل من امرأته وحرك ذكره فاذا هو مثل الهدبة فقام نادما فاتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر له ذلك فقال له عليه السلام صلى اربع ركعات فانزل الله عز وجل ( اقم الصلاة طرفي النهار ) الآية « واسناده جيد » وفي هذا الحديث دلالة على ان توبة العنين ، صحيحة وفي الصحيحين « ان رجلا قال يا رسول الله انى عاجلت امرأة فاصيت منها كل شيء الا الميسيس فامض على بحكم الله فقال عليه السلام او ما صليت معنا صلاة الغداة فقال بلى ، فقال عليه السلام ان الحسنات يذهبن السيئات » وهذا يدل على ان مادون الزنى من معالجة النساء صغيرة اذ جعل الصلاة كفارة له بمقتضى قوله عليه السلام « الصلوات الخمس كفارة لما بينهن الا الكبائر ، كذا في الاحياء . وقال مخرجه حديث الرجل متفق عليه من حديث ابن مسعود دون قوله او ما صليت معنا صلاة الغداة ورواه مسلم من حديث انس ، وفيه « هل حضرت معنا الصلاة قال نعم » ومن حديث أبي امامة وفيه « ثم شهدت الصلاة معنا قال نعم » الحديث ( والطريق ) الموصل الى التوبة عشرة اشياء ( ذكر ماورد فيها ) أى من الكتاب والسنة في فضل التوبة لقوله تعالى ( ان الله يحب التوابين ) وكقوله عليه السلام « ايتمنن اقوام لواكثروا من السيئات الذين بدل الله عز وجل سيئاتهم حسنات » رواه الحاكم في مستدركه عن أبي هريرة ، وهو مقتبس من قوله تعالى ( الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا فاؤلئك يبدل الله سيئاتهم حسنات ) ( وقبح الذنب ) فمن ابن مسعود : ينسى المرء بعض العلم بالمعصية ، وتلا آية ( فتسوا حظا بما ذكروا به ) ولانه مخالفة الرب وقد تاجر الى الكفر كقصة ابليس اوله ذنب وآخره كفر ، وكذا قضية قاييل وبلعام بن باعوراء اوله شهوة وآخره شقوة ( وشدة العقوبة ) أى وذكر شدتها الناشئة عن غضب الله وسخطه الذى لا طاقة لاحد به ( وضعف النفس عن الاحتمال ) أى تحمل احوال يوم القيمة فقد قال تعالى ( فما اصبرهم على النار ) فان من لا يحتمل حر شمس واطمة شرطى كيف يحتمل غدا حر نار

وَشَرَفِ الآخِرَةِ وَخَسَاسَةِ الدُّنْيَا وَقُرْبِ الْمَوْتِ وَلَذَّةِ الْمَعْرِفَةِ وَالْمُنَاجَاةِ ، وَخَوْفِ  
الْأَمَلَاءِ بَعْدَ الْأَخْذِ الْحَالِيِّ وَالْإِسْتِدْرَاجِ بِالْإِحْسَانِ بَعْدَ الْإِرْتِكَابِ وَقَلْعِ أَسْبَابِهِ  
وَهِيَ الْغُرُورُ وَحُبُّ الدُّنْيَا وَطُولُ الْأَمَلِ بِمَا فِي مَوْضِعِهَا ، وَالتَّحْقِيقُ أَنَّ تَرَادُفَ  
الْمَعَاصِي سَبَبٌ تَرَأَى كَيْفَ ظَلَامِ الْقَلْبِ وَبِهِ يَحْصُلُ

جهنم ، وضرب مقامع الزبانية ، ووسع حبات اعتناقها كاعتناق البخت ، وعقارب  
كالإبل خلقت من النار في دار الغضب واليوار ، نعوذ بالله ثم نعوذ بالله من  
سخط الواحد القهار ( وشرف الآخرة ) أى وذكر شرفها فإنها خير وأبقى  
( وخساسة الدنيا ) من سرعة فنائها وقلة بقائها وكثرة عنائها وخسة شركائها  
( وقرب الموت ) كما قال سيدنا أبو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه هـ  
كل امرئ مصبح في أهله والموت أدنى من شرك نعله

( ولذة المعرفة ) فإنها لا تتجامع المعصية فقد اجتمع السلف على أن كل من عصى الله  
فهو جاهل ( والمناجاة ) لأنها تختص بأهل العبادات والمنادات ( وخوف الأملاء )  
بالرفع عطف على ذكر ، أى وخوف الأمهال ( بعدم الأخذ الحالى ) بتشديد الياء  
نسبة الى الحال ضد الماضى والاستقبال ، فقال تعالى ( إنما نملى لهم ليزدادوا أثماً )  
( والاستدراج ) أى وخوف الاستدراج ( بالاحسان ) أى باحسان الرب ( بعد  
الارتكاب ) أى ارتكاب الذنب وذلك بمزيد العطية وقت صدور الخطية ( وقلم  
اسبابه ) عطف على ذكر ماورد ، أى وقطع اسباب الذنب ( وهى ) أى اسباب ثلاثة  
( الغرور ) قال تعالى ( وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور . فلا تفرنكم الحياة الدنيا )  
وهو سكون النفس الى دليل فيه شك وشبهة كمن يذنب وتسكن نفسه الى أن الله تعالى  
غفور ، فهذا ثمن وغرور ، بخلاف من يطيعه ويرجو ثوابه من اللقاه والحضور أو الجنة  
والحور والقصور ( وحب الدنيا ) فإنه رأس كل خطيئة كما ورد ( وطول الأمل )  
فإنه مانع من العمل ومسوفه الى آخر الأجل ، فقامع اسبابه ( بما فى موضعها ) من  
تلاج هذه الاشياء بتمامها ( والتحقيق ) فى وجوب التوبة عن كل معصية بلا مهلة وفى  
قلم الاسباب عليك ( ان ترادف المعاصى ) أى ترادفها وتناوبها باصرارها من غير  
تخلل توبة فى اثباتها ( سبب تراكم ظلام القلب ) أى تكاثف ظلماته ( وبه يحصل

الرَّيْنُ وَالطَّبْعُ وَهُوَ دَاءٌ عَضَالٌ وَاخْتَلَفَ فِي صَحَّتْهَا عَنْ بَعْضِ الذُّنُوبِ وَالْحَقُّ إِفَادَةُ  
نُقْصَانِ الْعُقُوبَةِ لِأَنَّهَا بِحَسَبِ الذَّنْبِ دُونَ النِّجَاةِ لِأَنَّهَا بَتَرَكَ الْكُلِّ فَإِنْ قُلْتَ إِنَّمَا التَّرْكُ

الرَّيْنُ ) في قوله تعالى ( كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون ) ( والطبع ) أي الختم  
في قوله سبحانه ( ان لو نشاء لاصبناهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم فهم  
لا يسمعون ) وقال مجاهد: القلب مثل الكف المفتوحة لما اذنب ذنباً انقبضت اصبع  
حتى تنقبض الاصابع كلها فيشتد عليه الفعل فذلك هو القفل يعنى فيما قال تعالى  
( افلا يتدبرون القرآن ام على قلوب اقفاها ) وقال بعض السلف : ليست اللعنة  
سواداً في الوجه انما اللعنة ان لا يخرج من ذنب الاوقد وقع في مثله واشهر منه . وقال  
ابو سليمان الداراني : لا يفوت احد اصلاصة جماعة الا بذنب يذنبه وفي الخير ( ما انكرتم  
من زمانكم فيما تركتم من اعمالكم ، رواه البيهقي في الزهد من حديث ابي الدرداء  
( وهو ) أي ترادفها ( داء عضال ) أي صعب في غاية اشكال عجوز عنه اطباء القلوب  
الا ان يريد دواءه علام الغيوب ( واختلف في صحتها ) أي التوبة ( عن بعض الذنوب )  
ففي الاحياء : ومن مهمات التأنيب اذا لم يكن عالماً ان يتعلم ما يجب عليه في المستقبل  
وما يحرم عليه حتى يمكنه الاستقامة ، ثم ان لم يؤثر العزلة لم تتم له الاستقامة  
المطلقة الا ان يتوب عن بعض الذنوب ، كالذي يتوب عن الشرب والزنى واللواط  
والغصب مثلاً دون غيره ؛ وليست هذه توبة مطلقة . وقد قال بعض الناس : ان هذه  
التوبة لا تصح ، وقال قائلون تصح ولكن لفظ الصحة في هذا المقام مجمل ( والحق )  
أي الذي لا يحصى عنه ان في التوبة عن بعض المعاصي ( افادة نقصان العقوبة لأنها )  
أي العقوبة ( بحسب الذنب ) كثرة وقلة ( دون النجاة ) أي دون افادة النجاة  
من النار ( لأنها ) أي النجاة انما تحصل ( بترك الكل ) أي جميع المعاصي وتوضيحه  
ان يقال لمن قال لا تصح ان عنيته به ان ترك بعض الذنوب لا يفيد أصلاً بل وجوده  
كعدمه فاعظم خطأك ، فانا نعلم ان كثرة الذنوب سبب لكثرة العقاب وقتلها سبب  
لقلته . ويقال لمن قال تصح ان أردت به ان التوبة عن بعض الذنوب توجب قبولاً  
يوصل الى النجاة أو الفوز فهذا أيضاً خطأ بل النجاة والفوز بترك الجميع هذا حكم  
الظاهر فلستنا نتكلم في خفايا اسرار عفو الله فهو اعلم بالسرائر ( فان قلت انما الترك )  
أي ليس مراد القائل الأول بعدم الصحة عن البعض الا ترك بعض الذنب وهو شرب الخمر

لَكُونَهُ ذَنْبًا لَا بَعِيْنَهُ وَهُوَ مُشْتَرِكٌ فِيهِ فَكَيْفَ تَتَصَوَّرُ عَنْ الْبَعْضِ قُلْتَ بِحُجُزِ التَّرَكِّ  
لَكُونَهُ أَفْخَشَ وَالْعِقَابُ عَلَيْهِ أَصْعَبُ أَوْ التَّدَارُكُ أَشَقُّ أَوْ مِيلُ النَّفْسِ إِلَيْهِ أَقْلُ

مثلاً (لكونه) أى ذلك البعض الذى تاب منه وهو الشرب (ذنبا لا بعينه) أى لا لكونه شرب الخمر بذاته (وهو) أى كونه ذنبا أو علة تركه (مشارك فيه) أى يشترك فى هذا المعنى جميع الذنوب شامل بين جميع المعاصى ، لأن من ترك الخمر لكونها معصية وتوقعه فى عقوبة وجب عليه أن يترك سائر المعاصى لكونها معصية وتوقعه فى العقوبة (فكيف تتصور) التوبة (عن البعض) دون البعض ، فإذا ثبت أنها لا تصح عن البعض بهذا المعنى فوجب أن يتوب عن الجميع دون البعض (قلت) التوبة عن بعض الذنوب لا تخلو إما أن تكون من الكبائر دون الصغائر أو بالعكس أو عن كبيرة دون كبيرة أما الأول فانه ممكن ويقال (بحجوز الترك) لبعض الذنوب (لكونه) أى ذلك البعض (أفخش) أى اغاظ وأعظم وأجاب له خط الله وغضبه (والعقاب عليه أصعب) أى أشد وأقوى وأبقى ، والصغيرة أقرب إلى تطرق العفو إليه فلا يستحل ترك الكبيرة بهذه العلة ومثاله كمثل عبد يترك ضرب ولد السيد لعظم العقوبة ويضرب دابته لظن أن السيد ربما يسامحه فى ذلك ، وكالمريض يحذر الطيب عن أكل الحلو تحذيرا شديدا فيتوب المريض عن العسل دون السكر. وأما الثالث وهو أن يتوب عن بعض الكبائر دون بعض وهذا أيضا ممكن لا اعتقاده أن بعض الكبائر أشد عند الله من بعض كمن ترك شرب الخمر مثلا لكونه مفتاح الشر ، ولأنه إذا زال عقله ارتكب سائر المعاصى فيجتنبها دون الزنا (أو التدارك) أو يكون تدارك ذلك البعض (أشق) أى أتعب كالذى يترك القتل أو النهب وظالم العباد لعلمه أن التدارك فيه أصعب ، ولأن ديوان العباد لا يترك يوم المعاد ، ويرتكب ما بينه وبين الله كترك الصلاة فانه يتسارع العفو إليه وأما الثانى وهو أن يتوب عن الصغائر وهو مصر على كبيرة يعلم أنها كبيرة وهذا أيضا ممكن فالذى يترك الغيبة أو النظر إلى غير المحرم وما يجرى مجراه وهو مصر على شرب الخمر لأن ميل النفس إليها أكثر (أو ميل النفس إليه) أى إلى ما ترك من الصغائر (أقل) فيكون ثقله أهون وأسهل. ووجه امكان ذلك أنه ما من مؤمن الا وهو خائف على المعاصى نادم على فعله ندما ضعيفا أو قويا ، ولكن ميل نفسه إلى تلك المعصية اقوى من الميل فى الخوف منها لاسباب توجب الخوف من الجهل والغفلة ، لاسباب توجب

هَذَا وَلَمْ يَشْتَرِطِ الْكُلَّ فِيهَا وَرَدَّ فِي صَحَّتِهَا عَنْ الْعَاجِزِ كَالْعَنِينِ عَمَّا زَيَّ قَبْلَ  
 الْعَنَةِ وَالْأَقْرَبُ الْعَدَمُ لَا مَتَاعَ التَّرْكِ فِي غَيْرِ الْمَقْدُورِ لَكِنْ لَوْ تَنَدَّمَ وَتَأَلَّمَ الْقَلْبُ  
 بِحَيْثُ لَوْ فُرِضَتْ الشَّهْوَةُ لَقَهَرَهَا فَالْجَاءَ الْقَبُولُ عَلَى حَسَبِ اِطْلَاعِهِ تَعَالَى  
 عَلَى الضَّمَامِ

قوة الشهوة ، فيكون الخوف موجودا لكن لا يحمل على ترك الذنب ، فان سلم من شهوة  
 هي اقوى منه بل لم يعارضه الا ما هو اضعف منه ، فهو أى ذلك الخوف الضعيف ملك  
 الشهوة التي هي اضعف منه ودفعها ، وان لم يسلم من شهوة هي اقوى منه كشرب الخمر  
 لم يقدر على الدفع ، فثاله كمثل رجل له عدو ان احدهما ضعيف والآخر قوى ، فاذا  
 واجه الضعيف غلب عليه واذا واجه القوى صرعه القوى ، ولان التوبة على حسب  
 المعصية ، وتوبة ذنب لا تتوقف على توبة ذنب آخر ، وهذا لان توبة ذنب احسان  
 في العبودية . وتوبة ذنب آخر احسان آخر ، وصحة احسان لا تتوقف على صحة احسان آخر  
 ﴿ هذا ﴾ هو التثنية ، او اخذ هذا على طريق التوفيق ﴿ ولم يشترط الكل ﴾ أى لم يشترط  
 التوبة عن جميع المعاصي ﴿ فيما ورد ﴾ من الكتاب والسنة في التوبة كقوله تعالى ﴿ ان الله  
 يحب التوابين ﴾ حيث لم يقل عن جميع الذنوب ، وكقوله عليه السلام « التائب من  
 الذنب كمن لا ذنب له » ولم يقل عن جميع الذنوب وقوله : « الندم توبة » ولم يقل عن  
 جميع المعاصي ، وايضا يقاس على الطاعات من نحو الصوم والصلاة والزكاة حيث  
 لا تتوقف صحة طاعة على وجود اخرى اجماعا ﴿ وفي صحتها ﴾ أى وكذا اختلف في صحة  
 التوبة ﴿ عن العاجز ﴾ الذى لم يقدر على المعصية ﴿ كالعنين ﴾ بوزن سكين وهو من  
 لم يقدر على الجماع ﴿ عمازي ﴾ أى ذنوبه عمافرة ﴿ قبل العنة ﴾ أى حدوثها ﴿ والاقرب  
 أى القول الاقرب الى الصحة او الصواب ﴾ العدم ﴾ أى عدم صحتها ﴿ لا متناع الترك  
 في غير المقدور ﴾ لان التوبة عبارة عن ندم يبعث العزم على الترك فيما يقدر على فعله ،  
 واما ما لا يقدر على فعله فقد انعدم بنفسه لا بتركه اياه ﴿ لكن ﴾ قد يقال ﴿ لوتندم ﴾  
 العنين ﴿ وتألم القلب ﴾ بالزنى ﴿ بحيث لو فرضت الشهوة ﴾ أى قدرت شهوة الزنى  
 ﴿ لقهرها ﴾ أى لغلبها وتركها ﴿ فالرجاء ﴾ أى المأول من كرمه سبحانه ﴿ القبول ﴾  
 أى قبول توبته ﴿ على حسب اطلاعه تعالى على الضمائر ﴾ أى على ما يخفى على غيره من

كَأَلَوْ تَابَ قَبْلَ طَرِيَانِ الْعَنَةِ وَمَاتَ قَبْلَ هِجَانِ الشَّهْوَةِ وَتَيَسَّرَ سَبَابُ قَضَائِهَا وَفِي  
 «أَنَّ الْأَفْضَلَ مَنْ يُجَاهِدُ شَهْوَتَهُ أَوْ مَنْ انْقَطَعَتْ شَهْوَتُهُ» وَالْحَقُّ أَنَّ الثَّانِيَّ أَسْلَمَ مُطْلَقًا  
 وَأَفْضَلُ أَنْ كَانَ انْقِطَاعُهَا لِقُوَّةِ الْيَقِينِ وَسَبَقَ الْجَاهِدَةُ فَالْمُظْفَرُ أَوَّلَى مِنَ الْمُجَاهِدِ وَأَنْ  
 كَانَ لَضَعْفِهَا فِي نَفْسِهَا فَالْأَوَّلُ أَفْضَلُ لِأَنَّ التَّرْكَ بِالْجَاهِدَةِ مِنْ قُوَّةِ الْيَقِينِ وَاسْتِيْلَاءِ الدِّينِ

السرائر (كألو تاب) العين عن الزنى (قبل طريان العنة) أى حدونها (ومات قبل هيجان  
 الشهوة) أى شهوة الزنى أو الجماع (وتيسر اسباب قضائها) أى قضاء الشهوة ومباشرتها  
 لكان من التائبين اتفاقاً فمد طريان العنة لو تدم بما تقدم لكان من التائبين أيضاً حيث لا فرق  
 بينهما (وفى) أى واختاف أيضاً (أن الافضل من يجاهد شهوته) وينمى معصيته  
 (أو من انقطعت شهوته) وسكنت نفسه عن الميل الى المعصية ، فقال أحمد بن أبى الحوارى  
 وأصحاب أبى سليمان الداراني: ان المجاهد أفضل لان له مع التوبة فضل المجاهدة ويؤيده  
 ما أخرجه الامام أحمد فى الزهد عن مجاهد أنه قال كتب الى عمر يا أمير المؤمنين رجل  
 لا يشتهى المعصية ولا يعمل بها أفضل أم رجل يشتهى المعصية ولا يعمل بها؟ فكتب  
 عمر ان الذين يشتهون المعصية ولا يعملون بها أولئك الذين امتحن الله قلوبهم  
 للتقوى لهم مغفرة وأجر عظيم ويقويه ان جنس البشر أفضل من جنس المالك لما  
 تقدم والله أعلم وقال علماء البصرة ذلك الاجر أفضل لانه لو فترق تربته كان أقرب  
 الى السلامة من المجاهد الذى هو فى عرصة القصور عن المجاهدة (والحق ان الثانى أسلم  
 مطلقاً) سواء كان انقطاع شهوته من المجاهدة أو ضعف البنية (وأفضل) أى  
 الثانى مقيداً بقيد وهو انه (ان كان انقطاعها) أى الشهوة (لقوة اليقين) فى مقام  
 المشاهدة (وسبق المجاهدة) مع النفس فى دفع الشهوة على سبيل المعصية (فالظفر)  
 أى المنصور على العدو (أولى من المجاهد) المشغول فى صف القتال ولا يدري كيف  
 يسلم فى الاستقبال (وان كان) انقطاعها (لضعفها) أى لفتور الشهوة (فى نفسها)  
 أى فى أصل خلقتها (فالأول) وهو الذى يجاهد شهوته (أفضل) (لان الترك بالمجاهدة  
 من قوة اليقين واستيلاء الدين) ولقد زل فى هذا البحث فريق فظنوا أن الجهاد هو  
 المقصود الأقصى ، ولم يعلموا ان ذلك طلب للخلاص من عوائق الطريق وعلائقها  
 الشاغلة عن المولى، وظن آخرون ان تمتع الشهوات واماطتها بالكلية مقصود بالذات

وَفِي نَفْعِ الْإِسْتِغْفَارِ مَعَ الْأَصْرَارِ وَالْحَقُّ النَّفْعُ لِمَا سَبَقَ وَكَوْنُهُ حَسَنَةً تَصْلَحُ لِلتَّكْفِيرِ  
وَعَدَمُ ضَيَاعِ الْأَجْرِ فَوَرَدَ أَنَّ اللَّهَ لَا يُضَيِّعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ وَأَنَّ تِلْكَ حَسَنَةٌ يَضَاعَفُهَا  
وَمَا وَرَدَ أَنَّ الْمُسْتَغْفِرَ بِلِسَانِهِ الْمَصْرَعِ عَلَى ذَنْبِهِ كَالْمُسْتَهْزِئِ بِرَبِّهِ يَحْمُولُ عَلَيْهِ بِحُكْمِ الْعَادَةِ  
مِنَ الْغَفْلَةِ دُونَ الْإِبْتِهَالِ وَالصَّدَقِ فِي السُّؤَالِ

حتى جرب بعضهم ذلك ففجز عنه، فقال : هذا محال وكذب بالشرع وسلك سبيل  
الاباحة واسترسل في اتباع الشهوات ، وكل ذلك جهالة وضلالات ( وفي ) أى وكذا  
اختلف في ( نفع الاستغفار ) باللسان ( مع الاصرار ) على الذنوب الكبار أو الصغار  
( والحق النفع ) لثلاثة أوجه ( لما سبق ) من الاخبار في فضل الاستغفار من غير قيد  
بعدم الاصرار ( وكونه ) أى ولكون الاستغفار باللسان ( حسنة تصالح للتكفير ) أى  
لتكفير العصيان ( وعدم ضياع الاجر ) أى ولعدم ضياع اجر عامل عبده سبحانه  
( فورد ) في التنزيل ( ان الله لا يضيع اجر المحسنين ) ( ولا يضيع اجر من أحسن عملا )  
( وان تلك حسنة يضاعفها ) تمامه ( ويؤت من لدنه أجرا عظيما ) وقال : ( فن  
يعمل مثقال ذرة خيرا يره ) ( وما ورد ) مبتدأ أى وما جاء في حديث ( ان المستغفر بلسانه  
المصر دلى ذنبه ) أى بجناحه ( كالمستهزئ بربه ) وفى الاحياء بلفظ المستغفر من الذنب  
وهو مصر كالمستهزئ بآيات الله » قال مخرجه : هو حديث ابن عباس عند ابن أبي الدنيا  
ومن طريق البيهقي فى الشعب ولفظه المستغفر من الذنب وهو مصر عليه كالمستهزئ  
بربه » ( محمول عليه ) خبر المبتدأ أى حمله العلماء على الاستغفار ( بحكم العادة من  
الغفلة ) عن الارادة ( دون الابتهاال ) أى التضرع فى الحال ( والصدق فى السؤال ) أى  
سؤال المغفرة فى الاستقبال ، فهذا حسنة تصالح ان تدفع بها السيئة . وكذا ما نقل عن  
بعضهم انه كان يقول : استغفر الله من قولى استغفر الله ، وقبل الاستغفار باللسان توبة  
الكذابين ، وهو محمول على الاستغفار بمجرد القول من غير أن يكون للقلب فيه شركة العمل .  
وقالت رابعة العدوية : استغفارنا يحتاج الى استغفار كثير ، فلا تظن انها تذم حركة  
اللسان من حيث انه ذكر الله بل تذم غفلة القلب ، فهو يحتاج الى استغفار من غفلة جنانه  
لامن حركة لسانه ، فان من سكت عن الاستغفار باللسان أيضا يحتاج الى استغفار من  
لال الى استغفار واحد : فهكذا ينبغي ان يفهم حمدا يحمده وذما ما يذمه والجاهل معنى

قول القائل الصادق : حسنات الابرار سيئات المقربين ، فان هذه امور ثبتت بالاضافة فلا ينبغي ان تؤخذ من غير اضافة ، بل ينبغي ان لا يستحق ذرات الطاعات والسيئات . ولذا قال الامام جعفر الصادق : ان الله تعالى خبأ ثلاثاً في ثلاث : رضاه في طاعته ، فلا تحقروا منها شيئاً فاعل رضاه فيه ، وسخطه في معاصيه ، فلا تحقروا منها شيئاً فاعل غضبه فيه ، وخبأ وليه في عباده فلا تحقروا من عباد الله احداً فله ولي الله . وزادوا وخبأ اجابته في دعائه واسمائته ، فلا تتركوا شيئاً منهما فربما كانت الاجابة فيه . وقال سهل : لا بد للعبد في كل حال من مولاة . فاحسن احواله ان يرجع اليه في كل شيء بما قدره وقضاه ، فان عصاه قال يارب استر علي ، فاذا فرغ من المعصية قال يارب تب علي فاذا تاب قال يارب ارزقني العصمة ، واذا عمل الطاعة قال يارب تقبل مني . وسئل ايضا عن الاستغفار الذي يكفر الذنوب فقال : اول الاستغفار الاستجابة ثم الانابة ثم التوبة ، فالاستجابة اعمال الجوارح ، والانابة اعمال القلوب ، والتوبة اقباله على مولاة بان يترك الخلق ثم يستغفر الله من تقصيره الذي هو فيه ومن الجمل بالنعمة وترك الشكر ، فعند ذلك يغفر له ويكون عنده ماواه ، ثم التنقل الى الافراد ، ثم الثبات ، ثم البيان ، ثم القرب ، ثم المعرفة ، ثم المناجاة ، ثم المصافاة ، ثم الموالاتة ، ثم محادثة السرو هو الخلة ولا يستقر هذا في قلب عبد حتى يكون العلم غداه والذكر قوامه والرضاء زاده والتوكل صاحبه ، ثم ينظر الله اليه فيرفعه الى العرش فيكون مقامه مقام حملة العرش ، وسئل عن معنى قوله عليه السلام « التائب حبيب الله » فقال : انما يكون حبيب الله اذا كان فيه جميع ما ذكره الله في قوله تعالى ( التائبون العابدون ) الآية . وقال الحبيب هو الذي لا يدخل فيما يكرهه حبيبه . وفي الاحياء : فاياك ان تستحق ذرات الطاعات فلا تأتيتها وذرات المعاصي فلا تتقها كالمرأة الخرقاء تكسل عن الغزل تعلقا بانها لا تقدر في كل ساعة الا على خيط واحد ، فتقول وأي غنى يحصل في خيط واحد ؟ وما وقع ذلك في الثياب ؟ ولا تدري المعترة ان ثياب الدنيا اجتمعت خيطا خيطا ، وان اجسام العالم مع اتساع اقطاره اجتمعت ذرة ذرة ، فاذا التضرع والاستغفار بالقلب حسنة لا تضيع عند الله اصلا ، بل اقول : الاستغفار باللسان ايضا حسنة اذ حركة اللسان بها عن غفلة خير من حركة اللسان في تلك الحالة بغية او فضول كلام ، بل هو خير من السكوت عنه ، فيظهر فضله بالاضافة الى السكوت عنه ، وانما يكون نقصانا بالاضافة الى عمل القلب ، ولذا قال بعضهم لشيخه ابي عثمان المغربي : ان لسانى في بعض الاحوال يجرى بالذكور والقرآن وقلبي غافل ، فقال اشكر الله اذا استعمل جارحة من جوارحك في خير وعوده الذكر ، ولم يستعمله في الشر ولم يعردها الفضول .



وَفِي نِسْيَانِ الذَّنْبِ بَعْدَ التَّوْبَةِ وَهُوَ الْأَوَّلَى لِلْبَتْدَى تَحَامِيًا عَنْ تَحْرِيكِ الْمِيلِ  
وَمَارُورِي مِنْ كَثْرَةِ نُوحِ الْمُتَنَهِّينَ وَبُكَائِهِمْ فَلَا يُقَاسُ الْمَلَائِكَةُ بِالْحَدَّادِينَ وَأَفْضَلُ  
التَّائِبِينَ الْمُسْتَقِيمُ إِلَى الْمَوْتِ مُبَالِغًا فِي اجْتِنَابِ غَيْرِ الزَّلَّاتِ فَهُوَ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ

انتهى . فإياك أن تلمح في الطاعات مجرد الآفات قدمتر رغبتك في العبادات ، فهذه  
مكيدة روجها الشيطان بلعبه على المغرورين ، وخيل اليهم انهم ارباب البصائر واهل  
الانقضاء في الخبايا والسرائر ، ذاك خير في ذكر اللسان مع غفلة الجنان والله المستعان ﴿ وفي ﴾  
أى وكذا اختلف في ﴿ نسيان الذنب ﴾ وذكره ﴿ بعد التوبة ﴾ ايها اولى ، وانما قيد  
بما بعد التوبة فان النسيان قبلها مذموم اجما عاقل تعالى : ﴿ ونسى ما قدمت يداه ﴾ فقال  
قوم حقيقة التوبة ان تنصب ذنبك بين عينيك ، وقال الآخرون حقيقة التوبة ان تنسى  
ذنبك ﴿ وهو ﴾ أى نسيان الذنب ﴿ الاولى للمبتدىء تحاميا عن تحريك الميل ﴾ أى  
احتراسا عن تحريك ميل قلبه الى المعصية الناشئة عن الشهوة عند ذكرها ولان المذنب  
اذا نسيه لم يكسر احتراقه ، ولا تقوى ارادته وانما ناله لسلوك الطريق لان ذلك يستخرج  
منه الحزن والخوف الوازع عن الرجوع الى مثله ، فهو بالاضافة الى الغافل لئلا ، ولكنه  
بالاضافة الى سالك الطريق نقصان فانه شغل مانع عن سلوك الطريق ﴿ وماروى ﴾  
مبتداً أى وما نقل ﴿ من كثرة نوح المتنهين ﴾ من الانبياء والمرسلين والاولياء  
والصالحين ﴿ وبكائهم ﴾ حال كثرة دعائهم والخير ﴿ فلا يقاس ﴾ فى سلوك طريق  
الدين ﴿ الملائكة بالحدادين ﴾ فان صدور البكاء و اظهار الذنوب بالاستغفار والدعاء  
انما كان لتعليم امتهن حتى لا يغفلوا عن حال الجفاء وقت الوفاء . هذا وقد اخرج ابن  
المبارك وابن ابي حاتم عن المقبرى ان عيسى بن مريم كان يقول : يا ابن آدم اذا عملت  
حسنة فانه عنها فانها عند من لا يضيعها ، واذا عملت سيئة فاجعلها نصب عينيك ﴿ وافضل  
التائبين المستقيم ﴾ على اكتساب الطاعات واجتناب السيئات ﴿ الى الموت ﴾ أى  
انقضاء الحيا من غير نقصان الفوت ﴿ مبالغا فى اجتناب غير الزلات ﴾ التى لا ينفك  
البشر عنها فى الحالات بحسب العادات من المعاصى المنهيات ، وانما المبالغة مطلوبة  
فى جانب المحظورات لما ورد اذا امرتكم بشئ فأتوا منه ما استطعتم ، واذا نهيتكم  
عن شئ فاجتنبوه هـ ﴿ فهو ﴾ أى المستقيم ﴿ سابق بالخيرات ﴾ ومسارع الى المبرات

وَالنَّفْسُ مُطْمَئِنَّةٌ وَيَزْدَادُ الْفَضْلُ بِطُولِ الْعُمُرِ وَالْمُجَاهِدَةِ فَوَرَدَ «أَفْضَلُ السَّادَاتِ طُولُ الْعُمُرِ فِي طَاعَةِ اللَّهِ» وَالسَّلَامَةُ بِقُرْبِ الْمَوْتِ ثُمَّ الْمَعَاوِدُ فِي بَعْضِ الذَّنْبِ الْمَجْدُدِ لِلتَّوْبَةِ مُبَالَاغًا وَهُوَ الْمُقْتَنُ التَّوَابُ وَالنَّفْسُ لَوَامَةٌ

• يستبدل لسيئاته بالحسنات . وفي الكلام إيماء الى قوله تعالى ( ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ذلك هو الفضل الكبير ) ﴿ والنفس ﴾ أى نفس هذا النائب الموصوف بهذه الصفات ﴿ طمئنة ﴾ راضية مرضية في رياض التوبة ، واهل هذه الرتبة تفاوت حالهم في القوة ، فمنهم من سكنت شهوته تحت قهر المعرفة ففتر نزاعها ولم يشغله عن السلوك ضراعتها ، ومنهم من لا ينفك عن منازعة النفس ومنعها ولكن تغلب بالمجاهدة وردعها . ومنهم من يقل مدة النزاع ومنهم من يكثر . ومنهم من يطول عمره ويطول اجتهاده في أمره ، وتكثر حسناته وتستمر استقامته . ومنهم من يقصر عمره فيظفر بالسلامة عن مرارة امره وعن فتوره في الطاعات وقصوره ، وهذا معنى قوله ﴿ ويزداد الفضل ﴾ أى فضل النائب ﴿ بطول العمر ﴾ أى ان طال عمره في مكابدة الطاعة ﴿ والمجاهدة ﴾ مع النفس في العبادة ﴿ فورد افضل السعادات طول العمر في طاعة الله ﴾ أى في العبادات ، والحديث لم اعرفه . وقد ورد طوي لمن طال عمره وحسن عمله ، رواه الطبراني وأبو نعيم عن عبد الله بن بسر ﴿ والسلامة ﴾ عطف على الفضل ، أى وتحصل زيادة السلامة عن الوقوع في المعصية والملازمة ﴿ بقرب الموت ﴾ وقصر العمر وتتمام الامر ونقصان الاجر وقد طلب بعض الاكابر طول العمر رجاء كثرة العبادة ، وبعضهم الموت خلاصا من الفتنة ، والتسليم اسلم ، في الدعاء المأثور اللهم احبني ما كانت الحياة خيرا لي ، وتوفني اذا كانت الوفاة خيرا لي واجعل الموت راحة لي من كل شر واجعل الحياة زيادة لي في كل خير ﴿ ثم المعاوود ﴾ عطف على المستقيم أى ثم الافضل المعاوود ﴿ في بعض الذنب المجدد للتوبة ﴾ رجوعا الى الرب ﴿ وبالغيا ﴾ في تجديد التوبة ﴿ وهو ﴾ أى كثير الابتلاء بالمعصية والتوبة ﴿ المفتن التواب ﴾ أى كثير التوبة والرجعة وعند البيهقي عن علي مرفوعا خيار لم كل مفتن تواب ، ﴿ والنفس ﴾ أى نفس هذا النائب المعاوود في بعض الذنوب ﴿ لوامة ﴾ تلوم صاحبها بعد المعصية وترجع الى الطاعة التي فيها سلامة وهو المقتصد وهذه أيضا رتبة عالية وان كانت عن الطبقة الاولى ناقصة نازلة فهي أغلب احوال الثائنين لان الشر

ثُمَّ التَّائِبُ عَنِ الْبَعْضِ الْمُسَوِّفِ فِي الْآخِرِ الْمُتَتَدِّمُ بَعْدَ الْارْتِكَابِ الْقَاصِدُ لِلتَّوْبَةِ  
فَهُوَ الْمُخَاطُ وَالنَّفْسُ مُسَوَّلَةٌ وَهُوَ عَلَى الْخَطَرِ فِي الْخَاتِمَةِ فَإِنْ مَاتَ تَائِبًا فَازَ وَالْأُ  
فَقِيَ مَشِيئَةَ اللَّهِ تَعَالَى بِخِلَافِ الْأَوَّلِينَ فَهِيَ فَاثِرَانِ، وَأَمَّا الْمُرْتَكِبُ الْمِصْرُ النَّاسِي  
لِلتَّوْبَةِ وَعَزَمَهَا فَهُوَ الْغَافِلُ

معجون في طينة البشر، وإنما غاية سعيه أن يغلب خيره شره حتى يثقل ميزانه فترجع  
كفة الحسنات. وأما أن تخلو عنه بالكفاية كفة السيئات فذلك في غاية العبد من حيث  
العادات، فهو لا مع هذا الابتلاء لهم حسن الوعد من الله تعالى إذ قال سبحانه (الذين  
يحتسبون كباثر الأثم والفواحش إلا اللهم) أي الصفاثر (أن ربك واسع المغفرة)  
وفي الخبر

ان تغفر اللهم فاعفروا. وأي عبد لك لاأما

وقد قال عز وعلا في مقام المدح والثناء (والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم  
ذكرُوا اللَّهَ) الآية، فأتى عليهم مع ظلمهم أنفسهم لتندمهم وتحسروهم (ثم التائب)  
عطف على المعاد أو المستقيم أي الأنضل بعدهما التائب (عن البعض) أي بعض  
الذنوب (المسوف) أي المؤخر بالذوبة (في الآخر) أي في البعض الآخر من  
الذنوب (المتندم) أي مظهر الندامة (بعد الارتكاب) أي اكتساب المعصية  
(القاصد) أي الناقض (للتوبة فهو المخاط) الداخلة فيمن قال الله في حقه  
(وآخرون استغفروا بذنوبهم خايطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله أن يتوب  
عليهم) وهو ظالم لنفسه (والنفس) أي نفس هذا الغافل (مسولة) أي  
مزيئة للمعصية ومساهة لتأخير التوبة وقد قال تعالى (أولئك هم الغافلون لا جرم  
انهم في الآخرة هم الخاسرون) فالحسارة مترتبة على الغفلة (وهو على الخطر  
في الخاتمة فإن مات تائبا فاز) بالجنة وظفر بالمثوبة (والا) أي وإن لم يتوب ومات (ففي  
مشيئة الله تعالى) أن شاء عفا عنه باطه وكرمه وإن شاء عذبه بقدر ذنبه (بخلاف  
الأوليين) أي صاحب النفس المطمئنة وصاحب النفس اللوامة (فهما فاثران) بالجنة  
والسلامة في العاقبة (وأما المرتكب) للمعصية (المصر) عليهما من غير التوبة (الناسي  
للتوبة) أي التارك لها لنفسها (وعزمها) أي والعزم عليها (فهر) الذي اسمه (الغافل)

وَالنَّفْسُ أَمَارَةٌ بِالسُّوءِ يُخَشَى عَلَيْهِ سُوءُ الْخَاتِمَةِ وَيَجُوزُ شُمُولُ الْعَفْوِ إِيَّاهُ كَنِيلِ  
الْكَنْزِ بِلاَطَلَبٍ لَكِنَّ التَّوَقُّعَ حِمَاقَةٌ فُورِدَ (وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى)

عن حكم ربه الجاهل عما خلق لاجله فقد ورد من حديث ابن عمر عند الديلمي  
« ان الله ملأكم ينادى في كل يوم وليلة ابناء الاربعين زرع قد دنا حصاده، الحديث وفيه  
« ليت الخلائق لم يخلقوا وليتهم اذ خلقوا علموا الماذا خلقوا فنجالسوا بينهم فيتذاكروا  
الحديث (والنفس) أى نفسه (امارة) أى كثيرة الامر (بالسوء) أى بالمعصية  
(يخشى عليه سوء الخاتمة) من الموت على الفسق والكفر هنالك نعوذ بالله من ذلك  
(ويجوز شمول العفو) من الله (اياه) أى الغافل ولكنه نادر لا يقع فى الاغلب  
بلا سبب (كنيل الكثر) أى كوصوله للكثرة بلا طلب ونحن يحصل له العلم الذى  
بمجرد الجذب الالهى (لكن التوقع) للعفو مع الاصرار على المعصية وعدم اتيان  
الطاعة (حمافة) أى غرور وجهالة (فورد) فى التنزيل (وان ليس للانسان  
الا ما سعى) وفق ما قدره الله له وقضى، فلا بد من فعل الطاعة وترك المعصية  
او الرجوع عنها بالتوبة، والافعا قبله خطرة، فربما يختطف قبل التوبة ويقع امره  
فى المشيئة، فان تداركه الله بالرحمة واتن عليه بالتوبة التحق بالسابقين،  
وان غلبته شقوته وقهرته شهوته فيخشى عليه ان يحق عليه فى الخاتمة ما سبق عليه  
من القول الاول فى قضاء الازل، لانه مهما تعذر على المتفقه مثلا الاحتراز عن  
شواغل التعلم دل تعذره على انه سبق له فى الازل ان يكون من الجاهلين، فيضعف  
الرجاء فى حقه من ذلك الحين، واذا تيسرت له اسباب المواظبة على التحصيل دل على  
انه سبق له فى الازل أن يكون من جملة العالمين، فكذا ارتباط سعادات الآخرة ودرجاتها  
بالحسنات والسيئات بحكم تقدير مسبب الاسباب، كارتباط المرض والصحة بتناول  
الاغذية والادوية، وارتباط حصول فقه النفس الذى تستحق به المناصب العلية فى الدنيا  
بترك الكسل فى طلب المراتب العليا والمواظبة على طلب العلم، فكما لا يصح لمنصب  
الرياسة والتقدم بالعلم فى مقام السياسة الانفس صارت تقيمة بطول النفقة، فلا يصح  
لملك الآخرة ونعيمها ولللقرب من رب العالمين الا قلب سليم صار طاهرا بطول  
التزكية والتطهير، هكذا سبق فى الازل بتقدير رب الارباب ومسبب الاسباب قال  
تعالى (ونفس وما سواها فاهمها فخرها وتقواها قد افلح من زكاها وقد خاب

وَلَا يَتْرُكُهَا لِحَرْفِ الْعُودِ لِحَوَازِ الْمَوْتِ قَبْلَهُ وَغَفَرَانَ السَّالِفَةِ فَوَرَدَ «خِيَارُكُمْ  
 الْمُفْتَتِنُ اثْتَوَابُ» أَيْ كَثِيرُ الْإِبْتِلَاءِ بِالذَّنْبِ وَكَثِيرُ التَّوْبَةِ مِنْهُ وَسَبَبُ الْإِسْتِقَامَةِ  
 الرِّيَاضَةُ وَالْمَرَابَطَةُ فَوَرَدَ . (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا

من دساها) فالخافة من الخاتمة قبل التوبة وكل نفس خاتمة ماقبله ، اذ يمكن أن يكون  
 الموت متصلا به فليراقب الانفاس والواقع في المحذور ودامت الحسرة الى ان يخرج  
 من دار الغرور. فالتاس طهم محرومون الا العالمون والعالمون كلهم محرومون الا العالمون  
 والعالمون كلهم محرومون الا المخلصون . والمخلصون كلهم على خطر عظيم ﴿ ولا  
 يتركها ﴾ اى التوبة ﴿ لخوف العود ﴾ اى لخافة الرجعة الى الموصية ﴿ لجواز الموت  
 قبله ﴾ اى قبل عوده الى ذنبه ﴿ وغفر ان السالفة ﴾ اى السابقة ان عاد الى ذنبه ولم يتب  
 الى ربه . وهذا الترك من خدوع الشيطان . فانه من اين له هذا العلم ، فعسى أن يموت  
 تائباعن الذنب ويصير حبيبا للرب . مع أن الخوف من العود لا ضرر فيه بل فيه منفعة ، فعلى  
 العبد العزم والصدق في الجزم ، وعلى الله الاتمام من باب الفضل والا كرم ، فان اتم  
 فهو المطلوب الاعلى ، وان لم يتم فقد غفرت ذنوبه السالفة كلها فهذا هو الرجح العظيم  
 والفائدة الكبرى ، فالعبد من التوبة ابدأ بين احدى الحسينين ﴿ فورد ﴾ عن علي مر فوعا  
 ﴿ خياركم المفتتن ﴾ بصيغة المجهول . وفي رواية المفتتن بالادغام ﴿ التواب ﴾ رواه  
 البيهقي في شعبه ﴿ اى كثير الابتلاء بالذنب وكثير التوبة منه ﴾ اى طاعة الرب وفي خبر  
 آخر المؤمن كالمسئلة تقوم احيانا وتميل احيانا ، رواه أبو يعلى وابن حبان من حديث  
 انس . ولليهمى والطبراني من حديث ابن عباس باسناد حسنة ولا بد للمؤمن من ذنب يأتيه  
 الهية بعد الفية . اى الحين بعد الحين . فالفقيه في الدين هو الذى لا يؤيس الخافق عن درجات  
 السمادات بما يتفق لهم من العثرات ومقارفة السيئات المختطفات ، فللمؤمن والحاكم وصحبه  
 من حديث انس . وكل بنى آدم خطاؤون وخير الخطائين التوابون ، والطبراني والبيهقي  
 من حديث جابر والمؤن زواه واقع فسيدهم من مات على رقعته اى واه بالمعصية والملازمة  
 واقع بالتوبة والندامة ﴿ وسبب الاستقامة الرياضة ﴾ وهى تهذيب الاخلاق  
 ﴿ والمراطة ﴾ وهى الاقامة بالمجاهدة والاستدامة ﴿ فورد ﴾ فى التنزيل ﴿ يا ايها الذين  
 آمنوا اصبروا ﴾ على الطاعات وعن السيئات ، وفى المصيبات ﴿ وصابروا ﴾ اى وغالبوا

وَرَابِطُوا) أَيْ أَنْفُسَكُمْ بِالْمُشَارَطَةِ وَهُوَ وَصِيَّةُ النَّفْسِ فِي أَوَّلِ النَّهَارِ نَحْوُ أَنْ لَا بَضَاعَةَ  
لَكَ سِوَى الْعُمَرِ وَالْأَنْفَاسِ مَعْدُودَةٍ وَالْمَاضِي لَا يَعُودُ وَالْوَقْتُ ضَيْقٌ وَالْتَمَنَى غَيْرُ  
نَافِعٍ وَتَوْظِيفُ الْعَمَلِ وَشَرَطُ الشُّرُوطِ عَلَيْهِ ثُمَّ بِالْمُرَاقَبَةِ فِي الْحَرَكَاتِ وَالسَّكَنَاتِ  
فَالْأَعْلَى أَنْ يَصِيرَ مَغْلُوبًا بِالْإِسْتِغْرَاقِ بِهِ تَعَالَى وَعَدَمِ الْإِلْتِفَاتِ إِلَى مَاسِوَاهُ

الاعداء الظاهرة والباطنة بشدة الصبر ووحدة الامر ( وربطوا أى انفسكم بالمشارطة )  
أى مع النفس بالمداومه على الطاعة والمواظبة على العبادة فى كل يوم وساعة خوفا  
عليها من ضياع البضاعة . والتحقيق ان المراقبة ربط النفس على الارتحال والقضاء ؛  
والقلب على اغتنام العبادات والتأهب ليوم الجزاء ، وهو معنى قوله ( وهو ) أى ربطها  
بالمشارطة ثلاثة اشياء : منها ( وصية النفس ) أى وصيتها بها ( فى أول النهار ) بل فى  
كل نفس من الاعمار ( نحو ان لا بضاعة لك ) أى ليس لك رأس مال ( سوى العمر )  
وهو ايام غير معدودة ( والانفاس ) أى والحال أن انقاسه ( معدودة ) لا تزيد  
ولا تنقص ( والماضى لا يعود ) فى الوجود ( والوقت ضيق ) فى ميدان الشهود ( والتمنى )  
بان يرجع الى الدنيا يوما واحدا ليعمل عملا صالحا ، او تمنى المراتب العلية بدون المكاسب  
الدنية والعمالية ( غير نافع ) بعد الورود ( و ) منها ( توظيف العمل ) بان يجعل فى  
كل وقت عملا ينفعه فى العقبى او يعينه على الطاعة فى الدنيا ( و ) منها ( شرط الشروط  
عليه ) أى على نفسه لحذف لفظ النفس فاقى الجار على ضميره فصار عليه ، ولا يبعد  
أن يكون الضمير راجعا الى العمل ، والمعنى يقول لها : ان كذبت فعليك صوم  
ثلاثة ايام ، وان اغتبت فعليك صدقة درهمين ونحوهما ( ثم ) المراقبة ( بالمراقبة )  
وهى مشاهدة كونه سبحانه رقيبا بحاله عالما بفعاله ( فى الحركات والسكنات ) فلا يتحرك  
ولا يسكن الا بما يرضاه الحق فى تلك الساعات من العبادات والطاعات ( فالأعلى ) أى  
اعلى انواع المراقبة ( ان يصير ) العبد ( مغلوبا بالاستغراق به ) من ذكره وفكره  
( تعالى وعدم الالتفات الى ماسواه ) أى سوى الله وما عداه ، وهذا مراقبة المفربين  
من الصديقين ، وهو مراقبة التنظيم والاجلال . بان يصير القلب فى جميع الاحوال مستغرقا  
بملاحظة ذلك الجلال ومطالعة تجليات ذلك الجمال على وجه الجمال ، ومنكسرا  
تحت الهيبة والعظمة فى المشاهدة ، فلا يبقى فيه منسجم للالتفات الى الغير حتى يحتاج

ثُمَّ أَنْ يَكُونَ تَحْتَ حُكْمِ الشَّرْعِ فَيَنْظُرُ قَبْلَ الْعَمَلِ فِي أَوَّلِ خَاطِرٍ فَيَتِمُّ مَا هُوَ لَهُ  
تَعَالَى وَيَتْرُكُ مَا سِوَاهُ وَيَنْظُرُ عِنْدَهُ فِي الطَّاعَةِ يُخْلِصُ النِّيَّةَ وَيُرَاعِي الْأَدَبَ وَفِي  
الْمَعْصِيَةِ يَسْتَحْيِ وَيَتُوبُ وَيَكْفُرُ وَفِي الْمُبَاحِ يُرَاعِي النِّيَّاتِ وَالْأَدَابَ ثُمَّ بِالْمُحَاسَبَةِ  
فِي آخِرِ النَّهَارِ وَهُوَ النَّظَرُ بَعْدَ الْعَمَلِ فَوَرَدَ «حَاسِبُوا أَنْفُسَكُمْ قَبْلَ أَنْ تُحَاسِبُوا» لِلْعَاقِلِ  
أَرْبَعُ سَاعَاتٍ سَاعَةً يُحَاسِبُ نَفْسَهُ فِيهَا ثُمَّ بِالْعَاقِبَةِ فَبِالْجُوعِ أَنْ أَكَلَ حَرَامًا وَالسَّهْرِ

إلى المجاهدة، وهذا الذي صار همه واحدا وكفاه الله سائر همومه أبدا، ومن نال هذه  
الدرجة مع الحق فقد غفل عن مراقبة الخلق، فلا يبصر من يحضر لديه وهو فاتح عينيه،  
ولا يسمع ما يقال له مع أنه لا صمم في أذنيه (ثم) (الاعلى من أنواع المراقبة) أن يكون  
تحت حكم الشرع (خارجا عن تحكم الهوى والطبع، وهذه مراقبة الورعين من  
أصحاب اليقين) (فينظر) ويتأمل ويتفكر (قبل العمل في أول خاطر) (بخطر) (فيتم  
ما هو له تعالى) (رفيه رضاه) (ويترك ما سواه، وينظر) (أيضا) (عنده) (أي عند الشروع  
في العمل طاعة أو غيرها) (ففي الطاعة يخلص النية) (ويصفى الطوية بأن يجعل الله تعالى  
من غير الرياء والسمعة، ويحضر القلب لمشاهدة الرب كما ورد (والإحسان أن تعبد الله  
كأنك تراه، (ويراعى الأدب) في حضرة الرب ويحفظ نفسه عن النشاط في بساط  
الانبساط (وفي المعصية يستحي) من الرب (ويتوب) من الذنب (ويكفر)  
بما يناسبه أن صدرت عنه (وفي المباح يراعى النيات) (فإن المباحات بتحسين النيات تصير  
عبادات (والآداب) بأن لا يتجاوز عن الضرورات (ثم) (مراقبة النفس) (بالمحاسبة في  
آخر النهار) (أو في آخر كل نفس وساعة) (وهو النظر بعد العمل) (من الحسنات والسيئات  
(فورد حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا) (وهو أثر عن عمر كاتقدم وقد قال تعالى (يا أيها  
الذين آمنوا اتقوا الله ولا تنظروا نفس ما قدمت لغدوا تقوا الله) (للعاقل أربع ساعات ساعة  
يحاسب نفسه فيها) (أي وساعة يناجي فيها ربه، وساعة يفضى فيها إلى بعض أخوانه  
الذين يبصرونه بعبوبه، وساعة يخلو فيها بينه وبين شهوداته وقد تقدم (ثم) (مراقبة  
النفس) (بالمعاقبة) لها (فبالجوع) يعاقبها (أن أكل حراما والسهر) أي يعاقبها

أَنْ نَظَرَ حَرَامًا وَنَحَوَهُ فَلَوْ سَاهَلَ سَهْلًا عَلَيْهِ الرَّجُوعُ ثُمَّ بِالْمُجَاهِدَةِ بَادَأَ الْوَرْدَ عِنْدَ اسْتِنْقَالِ النَّفْسِ بِلِ الزِّيَادَةِ كَأَحْيَاءِ لَيْلَةٍ عِنْدَ التَّوَاتُي عَنْ حِفْظِ جَمَاعَةٍ أَوْ آدَاءِ نَافِلَةٍ . ثُمَّ بِالْمُعَاتَبَةِ بِمَثَلِ يَانْفُسُ إِلَّا تَسْتَحِينَ مِنْهُ تَعَالَى أَلَا طَاقَةٌ بِعَذَابِهِ الْإِلِيمِ وَالْكُلُّ مَأْثُورٌ وَالْأَصْلُ الْإِسْتِعَانَةُ بِهِ تَعَالَى مُتَضَرِّعًا بَيْنَ يَدَيْهِ تَعَالَى مُتَبَرِّئًا عَنِ الْحَوْلِ وَالْقُوَّةِ ، قِيلَ مَنْ جَاهَدَ سَبْعَ مَرَّاتٍ لَا يُبْتَلَى ثَامِنَةٌ وَقِيلَ مَنْ اسْتَقَامَ سَبْعَ سِنِينَ لَا يَعُودُ

بالسهر ( انظر حراما ونحوه ) بانزلة عن التهجيد ( فلو ساهل ) التائب في هذه المماقة ( سهل عليه الرجوع ) اى المراجعة الى المعصية وما يتبعها من الغفلة ، فقد عاقب عمر رضى الله عنه نفسه حين فاتته صلاة العصر في جماعة بان تصدق بارض كانت له قيمتها مائتا الف درهم ، وكان ابن عمر اذا فاتته صلاة في جماعة احيا تلك الليلة وأخر ليلة صلاة المغرب حتى طلع لو كان فاعتق رقبتين ( ثم ) المراقبة ( بالمجاهدة ) وهى مخالفة النفس ( باداء الورد ) من أنواع الطاعات والعبادات ( عند استنقال النفس ) عن بعض الأمور ( بل بالزيادة ) على المواظفات ( كاحياء ليلة ) في عبادة ( عند التواتي ) اى التساهل والتكاسل ( عن حفظ جماعة ) فان حفظها ( أو آداء نافلة ) كان بفعلها ( ثم ) المراقبة ( بالمعاتبة بمثل يانفس ) بالضم أو بالكسر اى يانفسى ( الاستحسين منه تعالى ) في ترك طاعته أو فعل معصيته ( الك طاقه بعذابه الاليم ) المؤلم من نار الجحيم ومن ماء الحميم ( والكل ) اى جميع ما ذكر من انواع المراتبات ( مأثور ) عن السلف والخلف القائمين بمجاهدة النفس ، والرياضات في مقام الطاعات ( والاصل ) المعتبر في تحصيل الاستقامة ( الاستعانة به تعالى ) والاستعانة بكرمه سبحانه ( متضرعا بين يديه تعالى ) اى حال عبادته وطاعته ( متبرئا عن الحول والقوة ) من جهته ورؤية العمل من طاقته ( يشير اليه قوله تعالى اياك نعبد واياك نستعين ) فإياك نعبد تفرقة واياك نستعين جمع وفي الجملة الأولى رد على الجبرية وفي الثانية على القدرية ( قيل ) اى في باب الاستقامة ( من جاهد ) في ترك المعصية ( سبع مرات لا يبتلى ) بالذنب ( ثامنة ) أى مرة ثامنة ، وبه تحصيل الاستدامة ( وقيل من استقام ) على التوبة ( سبع سنين لا يعود ) الى المعصية في جميع عمره



ثُمَّ التَّوْبَةُ مِنَ الذَّنْبِ وَهِيَ لِلْمُؤْمِنِينَ فَوَرَدَ (تُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ) وَالْإِنَابَةُ مِنَ الْغَفْلَةِ وَهِيَ لِلْمُقَرَّبِينَ فَوَرَدَ (وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ) وَالْأَوْبَةُ مِنْ رُؤْيَةِ التَّقْصِيرِ وَهِيَ لِلْمُرْسَلِينَ فَوَرَدَ (نَعَمْ الْعَبْدُ أَنَّهُ أَوَّابٌ) ثُمَّ التَّقْوَى أَعْمُ مِنْهَا فَالْمُتَمَتِّعُ عَنْ ذَنْبٍ لَمْ يَرْتَكِبْهُ قَبْلَ مُتَقٍّ لَا تَأْتِي \*

وهو قول فرقد السنجي (ثم التوبة) في عرف المحققين (من الذنب وهي للمؤمنين) خاصة حيث قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحا) او عامة (فورد) في التنزيل (توبوا إلى الله جميعا أيها المؤمنون) لعالمكم تفاحون (والانابة من الغفلة) إلى الحضور (وهي للمقربين فورد) في التنزيل (من خشى الرحمن بالغيب وجاء بقلب منيب) ومنه قوله تعالى (الله يجتبي إليه من يشاء ويهدي إليه من ينيب) وقوله آخر راعا وأواب (والاوبة من رؤية التقصير) في الطاعة (وهي للمرسلين فورد) في التنزيل (ووهبنا لداود سليمان) (نعم العبدانه اواب) وكذا في حق ايوب (انا وجدناه صابرا نعم العبد انه اواب) وقد يستعمل في حق المؤمنين المقربين كقوله تعالى (ان تكونوا صالحين فانه كان للاوابين غفورا) (ثم التقوى اعم منها) أي من التوبة وهي اخص من التقوى فكل تائب متق وليس كل متق تائبا (فالمتمتع عن ذنب لم يرتكبه قبل) أي قبل وقته (متق لا تائب) والمتمتع بعد ارتكابه تائب ومتق، اما اونه تائبا فظاهرا واما كونه متقيا فلا انه لم يرتكب الذنب مع امتناعه فمن هنا يصح ان يقال للنبي انه متق ولا يجوز ان يقال انه تائب. والله سبحانه اعلم. وأما ما في الاحياء من انه يجب على كل عالم باقليم او بلدة او محلة او مسجد او مشهد ان يعلم اهله دينهم، ويميز ما يضرهم عما ينفعهم وما يشغلهم عما يسعدهم ولا ينبغي ان يصبر الى ان يسأل عنه، بل ينبغي ان يتصدى لدعوة الناس الى نفسه، فان العلماء ورثة الانبياء والانبياء ماتوا والناس على جهلهم بل كانوا ينادونهم في مجامعهم ويدورون على أبواب دورهم في الابتداء ويطلعون واحدا بعد واحد فيرشدونهم، فان مرضى القلوب لا يمر فون مرضهم كما ان الذي ظهر على وجهه برص ولا مرآة معه لا يعرف مرضه مالم يعرفه غيره. وهذا فرض عين على العلماء كافة فقيه ان هذا غير معروف في الكتاب والسنة انه فرض عين

بل ولا فرض كفاية وإنما الواجب على العلماء أن لا يكتموا العلم ويبينوه لاهله وعلى الجهال أن يسألوهم كما قال تعالى (فستلوا أهل الذكر أن كنتم لا تعلمون) وقال (واذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب) لتبينته للناس ولا تكتمونه وأما معنى قوله عليه السلام والعلماء ورثة الأنبياء فهو أنهم لم يورثوا دينارا ولا درهما وإنما ورثوا العلم فمن أخذه أخذ بحظ وافر وهم مختلفون في مراتب الورثة كتفاوت مناصب العلوم من التفسير والحديث والفقه والقراءة . هذا والعلماء الذين هم بمنزلة الأطباء في زماننا صاروا مرضى بالداء الذي ليس له دواء وهو حب الدنيا فهذا السبب عم الداء ووظم الوباء وانقطع الدواء ، ومع هذا غلب عليهم الرجاء وهي الدهماء المعضلة والعلماء العالمون من الأولياء والاصفياء اختاروا أن يكونوا من الاتقياء الاخفياء فسأل الله الهداية من الابتداء الى الانتهاء

ثم أعلم أن من ابتلى بحب الدنيا فداؤه عضال ليس له دواء ، وقد قال رجل لمحمد بن واسع اوصني ، فقال انا اوصيك بان تكون ملكا في الدنيا والآخرة ، فقال : كيف لي بذلك ؟ فقال الزم الزهد في الدنيا ، وكتب معاوية الى عائشة بالسلام ان اكتبني لي كتابا توصيني فيه ولا تكثري فكتبت اليه من عائشة الى معاوية سلام عليك ، اما بعد فاني سمعت رسول الله عليه السلام يقول : من التمس رضى الناس بسخط الله وظه الله الى الناس ومن التمس رضى الله بسخط الناس كفاه الله مؤنة الناس ، والسلام عليك . والحديث رواه الترمذي والحالم ، وكتبت اليه مرة اخرى : اما بعد فائق الله فانك ان اتقيت الله كفاك الناس ، وان اتقيت الناس لم يغنوا عنك من الله شيئا والسلام . وهو مقتبس من قوله تعالى ( ولقد وصينا الذين اوتوا الكتاب من قبلكم واياكم ان اتقوا الله ) ومن قوله سبحانه ( انهم لم يغنوا عنك من الله شيئا ) وقال لقمن لابنه يا بني زاحم العلماء بركتيك ولا تتجادلهم فيمقتوك ، وخذ من الدنيا بلاغك ، وانفق فضولك سبك لا آخرتك ، ولا ترفض الدنيا بل الرفض فتكون عيالا ، وعلى اعتناق الرجال كلا ، وصم صوما تكسر شهوتك ، ولا تصم صوما يضر بصلاتك فان الصلاة افضل من الصوم . وقال ايضا يا بني لا تضحك من غير عجب ولا تمش في غير ارب ، ولا تسأل عما لا يعينك ، ولا تضيع مالك . وتصلح مال غيرك فان مالك ما قدمت ، ومال غيرك ما خلفت . يا بني من يرحم يرحم ، ومن يصمت يسلم ومن يفعل الخير يغم ، ومن يفعل الشر يأثم ومن لم يملك لسانه يندم وقال رجل لابي حازم اوصني ، فقال : كل الوجاءك الموت عليه فرائته غيبة فالزمه ، وكل الوجاءك الموت عليه فرائته مصيبة

(البَابُ السَّابِعُ عَشَرَ فِي الصَّبْرِ وَالرَّضَاءِ وَالشُّكْرِ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الصَّبْرُ ثَبَاتٌ بِاعْتِ الدِّينِ فِي مُقَابَلَةِ بَاعِثِ الْهَوَى

فاجتنبه. وقال رجل لحامد اللفاف . اوصني، فقال: اجعل لديك غلافا كغلاف المصحف  
لئلا تدنسه الآفات. قال : وما غلاف الدين؟ قال : بترك طلب الدنيا الى ما لا بد منه ، وترك  
كثرة الكلام الا فيما لا بد منه وترك مخالطة الناس الا فيما لا بد منه ، وكتب الحسن الى عمر  
ابن عبد العزيز . أما بعد فخف ما خوفك الله ، واحذر ما حذرك الله وخذ ما في يديك لما  
بين يديك ، فعند الموت يأتيك الخبر اليقين والسلام . وكتب مطرف بن عبد الله الى عمر بن  
عبد العزيز : أما بعد فإن الدنيا دار تقوية، ولها يجمع من لا تحل له، وبها يغتر من لا علم  
عنده ، فكن فيها يا امير المؤمنين كالمدأوى جرحه يصبر على شدة الدواء لما يخاف  
من عاقبة الداء . وكتب عمر بن عبد العزيز الى عدى بن رطاة : أما بعد فإن الدنيا عداوة  
اولياء الله تعالى وعدوة اعداء الله ، أما أولياء الله فغفتمهم ، وأما أعداؤه فغرتهم . ويجمل  
الكلام في هذا المقام من المرام أن من اعطى قلبه حسن الاصغاء ، واستشعر الخوف  
واتقى ، وانتظر المثوبة الاسنى ، وصدق بالحسنى ، فسييسره الله تعالى للطريقة اليسرى ،  
وامان بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسييسره الله للعسرى ، ثم لا يغنى عنه ما اشتغل  
به من ملاذ الدنيا مهما هلك فتردى ، وما على الانبياء الا شرح طريق الهدى ، وانما  
الله الآخرة والاولى .

(البَابُ السَّابِعُ عَشَرَ فِي الصَّبْرِ وَالرَّضَاءِ وَالشُّكْرِ)

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) الذى نستعين بذاته وصفاته على توفيق الصبر على ثلاثة  
وابتلائه ، والرضاء بحكمه وقضائه ، والشكر على نعمائه وآلائه . وقد اجتمع الثلاثة  
في حديث عطاء عن ابن عباس ؓ لما دخل عليه السلام على الانصار فقالوا : مؤمنون انتم؟  
فسكتوا ، فقال عمر نعم يا رسول الله ، قال وما علامة ايمانكم؟ فقالوا نشكر على الرخاء ونصبر  
على البلاء ، ونرضى بالقضاء . فقال عليه السلام : مؤمنون ورب الكعبة ؓ رواه الطبراني  
في الاوسط (الصبر) وهو حبس النفس عن الامر (ثبات باعث الدين) من قصد  
الامثال، ثم خوف النار، ثم طمع الجنة، ثم رجاء اللقاء، وهذا له طريق اهل الهدى وهو  
اسم لجميع ما يقرب العبد الى المولى (في مقابلة باعث الهوى) من الاغراض الفاسدة  
والاعراض الكاسدة فالهوى هو ميل النفس الى الشيء من غير داعية الشرع بل بمجرد

فَأَمَّا بِالْجَسَمِ عَنِ الشَّاقِّ كَالْعِبَادَةِ أَوْ عَنِ الْمَصَائِبِ وَأَمَّا بِالنَّفْسِ عَنِ الشَّهْوَةِ فَعَنِ  
الشَّهَوَاتَيْنِ عَفَّةً وَعَنِ احْتِمَالِ الْمَكْرُوهِ صَبْرٌ مُطْلَقًا

هو صبر النفس والطبع، وقيل الصبر على ثلاثة أنواع صبر العوام وهو صبر النفس على ما تكره، وصبر الخواص وهو تجرّع المرات من غير تعب، وصبر اخص الخواص وهو التلذذ بالبلاء كالتلذذ بالآلاء فانه علامة اهل الولاء من الانبياء والاولياء، وقيل الصبر هو الوقوف بمم البلاء بحسن الادب في الثبات على الولاء وتلقى مرافقته بالرحب والسعة على احكام الكتاب والسنة، وينقسم اقساما صبر لله وهو الثبات على اداء اوامره وانتهاء زواجه، وصبر مع الله وهو السكون تحت جريان قضائه من سرائه وضرائه، وصبر على الله وهو الركون الى وعده في كل شيء من أمره حلوه ومره وصبر عن الله وهو مذموم وصاحبه ملوم مذموم بما قيل .

الصبر يحمّد في المواطن كلها الاعليك فانه مذموم

أى الاعتك وقد يحمّد اذا وصل الى مقام الرضا في جميع ابواب القضاء كما قيل  
اريد وصاله ويريد هجرى فترك ما اريد لما يريد

وقال الجنيد : المسير من الدنيا الى الآخرة سهل على المؤمن وهجران الخلق في جنب الحق شديد والسير من النفس الى الله تعالى صعب شديد والصبر مع الله أشد وحكى عن بعض العارفين أنه سئل الشبلى عن الصبر أيه أشد فقال الصبر في الله فقال لا قال الصبر لله قال لا قال الصبر مع الله قال لا قال فأي شيء، قال الصبر عن الله قال فصرخ الشبلى صرخة، كادت روحه تلتف وقد قيل في معنى قوله تعالى (اصبروا وصابروا وابطوا) اصبروا في الله وصابروا بالله وابطوا مع الله وقيل الصبر لله عناء والصبر بالله لقاء والصبر مع الله وفاء والصبر عن الله جفاء \* وانشد

الصبر عنك مذموم عواقبه والصبر في سائر الاشياء محمود

(فاما) أن يكون الصبر (بالجسم عن) الامر (الشاق) على البدن (كالعبادة او عن المصائب) البدنية (وأما) أن يكون الصبر (بالنفس) طلبا للثواب أو هربا من العقاب (عن الشهوة) أى شهوة البطن وشهوة الفرج وغيرهما (فعن الشهوتين) المذكورتين يقال له (عفة وعن احتمال المكروه) بموت الاقارب ونحوه يقال له (صبر مطلقا) أى وهو الفرد الكامل في هذا الباب كما اطلق

وَصِدَّ الصَّبْرَ الْجَزَعَ وَالْهَلْعُ وَفِي الْغَنَى ضَبَطُ النَّفْسِ وَضِدَّهُ الْبَطْرُ وَفِي الْحَرْبِ  
شَجَاعَةٌ وَضِدَّهُ الْجُبْنُ وَفِي كَظَمِ الْغَيْظِ حِلْمٌ وَضِدَّهُ التَّهَوُّرُ وَفِي نَوَائِبِ الزَّمَانِ سَعَةٌ  
الْصَّدْرِ وَضِدَّهُ ضَيْقُهُ وَالتَّضَجُّرُ وَالتَّبَرُّمُ وَفِي اخْفَاءِ الْأَمْرِ كَتْمَانٌ وَضِدَّهُ الْإِظْهَارُ  
وَفِي فَضُولِ الْعَيْشِ زُهْدٌ وَضِدَّهُ الْحِرْصُ وَفِي الْيَسِيرِ مِنَ الدُّنْيَا

في نزل الكتاب (وبشر الصابرين) الآية فاقصر حيثئذ على اسم الصبر بلا اختلاف اسم  
خاص (و ضد) أى تقيض (الصبر الجزع) وهو محركة الجزع (والهلع) يفتحين  
الحش الجزع كرفع الصوت بالبكاء وضرب الحدود وشق الجيوب ونحوها  
ومنه قوله تعالى (أن الإنسان خلق هلوعا إذا مسه الشر جزوعا وإذا مسه الخير  
منوعا) وظاهر الآية أن الهلع ضد الجزع والمنع كلاهما (وفي الغنى) أى ويقال  
في احتمال الغنى وتحمله من البلوى (ضبط النفس) تحت الشرع والعقل  
والهدى وحفظها عن متابعة الطبع والهوى (وضده البطر) يفتحين وهو الطغبان  
بالنعمه ومنه قوله تعالى (كلان الإنسان ليطغى أن رآه استغنى) (وفي الحرب) أى  
والصبر فى موطن الحرب يقال له (شجاعة) وهى قوة القلب وثباته فى المقاتلة (وضده  
الجبن) وهو ضعف القلب وخوفه من رؤية العدو فى المعركة حين المقاتلة (وفي كظم  
الغيط) أى تجمل الغضب (حلم) وحفو (وضده التهور) صوابه ما فى الاحياء  
من جعل ضده سفها وأما التهور فهو التجاوز عما يقضيه العقل فى الشجاعة وهو مذموم  
فى الشريعة قال تعالى (ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة) فإن الخلق الحسن هو المتوسط  
بين طرفى الافراط والتفريط (والندمر) وهو المترتب على التهور هو قبول الدمار  
وهو الاهلاك كالتمدير ومنه قوله تعالى عز وجل تدمر كل شىء بامر ربها (وفي نوائب  
الزمان) أى حوادث الدهر وآفات الدوران (سعة الصدر) وهو كناية عن ذال  
التجمل فى الامر ويقال له شرح الصدر ومنه قوله تعالى (الم نشرح لك صدرك)  
(وضده ضيقه) أى ضيق الصدر ومنه قوله تعالى (ولا تلتك فى ضيق مما يمكرون) قرئ  
بالتخفيف والتشديد (والنضجر والتبرم) نال ثلاثة الفاظ مترادفة ومتقاربة (وفي اخفاء  
الامر كتمان وضده الاظهار) والافتاء (وفي فضول العيش زهد) وهو عدم الرغبة  
وقلة المحبة (وضده الحرص) على الزيادة (وفي اليسير من الدنيا) أى فى القليل من فضول

قَنَاعَةٌ وَضِدَهُ الشَّرُّ وَوَرَدَ (أَنَّمَا يَوْفَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ) الْإِيمَانُ هُوَ الصَّبْرُ وَهُوَ لِدُخُولِ أَكْثَرِ أَخْلَاقِهِ فِيهِ الصَّبْرُ نِصْفُ الْإِيمَانِ وَهُوَ لَا طَّلَاقَ عَلَى الْمَعَارِفِ

الدنيا (قناعة وضده الشر) بفقرتين وهو الحرص على طلب الكثير (وورد) في التزبيل (أَنَّمَا يَوْفَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ) وقال تعالى واصبروا إن الله مع الصابرين وقال وبشر الصابرين الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون، وكان عمر رضى الله عنه يقول نعم العدلان ونعم العلالة للصابرين يعنى بالعدلين الصلوة والرحمة وبالعلالة الهدى والعلالة ما يحمل فوق العدلين على البعير، وقد وجد في رسالة عمر بن الخطاب إلى أبى موسى الأشعري عليك بالصبر واعلم أن الصبر صبر إن أحدهما أفضل من الآخر الصبر في المصيبات حسن وأفضل منه الصبر عما حرم الله وكان حبيب بن أبى حبيب إذا قرأ هذه الآية أنا وجدناه صابرا نعم العبد أنه أواب بكى وقال وعجباه أعطى واثنى أى هو المعطى للصبر وهو المثنى عليه بإشهاد الله بقوله تعالى (وأصبر وما صبرك إلا بالله) (الايمان) أى معظم خصال أهل الايمان (هو الصبر) لم اعرفه وفى رواية الديلمى عن أنس مرفوعا الصبر من الايمان بمنزلة الرأس من الجسد وزاد البيهقى عن على موقوفا ولا جسد لمن لا رأس له ولا ايمان لمن لا صبر له (وهو) أى كون الايمان هو الصبر (لدخول أكثر اخلاقه) أى اخلاق الايمان من فعل الطاعة وترك المعصية وعدم الجزع فى المصيبة (فيه) أى فى الصبر وللاكثر حكم الكل أمر مقرر، وقد جمع الله سبحانه اقسام ذلك وسمى الكل صبرا فقال والصابرين فى البأساء أى المصيبة والضراء أى الفاقة وحين البأس أى المحاربة (الصبر نصف الايمان) رواه أبو نعيم والخطيب من حديث ابن مسعود. وللديلمى والبيهقى فى الشعب عن أنس «الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر» وفى النهاية اراد بالصبر الورع لان العبادة قسمان : نك وورع ، فالنك ما امرت به الشريعة ، والورع ما نهت عنه . انتهى ، والحديث مقتبس من قوله تعالى (أن فى ذلك لآيات لكل صبار شكور) أى لكل مؤمن . وفى تقديم الصبر على الشكر ايماء بان الاحتياج اليه اكثر واتم ، وأنه افضل كما تقدم والله أعلم (وهو) أى ركون الصبر نصف الايمان (لاطلاقة) أى الايمان (على المعارف) اليقينيات من الاعتقادات

وَالْأَعْمَالُ وَلَا تَتِمُّ الْأَعْمَالُ إِلَّا بِثَبَاتِ بَاعِثِ الدِّينِ فَهُوَ نَصْفُ الْإِيمَانِ وَلَا طَلَّاقَهُ  
عَلَى الْأَحْوَالِ الْمُثْمَرَةِ لِلْأَعْمَالِ وَإِنَّ مَا أَصَابَ أَمَّا نَافِعٌ وَأَمَّا ضَارٌّ وَفِيهِمَا الشُّكْرُ  
وَالصَّبْرُ فهُمَا نَصَفَانِ وَلَا يَدُّ مِنْهُ لَا بُتَاءَ الْعِبَادَةِ عَلَيْهِ فَالدُّخُولُ فِيهَا لِقَمْعِ النَّفْسِ  
وَالْإِتِمَامُ أَشَدُّ وَلَئِنْ الدُّنْيَا دَارُ مَحَنَةٍ وَالْجَزْعُ شَاغِلٌ وَلَئِنْ طَلَبَ الْآخِرَةَ أَشَدُّ ابْتِلَاءٌ  
فَوَرَدَ «أَشَدُّ النَّاسِ بَلَاءً الْأَنْبِيَاءُ ثُمَّ الْأَوْلِيَاءُ»

(وَالْأَعْمَالُ) الصالحات من العبادات (وَلَا تَتِمُّ الْأَعْمَالُ) للمجاهدين (الابْتِثَاتُ) باعث الدين) من الهدى في مقابلة باعث الهوى (فَهُوَ) أى الصبر (نصف الإيمان) بهذا الاعتبار، والترتيب بين النصف الاول والثانى وفق اقتضاء الشرع والطبع (بِ) أيضا (لَا طَلَّاقَهُ) أى الإيمان (عَلَى الْأَحْوَالِ) من استيلاء تلك المعارف وهى الرضاء والهيبة والانس والشوق (الْمُثْمَرَةِ لِلْأَعْمَالِ) لاعلى المعارف والمعارف من مقامات الرجال . وفي الاحياء : أن جميع مقامات الدين ومنازل السالكين انما ينتظم من ثلاثة أمور : معارف واحوال واعمال ؛ فالمعارف هى الاصول وهى تورث الاحوال ، والاحوال تثمر الاعمال ، فالمعارف كالاشجار ، والاحوال كالاغصان ، والاعمال كالثمار (وَأَنْ مَا) أى لاجل أن ما (أَصَابَ) السالك من النعم الدنيوية (أَمَّا نَافِعٌ) فى الدنيا والآخرة بالطاعات والمباحات (وَأَمَّا ضَارٌّ) فيها كالمصائب والسيئات (وَفِيهِمَا) أى النافع والضار (الشكر) للعبد بالاضافة الى ما ينفعه (وَالصَّبْرُ) بالنسبة الى ما يضره وهما لا يحصلان الا بتلك الاحوال (فَهُمَا نَصَفَانِ) لتلك الاحوال باعتبار ما ذكر من الاقوال (وَلَا يَدُّ) للعبد (مِنْهُ) أى من الصبر (لَا بُتَاءَ الْعِبَادَةِ) من الصلاة والصوم وسائر أسباب السعادة (عَلَيْهِ) أى على الصبر (فَالدُّخُولُ فِيهَا) أى فى العبادات (لِقَمْعِ النَّفْسِ) لتكليفها ونفعها (وَالْإِتِمَامُ) أى اتمام العبادات بعد الدخول فيها (أَشَدُّ) من دخولها فى باب الارادة والقمع والاطمئنان انما يتأتى بالصبر فى المقام (وَلَا دُنْيَا دَارُ مَحَنَةٍ) فمن كان فى الدنيا فلا بد له من الابتلاء بشدائد وما فيها والصبر على جميع مراتبها لتحصل العبادات ومناقبها (وَالْجَزْعُ شَاغِلٌ) عن العبادات التى هى غاية المنفعة (وَلَا نَ طَلَبَ الْآخِرَةَ أَشَدُّ ابْتِلَاءٌ فَوَرَدَ: أَشَدُّ النَّاسِ بَلَاءً الْأَنْبِيَاءُ ثُمَّ الْأَوْلِيَاءُ)

ثُمَّ الْأَمْثَلُ فَالْأَمْثَلُ وَهُوَ عَنِ الْحَرَامِ وَاجِبٌ وَعَنِ الْمَكْرُوهِ نَقْلٌ ثُمَّ هُوَ فِي النِّعَمِ  
الدُّنْيَوِيَّةِ بِتَرْكِ الْمَيْلِ وَرِعَايَةِ حَقِّهِ تَعَالَى وَهُوَ الشُّكْرُ

ثم الامثل ( فالامثل ) كالعلماء ( فالامثل ) كالصلحاء رواه الترمذى وقال: حسن صحيح وصححه  
ابن حبان والحاكم ، لكنه بدون لفظ الاولياء . وقد قسم عليه السلام مرة مالا فقال  
بعض الاعراب من المسلمين : هذه قسمة ما اريد بها وجه الله ، فاخبر به عليه السلام  
فاحمرت وجنتاه ثم قال عليه السلام « رحم الله اخي موسى قداوذى يا كثر من هذا فصبر »  
متفق عليه من حديث ابن مسعود وقال عليه السلام « صل من قطعك واعط من حرمك  
واعف عن ظلمك » وقد تقدم . وقال عيسى عليه السلام : لقد قيل لكم من قبل - يعنى فى التوراة -  
ان السن بالسن والعين بالعين والالف بالالف ، وانا اقول لكم : لا تقاوموا الشر بالشر ،  
بل من ضرب خدك الايسر لحول له خدك الايمن ومن اخذ رداك فاعطه ازارك  
ومن سخر لك لتسير معه . يلافسر معه ميلين . انتهى . ولا يخفى ان عيسى عليه السلام كان  
مظهرا للجمال ، كما ان موسى عليه السلام كان مظهر للجلال ، ونبينا ﷺ  
كان مظهرا للكمال المتضمن للجلال والجمال ، لاحكامه فى غاية الاعتدال ، والله سبحانه  
اعلم بحقائق الاحوال ( وهو ) اى العسر ( عن الحرام واجب ) اى فرض لازم  
( وعن المكروه ) اى كراهة تنزيه ( نقل ) بل مستحب ، اما عن المكروه كراهة تحریم  
فواجب ، وعن فضول المباح زيادة فضيلة وحزم . وفى الاحياء ان الصبر ينقسم ايضا  
باعتبار حكمه الى فرض ونفل ومكروه ومحرم ، فالصبر عن المحظورات فرض ، وعن المكاره  
نفل ، والصبر على الاذى المحظور محظور كمن يقطع يده او يدولده وهو يصبر عليه ساكتا  
وكن يقصد حريمه بشهوة محظورة فيهبج غيرته فيصبر على اظهار الغيرة ويسكت على  
ما يجرى على امله فهذا الصبر محرم ، والصبر على المكروه هو الصبر على اذى يناله بجهة  
مكروهة فى الشرع فليكن الشرع يحكم الصبر الذى هو نصف الايمان ، ولا ينبغي ان يخيل  
اليك ان جميعه محمود بل المراد به انواع مخصوصة ( ثم هو ) اى الصبر ( فى النعم  
الدنيوية ) انما يحصل ( بتترك الميل ) الهاو يعرف بتترك ارتكاب المحرم والمكروه  
فى تحصيلها ( ورعاية حقه تعالى ) فيها لصرها الى طاعته وعبادته ( وهو الشكر )  
اى من وجه فلا يتحد الصبر والشكر كما قيل :

ثم اعلم ان جميع ما يلحق العبد فى هذه الحياة لا يخلو من نوعين احدهما ما يوافق  
هواه والاخر مالا يوافقه بل يكرهه ، وهو محتاج الى الصبر فى كل واحد



وَفِي الطَّاعَةِ بَصَوْنُ النِّيَّةِ وَالْأَدَاءِ وَالثَّوَابِ عَنِ الرِّيَاءِ وَالتَّكَاسُلِ وَالْإِفْشَاءِ وَنَحْوَهَا  
وَفِي الْمَعْصِيَةِ بِالرِّيَاضَةِ وَفِي مُصِيبَةٍ يُمَكِّنُ الْمَجَازَةَ بِالتَّحَمُّلِ بِتَرْكِ الْمُكَافَاةِ قَوْلًا وَفِعْلًا

منها والنوع الاول اصعبها فانه يوافق هوى نفسه من الصحة والسلامة والمال والجاه وكثرة النشيرة واتساع المعيشة وكثرة الاتباع والانصار وجميع ملاذ الدنيا ، وما احوج العبد الى الصبر على هذه الامور ، فانه ان لم يضبط نفسه عن الاسترسال فيها والركون اليها والانهماك في اللذات المباحة منها اخرجته ذلك الى البطر والطغيان ، ويجر انه الى انواع من العصيان لما قال تعالى ( كلا ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى ) وقال بعض العارفين : البلاد يصبر عليه المؤمن والعافية لا يصبر عليها الاصدقاء . ولما فتحت اموال الدنيا على الصحابة قالوا : ابتلينا بفتنة الضراء فصبرنا ؛ وابتلينا بفتنة السراء فلم نصبر ، وقال عليه السلام « الولد بهزلة يجنبه مخزنة » رواه ابو يعلى الموصلى من حديث ابي سعيد ، ولا يحجب السنن من حديث بريدة باسناد حسن انه عليه السلام لما نظر الى ابنه الحسن او الحسين يتعثر في قبضه نزل عن المنبر فاحتضنه ثم قال . صدق الله ( انما اموالك واولادكم فتنة ) انى لما رايت ابني يتعثر لم املك نفسى ان اخذته ، ففى ذلك عبرة لاولى الابصار ( و ) الصبر ( فى الطاعة ) أى العبادة ( بصون النية ) أى بحفظها عن السمعة والرياء فى حال الابتداء ( والاداء ) أى وبصون اداء العمل عن غير الاخلاص أو عن الغفلة ودراعى الفترة فى الائناء ( والثواب ) أى وبصونه عن الافشاء حال الانتهاء فالثلاثة مذكورة بطريق اللف ، ومقابلاتها مسطورة على وجه النشر حيث قال ( عن الرياء ) وفى معناه السمعة ولوفى الخلاء ( والتكاسل ) أى وعن الشاغل فى الاعضاء ( والافشاء ) بالاملاء فى الملاء ( ونحوها ) من العجب والغرور والندامة عن الطاعة ، ورؤية الحول والقوة ، والامن من مكر الله ، واستدراجهم وعدم خوف الخاتمة ولعل المراد بقوله تعالى ( نعم اجر العاملين الذين صبروا ) أى على تصحيح النية وعلى اتمام العمل واخلاصه عن الآفات ( و ) الصبر ( فى المعصية ) المبتهلى بها ( بالريضة ) أى بريضة النفس عن مخالفة هواها ( و ) الصبر ( فى مصيبة ) من شأنها انها ( يمكن المجازاة ) أى يمكن فيها المكافاة ( بالتحمل ) أى الحلم والعفو ( بترك المكافاة ) أى المجازاة ولو بالمائلة فى المعاقبة ( قولاً ) كمن سبه ( وفعلًا ) كمن ضربه ، ومنه قوله تعالى ( وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين ) ( وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفا

وَفِي غَيْرِهَا بَتْرُكُ الْجَزَعِ وَالشَّكَايَةِ وَاسْتِمْرَارِ الْعَادَةِ فِي الطَّعَامِ وَاللِّبَاسِ أَمَّا التَّأَلُّمُ  
وَجَرَيَانُ الدَّمْعِ فَلَا يُتَافَاهُ لِعَدَمِ الدُّخُولِ تَحْتَ الْإِخْتِيَارِ وَالْكَمَالِ تَرُكُ مَا يَشْغُلُ عَنْهُ  
تَعَالَى وَجَاءَ الصَّبْرُ عَلَى الْفَرَائِضِ ثَلَاثُمِائَةِ دَرَجَةٍ وَعَنْ

واصلح فاجره على الله ) وقد قال بعض الصحابة : ما كنا نعد إيمان الرجل إيماناً إذا لم  
يصبر على الأذى . وقال تعالى حكاية عن الأنبياء ( وانصبرن على ما آذيتن ) وقال تعالى  
( ودع اذاهم وتوكل على الله ) وقال ( واصبر على ما يقولون واهجرهم هجراً جميلاً )  
وقال ( واقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون ) وقال ( وتسمع من الذين آوتوا الكتاب  
من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيراً وأن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور )  
( وفي غيرها ) أي وفي مصيبة غير ممكن المجازاة ( بترك الجزع ) والفرع ( والشكاية )  
إلى الخالق ( واستمرار العادة ) أي وباستقرارها على حالها ( في الطعام واللباس ) وكذا  
الكلام مع الناس وقد قيل : أن الصبر هو أن لا يعرف من صاحب المصيبة أذيته غيره .  
وقال داود عليه السلام . ما جزاء الحزين يصبر على المصائب ابتغاء مرضاتك ؟ قال : جزاؤه  
أن البسه لباس الإيمان فلا انزع عنه أبداً ، وقال نينا عليه السلام من أجل الله ومعرفة  
حقه أن لا تشكو وجعك ولا تذكر مصيبتك . ذكره في الأحياء وقال يخرجهم أجده مرفوعاً  
وأما رواه ابن أبي الدنيا من رواية سفيان عن بعض الفقهاء قال من الصبر أن لا تحدث  
بمصيبتك ولا بوجعك انتهى . وقد قيل من كنوز البر كتابان المصائب والأوجاع والصدقة ،  
وفي الأثر د أن ثواب الصبر على المصيبة أكثر مما فات ، فاذن مجازي الصبر ثلاثة الطاعة  
والمعصية والبالية من جهة الخالق أو الخالق ( أما التألم ) أي الحزن للقلب ( وجرى الدمع )  
من العين ( فلا يتأفاه ) أي الصبر ( لعدم الدخول تحت الاختيار ) بل هما مستحبان لما  
ورد عن سيد الأبرار أنه بكى عند موت ولده وقال : القلب يحزن والعين تدمع وأنا على  
فراقك يا إبراهيم لحزون « رواه الشيخان من حديث أنس ( والكمال ) أي ذال الصبر  
( ترك ما يشغل عنه ) أي عن الله ( تعالى ) من أمور الدنيا فن غفل عن الله ولو في  
لحظة فليس له في تلك اللحظة قرين إلا الشيطان قال تعالى ( ومن يش عن ذكر الرحمن )  
الآية ، وعن الحسين بن منصور الحلاج حين كان يصاب وقد سئل عن التصوف فقيل ما هو ؟  
قال : هي نفسك أن لم تشغلها شغلتك ( وجاء ) في الأثر عن ابن عباس ( الصبر على  
الفرائض ) أي أدائها ( ثلاثمائة درجة ) أي بالنسبة إلى الصبر على أداء النوافل ( وعن

الْمَحَارِمِ سِتْمَانَةَ وَفِي الْمَعْصِيَةِ عِنْدَ الصَّدَمَةِ الْأُولَى تِسْعُمِائَةً وَالطَّرِيقُ تَضْعِيفُ بَاعِثِ  
الْهُوَى بِالرِّيَاضَةِ

المحارم ستمائة ) لانه اصعب على النفس ، فان في فعل الطاعة نوعا من اللذة زيادة على  
لذة ترك المعصية ( وفي المعصية عند الصدمة الاولى ) أي فورتها وشدها وحدتها  
( تسعمائة ) لانه أقوى واشق على النفس ، فلا بن أب الدنيا في كتاب محاسبة النفس  
عن عمر بن عبد العزيز : أفضل الاعمال ما كرهت عليه النفوس ، والحديث الذي  
في المائتين رواه ابن أبي الدنيا في الصبر وأبو الشيخ في الثواب عن علي مرفوعا بلفظ  
« الصبر ثلاثة . فصبر على المعصية ، وصبر على الطاعة ، وصبر عن المعصية فمن صبر  
على المعصية حتى يردّها بحسن عزائها كتب الله له ثلاثمائة درجة ما بين الدرجتين  
كما بين السماء والأرض ، ومن صبر على الطاعة كتب الله له ستمائة درجة ما بين  
الدرجتين كما بين تخوم الأرضين الى منتهى الأرضين ، ومن صبر عن المعصية كتب  
الله له تسعمائة درجة ما بين الدرجتين كما بين تخوم الأرضين الى منتهى العرش »  
فالحديث يدل على أن الصبر عن المعصية أفضل الانواع ويؤيده ما سبق من اثر عمر  
رضي الله عنه حيث قال الصبر في المصائب حسن وأفضل منه الصبر عما حرم الله وأما  
« الصبر عند الصدمة الاولى » فحديث رواه البزار وأبو يعلى عن أبي هريرة مرفوعا  
وفي رواية البزار عن ابن عباس الصبر عند اول صدمة وفي رواية البخاري في تاريخه عن  
أنس : « الصابر الصابر عند الصدمة الاولى » ( والطريق ) في تحصيل الصبر بعد التوفيق منها  
ثلاثة ( تضعيف باعث الهوى ) أي تقليله ( بالرياضة ) الكثيرة بان يقول داعي الهدى  
ويقهر داعي الهوى لا يبقى لها قوة المنازعة في الامتناع عن الطاعة بحسب الاستطاعة . وعند  
هذا يقال : من صبر ظفر . والواصلون الى هذه الرتبة هم الاولون ولا جرم هم الصديقون  
والمقربون ( الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا ) فهو لازم والطريق المستقيم واستموا  
على الصراط القويم . وأما من يغلب عليه دواعي الهوى ويضعف عنده بواعث  
الهدى فهو لاء هم الغافلون وهم الاكثرون ، وهم الذين استرقتهم شهوتهم وغلبت  
عليهم شهوتهم ، وهم الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فخرست صفتهم وماربحت  
تجارتهم ، وهذه الحالة علامتها اليأس والقنوط والغرور بالاماني وهي غاية الخلق كما  
قال عليه السلام : الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والاحق من اتبع نفسه  
هو اها وتمني على الله تعالى » وفي رواية « والعاجز » بدل الاحق كما رواه أحمد والترمذي

وَذِكْرُ قَلَّةِ قَدْرِ الشَّدَّةِ وَوَقْتِهَا وَاضْرَارِ الْجَزَعِ وَتَقْوِيَةِ بَاعِثِ الدِّينِ بِذِكْرِ فَضَائِلِ  
الْمُجَاهِدَةِ ثُمَّ أَنْ كَانَ يَتَعَبُ قَوِيَّ فَتَصْبِرُ وَأَنْ

وابن ماجه والحاكم عن شداد بن اوس . ومعنى دان نفسه حاسبه قاله الترمذى وغيره  
من العلماء . واما من يغلب عليه باعث الهدى تارة وداعى الهوى اخرى فهذا من  
المجاهدين الذين قيل فيهم ( وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر  
سيئا عسى الله أن يتوب عليهم ان الله غفور رحيم ) وأما النار كون للمجاهدة  
فيشبهون بالانعام حيث قال تعالى ( ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الامل فسوف  
يعلمون ) وقال بعض الشعراء :

دع المسكارم لا ترحل لبغيتها وأقمذ فانك أنت الطاعم الكاسى  
وقد قال تعالى ( اوائك كالانعام بل هم اضل ) اذ البهيمة لم تخاق لها المعرفة والقدرة  
التي بها يجاهد مقتضى الشهوة ، وهذا قد خاق له وعطله فهو الناقص حقا والمدير يقينا  
وصدقا ولذا قال أبو العتاهية :

ولم ارفى عيوب الناس عيبا كنعص القادرين على التمام  
وهو مقتبس من قوله عليه السلام « أشد الناس حسرة يوم القيامة رجل امكنه طلب  
العلم فى الدنيا فلم يطلبه ، ورجل علم علما فانتفع به دونه ، رواه ابن عساكر . واما من علم  
وعمل وعلم فيدعى فى الملوك عظيما كما قال عيسى عليه السلام ( ومنها ) ذكر قلة قدر  
الشدة ( فى مخالفة النفس حال المجاهدة لأن شدائد الدنيا وأحوالها سهل بالنسبة الى  
شدائد الآخرة وأحوالها ) ( ووقتها ) أى وذكر قلة وقت الشدة كما يشير اليه قوله تعالى  
( كانهم يوم يرونها لم يلبثوا الا عشية او ضحاها ) ولذا قيل « الدنيا ساعة فاجعلها طاعة ،  
( واضرار الجزع ) أى وذكر اضرار الجزع والفرع من غير حصول الدفع والدفع  
( ومنها ) ( تقوية باعث الدين بذكر فضائل المجاهدة ) الواردة فى الكتاب والسنة  
فى حق المجاهدين والمتجهدين من قوله تعالى ( والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم سبلنا )  
وقوله ( وفضل الله المجاهدين على القاعدین اجرا عظيما درجات منه ومغفرة ورحمة  
وكان الله غفورا رحیما ) وقوله عليه السلام « المجاهد من جاهد هواه » رواه النسائي  
« ورجعنا من الجهاد الا صغر الى الجهاد الا كبير » وقد تقدم ( ثم ان كان ) الصبر والتحمل  
او ذلك الثبات والتحمل حاصل ( بتعب قوى ) أى شديد وجهد جهيد ( تصبر ) أى  
فيقال له تصبر لان صاحبه يتكلف فى الصبر كما يقال زاهد زاهد وصوفي وصوفي ومتصوف ( وأن

كَانَ يَسِيرٌ فَصَبْرٌ وَإِنْ كَانَ دُونَ جَهْدٍ فَرَضَى وَوَرَدَ «أَعْبُدِ اللَّهَ عَلَى الرِّضَاءِ  
فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فِي الصَّبْرِ عَلَى مَا تَكْرَهُ خَيْرٌ كَثِيرٌ» وَإِنْ كَانَ يَتَلَذَّذُ فَشُكْرٌ وَهُوَ  
بِالْغِيَةِ عَنْ حُظُوظِ النَّفْسِ وَالشَّهَوْدِ مَعَ تَعَالَى كَمَا وَرَدَ «أَنْتِ أَيْتٌ عِنْدَ رَبِّي  
يُطْعِمُنِي هُوَ وَيَسْقِينِي، وَعَدَمِ التَّمْيِيزِ بَيْنَ الْإِلْمِ وَاللَّذَّةِ

كان) ما ذكر واقعا (يسير) أى بتعب سهل وغير عسير (فصبر) أى فينخص باسم الصبر  
فاذا دام التقوى وقرى التصديق بما فى العاقبة من الحسنى يسر الصبر بالوجه الاسنى قال تعالى  
(فاما من اعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى) (وان كان) الصبر (دون  
جهد) أى من غير تعب (فرضى) أى فهو رضى بما يفعل المولى (وورد اعبد  
الله على الرضاء) فان الرضاء بالقضاء باب الله الاعظم (فان لم تستطع) على  
عبادته فى مقام الرضاء من غير جهد (البلاء ففى الصبر على ما تكره) بمقتضى  
البشرية (خير كثير) فى الامور الدنيوية والاخرية ، فاعبده على الصبر فان ما  
لا يدرك كله لا يترك كله ، والحديث رواه الترمذى من حديث ابن عباس . وقال  
ابو سليمان : والله ما نصبر على ما نحب فكيف نصبر على ما نكره (وان كان)  
الصبر على البلاء يتلذذ كتلذذ النعماء (فشكر) أى فهو شكر ينشأ عن كمال المحبة  
والصدق وغاية الرضاء عن الحق ، فقد قال بعض العارفين : أهل الصبر على ثلاث  
مقامات . الاولى ترك الشكوى وهذه درجة الثاقبين ، والثانية الرضاء بالمقدور وهذه  
درجة الزاهدين ، والثالثة المحبة لما يصنع به مولاه وهذه درجة الصديقين (وهو)  
أى التلذذ بالبلاء انما يكون بستة أشياء (بالغية عن حظوظ النفس) ولذات الهوى  
(والشهود) أى بالحضور (معه تعالى) ليلا ونهارا (كما ورد) عنه عليه السلام  
انه قال (انى ايت عند ربى) أى حاضر الديه كالواقف بين يديه (يطعمنى هو)  
أى لاغيره (ويسقنى) أى يغنىنى عن الطعام والشراب ويقوينى بدلها بما يلذ به  
الاحباب فلم اجد الم الجوع والعطش لقناء حظوظ نفسى وشهود قلبى مع ربى ،  
فهذا المعنى يصلح ان يكون استئناف علة لمنع الاصحاب عن الوصال بدون ارتكاب  
الاسباب . واما ما قيل من ان المعنى يطعمنى ويسقنى من طعام الجنة وشرابها فلا  
يصلح ان يكون علة لمنعهم كما لا يخفى على اولى الالباب (وعدم التميز) أى وعدم  
الفرق (بين الالم واللذة) الطيعيين . ولقد قال بعض المحبين

كَافَى حَدِيثَ حَارِثَةَ مَا أَبَالَى عَلَى أَىِّ الْحَالَيْنِ وَقَعْتُ عَلَى غَنَى أَوْ فَقْرٍ وَالْأَعْلَى التَّمْيِيزُ  
وَإِخْتِيَارُ الْأَلَمِ فِي مُوَافَقَتِهِ تَعَالَى وَالْإِلْتِذَاذُ بِهِ «فُورِدَ» «إِخْتَارُ أَنْ أَكُونَ عَبْدًا نِيًّا  
وَجَاءَ بِأَحَبِّهَا الْمَكْرُوهَانِ الْمَوْتُ وَالْفَقْرُ»

فليس لى فى سـواك حظ . فكيف ما شئت فاخترنى

لكن لما كان فى هذا شائبة من الدعوة ابتلى بنوع من البلوى ( كفى حديث حارثة  
ما ابالى على اى الحالين ) اى المقامين ( وقعت ) اى سقطت وثبت ( على غنى او  
فقر ) وكذا صحة او مرض ، وسذا وصل او هجران . وقيل . الفقر بلاه ومحنة ،  
والغنى هم ومشقة . وكل ذلك قاذح فى كمال الرضاء والمحبة ، بل ينبغى ان يفوض  
التدبير لما لكها . ويسلم الامر الى صاحبه وسيده ويقول ما قال عمر رضى الله  
عنه : لا ابالى اصبحت غنيا او فقيرا فاقى لا ادرى ايها خير لى ، وفيه اشارة الى قوله  
( ن ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر انه كان بعباده خيرا بصيرا ) وفى الحديث  
القدسى « ان من عبادى من لا يصلحه الا الفقر . ومنهم من لا يصلحه الا الغنى »  
الحديث وقد قال عز وجل ( وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا  
وهو شر لكم والله يعلم واتم لآ تعلمون ) فالتسليم اسلم والله اعلم ( والاعلى ) اى اعلى مراتب  
الصبر من التلذذ بالبلاء الذى هو الشكر بالنسبة الى عدم التمييز كحال اهل السكر ( التميز )  
بين النفع والضر والحلو والمر ( واختيار الالم فى موافقته تعالى ) حيث جعله مختارا  
( الالذاذبه ) اى بالامر فهو الاول ( فورد ) عنه عليه السلام انه لما خير بين الدنيا وثر كها  
بأن يكون ماسكا نيا او عبدا نيا فقال . ( اختار ان أكون عبدا نيا ) وفى رواية  
زيادة ( أجوع يوما فاصبر وأشبع يوما فاشكر ) ليفوز بالمقامين وبجمع بين الامرين  
لانه كان فى غاية من الكمال فاخذ ما يقتضيه الجمال ويستدعيه الجلال  
( وجاء ) فى الخبر ( يا ) قوم ( حبذا المكروهان ) اى نعم المكروهان  
فى طبع الانسان وهما سببا مزيد الاحسان ( الموت ) على الايمان ( والفقر )  
لمقرون برضى الرحمان رواه ابن ابي الدنيا وغيره . واخرج احمد وسعيد بن منصور فى  
سننه بسند صحيح عن محمود بن لبيد ان النبى صلى الله عليه وسلم قال « اثنتان يكرهما  
ابن آدم يكره الموت والموت خير له من الفتنة ويكره قلة المال وقلة المال أقل للحساب »

ثُمَّ الرِّضَاءُ بِتَرْكِ الْإِعْتِرَاضِ وَقِيلَ تَرْكُ السَّخَطِ وَلَا يَدْمُهُ لِلْفَرَاغِ لِلْعِبَادَةِ وَالتَّحَامِي  
 مِنْ هُمُومِ الدُّنْيَا وَالتَّعَبِ فِيهَا وَغَضَبِهِ تَعَالَى فَوَرَدَ «مَنْ لَمْ يَرْضَ بِقَضَائِي وَلَمْ  
 يَصْبِرْ عَلَى بِلَائِي فَلْيَطْلُبْ رَبًّا سِوَايَ»

(ثم الرضاء بترك الاعتراض) بالقلب في جميع انواع القضاء فلا يقول لحادث  
 حدث : لولم يحدث لكان أولى ، أو لو حدث في غير هذا الموضع كان أحسن  
 وأعلى ، اذ ليس في الامكان ابدع مما كان كما في الاحياء . واعتراض عليه من لم يفهم  
 معناه من العلماء ( وقيل ترك السخط ) أى الكراهة وهو ضد الرضاء ، والرضاء  
 غاية الغايات ونهاية العناية ، ففي الحديث « ان الله يتجلى للمؤمنين فيقول سلوني  
 فيقولون رضاك » ويؤيده قوله تعالى (ورضوان من الله أكبر) أى من النعيم  
 الذى يتم فيه ، فهذا فضل رضى الله ، وهو ثمرة رضى العبد ، كما يشير قوله تعالى  
 (رضى الله عنهم) أولا (ورضوا عنه) آخر (ولا يد) للعبد (منه) أى من  
 الرضاء عن الله تعالى لاربعة أشياء (للفراغ) أى فراغ الخاطر (للعباداة) وقد  
 ورد « نعمتان مغبورون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ » (والتحامى) أى  
 والتحاظ (من هموم الدنيا) بالقلب (والتعب) ومن غموم النصب بالبدن  
 والقلب (فيها) أى فى الدنيا ، وقد ورد « من جعل الهموم هما واحداً فى الآخرة كفاه  
 الله هم الدنيا والآخرة » (وغضبه) أى التحامى من غضبه (تعالى فورد) فى الحديث  
 القدسى والكلام الانسى (من لم يرض بقضائى) فى احكام ارضى وسمائى (ولم يصبر على  
 بلائى) أى ابتلائى فى سرائى وضرائى وفى رواية زيادة ولم يشكر على نعمائى (فليطلب ربا  
 سواى) أى غيرى وما عادى من اعدائى « وروى أنه عليه السلام سأل طائفة من أصحابه  
 الكرام فقال ما اهتم ؟ فقالوا مؤمنون ، فقال ما علاما ايمانكم ؟ قالوا نصبر على البلاء ونشكر  
 عند الرخاء ونرضى بمواقع القضاء فقال مؤمنون ورب الكعبة ، وفى لفظ آخر أنه قال « حكام  
 علماء كاد وامن فقههم أن يكونوا انبياء » وفى مناجاة موسى عليه السلام قال يا رب أى  
 خلقك أحب اليك ؟ قال من اذا اخذت عنه محبوبه سألنى ، قال فأى خلقك أنت ساخط  
 عليه ؟ قال من يستخيرنى فى الامر فاذا قضيت له سخط قضائى ، وفى الخبر « قدرت المقادير  
 ودرجت التدابير من رضى فله الرضاء منى حتى يلقى ومن سخط فله السخط منى حتى يلقى »

وَيَحْصُلُ رِضْوَانُهُ فُورَدَ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ)

في الخبر المشهور « يقول الله تعالى خلقت الخير والشر فطوبى لمن خلقت له للخير واجريت الخير على يديه ، وويل لمن خلقت له للشر واجريت الشر على يديه ، وويل ثم وويل لمن قال لم وكيف » وفي الاخبار السالفة « أن نيا من الانبياء شكى الى الله تعالى الجوع والفقر والعمل عشرين سنة فما اصاب الا ما اراد ، ثم اوحى الله اليه لم تشكوا هكذا كان بدوك عندي في ام الكتاب قبل ان اخاق السموات والارض ، وهكذا سبق لك مني ، وهكذا قضيت عليك قبل ان اخلق الدنيا افتريد ان اعيد خلق الدنيا من اجلك ام تريد أن ابدل ما قدرت عليك فيكون ما تحب فوق ما أحب ، او يكون ما تريد فوق ما اريد ، وعزتي وجلالي اثن يا هـ هذا في صدرك مرة أخرى لا يحونك من ديوان النوة » ويروى « ان الله تعالى اوحى الى داود عليه السلام : يا داود تريد واريد وانما يكون ما اريد ، فان سلمت لما اريد كيفيتك ما تريد ، وان لم تسلم لما اريد اتعبتك فيما تريد ثم لا يكون الا ما اريد ، والله در من قال من أهل المزيد :

تريد النفس أن تلقى منهاها ويا بى الله الا ما يريد

﴿ ويحصل رضوانه ﴾ أى ويحصل رضاء الله عنه ﴿ فورد ﴾ في التنزيل ﴿ رضى الله عنهم ورضوا عنه ﴾ فعلمة رضى العبد عن الله رضاء الله عنه بالعكس وهو الاولى لذكر رضى الله في المرتبة الاولى ويسبق رضاء في الازل الاعلى . وقد سئل الفضيل عن الصبر فقال : هو الرضاء بقضاء الله . قيل وكيف ذلك ؟ قال الراضى لا يتمنى فوق منزلته . وقال داود لسليمان عليهما السلام يستدل على تقوى المؤمن بثلاث : حسن التوكل فيما لم ينل ؛ وحسن الرضاء فيما قد نال ، وحسن الصبر فيما قد فات . وروى عن بعضهم قال : مررت على سالم مولى أبى حذيفة في القتلى وبه رمق فقلت له : اسقيك ماء ؟ فقال : جرنى قليلا الى الاعداء واجعل الماء في الترس فاقى صائم فان عشت الى الليل شربته ، وفي الخبر طوبى لمن هدى للاسلام وكان رزقه كفافا ورضى به « وفي خبر آخر « من رضى من الله بالقليل من الرزق رضى الله منه بالقليل من العمل » وللترمذى « من سعادة ابن آدم رضاء بما قسم الله ، وفي خبر آخر « أرض بما قسم الله لك تكن اغنى الناس » وفي اخبار موسى عليه السلام : أن بنى اسرائيل قالوا له سل لنا ربك امرا اذا نحن فعلناه يرضى به عنا ، فقال موسى : الهى قد سمعت ما قالوا ، فقال يا موسى قل لهم : يرضون عني حتى ارضى عنهم . ويشهد لهذا ما روى عن نبينا صلى الله عليه وسلم أنه قال « من أحب أن ينظر ماله



وَالسَّبَبُ اَدْهَاشُ غَلْبَةِ الْحُبِّ عَنِ الْاِحْسَاسِ بِالْاَلَمِ كَمَا بِالْعَاشِقِ وَالْحَرِيصِ

عند الله فينظر ماله عز وجل عنده فان الله ينزل العبد منه حيث انزله العبد من نفسه ، وفي اخبار داود عليه السلام : ما لا وليا لي والهم بالدنيا ان هم بالدنيا يذهب حلاوة مناجاتي من قلوبهم ، ياد اود ان علامة محبتي من اوليائي ان يكونوا روحانيين لا يقيمون ، وروى ان موسى عليه السلام قال : يارب دلني على امر فيه رضاك حتى أعمله ، فاحسب الله اليه ان رضائي في كرهك وانت لا تصبر على ما تكره ، قال يارب دلني عليه ، فقال ان رضائي في رضاك بقضائي . وعن عمر بن عبد العزيز : ما بقي سرور الا في مواقع القدر . وقيل له ما تشتهي ؟ قال ما يقضى الله تعالى ﴿ والسبب ﴾ لرضاء العبد بما يفعل الرب شيئا من أحدهما ﴿ ادهاش غلبة الحب ﴾ أي اغماؤها واغفالها ﴿ عن الاحساس بالالم ﴾ في المحن وأحوالها ﴿ كما بالعاشق ﴾ بالدنيا ﴿ والحريص ﴾ في جمع مالها وأحوالها ، وكان سهل به علة يعالج غيره منها ولا يعالج نفسه ف قيل له في ذلك ، فقال يادوست ضرب الحبيب لا يوجع . وقال الجنيد : سألت سريبا السقطي هل يجد المحب ألم البلاء ؟ قال لا قلت وأن ضرب بالسيف قال نعم وان ضرب بالسيف سبعين ضربة على ضربة . وقال بعضهم : أحببت كل شيء يحبه حتى لو أحب النار أحببت دخولها . وقال بشر بن الحارث مررت برجل وقد ضرب ألف صوت في شرقية بغداد ولم يتكلم ثم حمل الى الحبس فتبعته فقلت لم ضربت ؟ فقال لاني عاشق . فقلت ولم سكت ، قال لان معشوق كان يحذائي ينظر الى ، قلت ولو نظرت الى المعشوق الاكبر ، فزعت زعقة وخر ميتا . وقال يحيى بن معاذ الرازي : اذا نظر أهل الجنة الى الله سبحانه ذهبت عيونهم في قلوبهم من لذة النظر الى الله ثمانمائة سنة لا ترجع اليهم ، فما ظنك بقلوب وقعت بين جلاله وجماله اذا لاحظوا جلاله هابوا واذا لاحظوا جماله تاهوا وقال بشر : قصدت عبادان في باديتي فاذا أنا برجل اعشى مجذوم مجنون قد صرع والنمل ياكل لحمه فرفعت رأسه فوضعت في حجرى فلما افاق قال من هذا الفضولي الذي دخل بيني وبين ربي ، لو قطعني اربا اربا ما ازددت له الاحبا قال بشر فما رأيت بعد ذلك نقمة بين عبد وبين رب فانكرتها . وروى ان يونس عليه السلام قال للجبريل عليه السلام : دلني على اعد اهل الارض ، فدله على رجل قد قطع الجذام يديه ورجليه وذهب سمعه وبصره وهو يقول : الهى متعتني بهما ما شئت وسلبتني ما شئت

## وَالْعِلْمُ بِجَزَالَةِ الثَّوَابِ

وأبقيت لي فيك الأمل يا بر يا واصل : ويروى أن عيسى عليه السلام مر برجل أعشى أبرص مقعد مضروب الجبين بفأس الج و قد تناثر لحمه من الجذلم . وهو يقول : الحمد لله الذي عافاني عما ابتلي به كثيرا من خلقه ، فقال له عيسى عليه السلام يا هذا أي شيء من البلاء أراه مصروفا عنك ؟ فقال باروح الله أناخير من لم يجعل الله قلوبهم ما جعل في قلبي من معرفته ، فقال صدقت ، هات يدك فناوله يده فاذا هو أحسن الناس وجها وأفضلهم هيئة ، قد أذهب الله عنه ما كان به وحجب عيسى وتصدد معه . وقطع عروة بن الزبير رجله من ركبتة من أكلة خرجت بها ثم قل : الحمد لله الذي أخفني مني واحدة وأبقى أخرى ، لأن كنت أخذت لقد أبقيت ، ولئن كنت أبليت لقد عافيت ، ثم لم يدع ورده تلك الليلة . وقال أبو سليمان الداراني : قد نلت من كل مقام حالا إلا الرضاء فإلى منه إلا مشام الريح ، وعلى ذلك لو ادخل الخلائق ظلم الجنة وادخلني النار كنت راضيا . ولما قدم سعد بن أبي وقاص مكة وكان قد كتف بصره جاءه الناس يهرعون إليه كل واحد يسأله أن يدعو له فيدعو لهذا ولهاذا ، وكان يجاب الدعوة ، قال عبد الله بن السائب : فأتته وأنا غلام فتعرفت إليه فعرفني وقال أنت قاريء أهل مكة ؟ قلت نعم ، فذكر قصة قال في آخرها فقلت له : يا نعم أنت تدعو للناس فلودعوت لنفسك فسرده الله عليك بصرك ؟ فقبسم وقال : يا بني قضاء الله عندي أحسن من بصرى : وقال بعض السلف : ولو قرض جسمي بالمقاريض لكان أحب إلي من أن أقول لشئ قضاء الله لئنه لم يقضه ( والعلم ) أي وثانيتها المعرفة بشيئين ( بجزالة الثواب ) أي عظمت وكثرته يوم الحساب فقد قال تعالى ( إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب ) وقد ينال الجزاء في الدنيا أيضا قبل العقبي كما روى ( عن الرميضاء أم سليم أنها قالت : توفي ابن لي وكان زوجي أبو طلحة غائبا ، فقامت فسجيت في ناحية من البيت ، فقدم أبو طلحة فقامت فبأت له فطاره فجعل يأكل ، فقال ليف الصبي ؟ فقلت في أحسن حال بحمد الله ومنه فإنه لم يكن منذ اشتمكي خيرا منه الليلة ، ثم تصنعت له باحسن ما كنت أتصنع من قبل ذلك حتى أصاب مني حاجته ، ثم قلت : ألا تعجب من جبرأتنا ؟ فقال وما لهم ؟ فقلت أعيروا عارية فلما طلبت منهم واسترجعت جزعوا ، فقال بشر ما صنعوا ، فقلت هكذا أنتك كان عارية من الله تعالى وإن الله قبضه إليه لحمد الله وأثني عليه واسترجع

كَمَا لِلْمَرِيضِ وَالتَّاجِرِ الْمُتَحَمِّلِينَ شِدَّةَ الْحِجَامَةِ وَالسَّفَرِ وَبَانَ لَهُ تَعَالَى فِي كُلِّ صُنْعٍ حِكْمَةٌ يَتَعَجَّبُ الذَّاهِلُ عَنِ السِّرِّ كَأَنِّي قِصَّةَ مُوسَى وَالْخَضِرِ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ وَلَا يَرِدُ التَّنَاقُضُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ بُغْضِ الْمَعْصِيَةِ لِأَنَّ الرِّضَاءَ بِالْقَضَاءِ وَالْمَعْصِيَةَ مَقْضِيَةٌ وَلَآنَ الرِّضَاءُ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ مَقْضَى لَا يَنَافِي الْبُغْضُ لِلْمَعْصِيَةِ مِنْ حَيْثُ أَنَّهَا مَعْصِيَةٌ

ثم غدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره فقال عليه السلام: اللهم بارك لهم في ليلتهم قال الراوى فاقدرايت لهم بعد ذلك في المسجد سبعة ظلم قد قرؤوا القرآن، رواء الطبراني في الكبير من طريق أبي نعيم في الحلية، والقصة في الصحيحين من حديث أنس مع اختلاف، وللنسائي في الكبرى باسناد صحيح من حديث جابر «دخلت الجنة فاذا انا بالرمضاء امرأة أبى طلحة» فقد روى ان امرأة فتح الموصلى عثرت فقطع ظفرها فضحكت فقبل لها اما تجدى من الوجد فقالت ان لذة ثوابه ازالته عن قلبى حرارة وجمعه وعذابه . وقد ورد في الترمذى وغيره حديث هـ

«هل أنت الا اصبع دमित هـ وفي سبيل الله ما لقيت»

وقال شقيق من يرى ثواب الشدة لا يشتهى المخرج منها والله در المتنبى اذ يقول هـ

أَنْ كَانَ سِرْمٌ مَا قَالِ حَاسِدُنَا فَمَا لَجَرَحِ إِذَا أَرْضَاكُمُ الْمَ  
 ﴿ كَمَا لِلْمَرِيضِ وَالتَّاجِرِ ﴾ الْمَسَافِرِ ﴿ الْمُتَحَمِّلِينَ شِدَّةَ الْحِجَامَةِ ﴾ رَجَاءَ لِلصَّحَّةِ ﴿ وَالسَّفَرِ ﴾  
 أَى وَبَعْنَتَهُ طَعْمًا لِلزِّيَادَةِ ﴿ وَبَانَ لَهُ تَعَالَى فِي كُلِّ صُنْعٍ حِكْمَةٌ ﴾ كَمَا قَالَ تَعَالَى ﴿ صُنْعَ اللَّهِ  
 الَّذِى أَتَقَنَ كُلُّ شَيْءٍ ﴾ وَقَالَ ﴿ صَبْغَةَ اللَّهِ وَمَا أَحْسَنَ مِنْ اللَّهِ صَبْغَةً ﴾ بَلْ حِكْمًا كَثِيرَةً  
 ﴿ يَتَعَجَّبُ الذَّاهِلُ ﴾ الْغَافِلُ ﴿ عَنِ السِّرِّ ﴾ أَى سِرِّ تِلْكَ الْحِكْمَةِ فِي تِلْكَ الصَّنْعَةِ وَمَا  
 يَتَرْتَبُ عَلَيْهِمَا مِنَ الْحُكْمِ ﴿ كَمَا فِي قِصَّةِ مُوسَى وَالْخَضِرِ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ ﴾ وَمَا وَقَعَ بَيْنَهُمَا  
 مِنَ الْمَلَامِ وَالْكَلَامِ فِي تَحْقِيقِ الْمَقَامِ وَتَدْقِيقِ الْمَرَامِ ﴿ وَلَا يَرِدُ التَّنَاقُضُ بَيْنَهُ ﴾ أَى بَيْنَ  
 الرِّضَاءِ بِالْقَضَاءِ ، فَقَدْ وَرَدَ فِي الدُّعَاءِ « اللَّهُمَّ اسْأَلُكَ الرِّضَاءَ بِالْقَضَاءِ ، ﴾ وَبَيْنَ بُغْضِ  
 الْمَعْصِيَةِ ﴿ الْوَاقِعَةِ بِحُكْمِ الْقَضَاءِ ﴾ لِأَنَّ الرِّضَاءَ ﴿ أَمَّا هُوَ ﴾ بِالْقَضَاءِ ﴿ الَّذِى هُوَ فِعْلُ  
 الرَّبِّ وَخَلْقُهُ ﴾ وَالْمَعْصِيَةُ مَقْضِيَةٌ ﴿ عَلَى الْعَبْدِ صَادِرَةٌ عَنْ فِعْلِهِ وَكُسْبِهِ ، وَلَوْ كَانَ بِتَقْدِيرِ  
 الرَّبِّ وَحُكْمِهِ ، وَلَآنَ قَضَاءُ الشَّرِّ لَيْسَ بِشَرٍّ ، أَمَّا الشَّرُّ هُوَ الْمَقْضَى فَلَا يَكُونُ الرِّضَاءُ  
 بِالشَّرِّ ، وَهَذَا يَتَحَقَّقُ مَعْنَى الْخَبَرِ « الْخَيْرُ ظُهُورُ يَدِكَ وَالشَّرُّ لَيْسَ يَدِكَ ﴾ ﴿ وَلَآنَ الرِّضَاءُ ﴾  
 بِالْقَضَاءِ ﴿ مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ مَقْضَى لَا يَنَافِي ﴾ أَيْضًا ﴿ الْبُغْضُ لِلْمَعْصِيَةِ مِنْ حَيْثُ أَنَّهَا مَعْصِيَةٌ ﴾

وَهُوَ لَا يُوجِبُ تَرْكَ الْأَسْبَابِ وَتَحْقِيقَهُ يَأْتِي فِي التَّوَكُّلِ وَلَا الدُّعَاءَ بِشَرَطِ الصَّلَاحِ  
 قَلْبًا فُورَدَ «اللَّهُمَّ زِدْنَا فِي اللَّبَنِ اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا خَيْرًا مِنْهُ فِي غَيْرِهِ

فالحشية اذا كانت مختلفة تصير الامور المختلفة كلها مؤتلفة ، كالولد العاق يجب من حشية  
 الولدية ويغض من جهة العقوبة ( وهو ) أى الرضاء بالقضاء ( لا يوجب ترك  
 الاسباب ) أى اسباب البقاء وغيره من الابواب ( وتحقيقه ) أى تحقيق ترك الاسباب  
 ( يأتى فى التوكل ) الموضوع لهذا الباب ( ولا الدعاء ) أى ولا يوجب الرضاء  
 ترك الدعاء لقوله تعالى ( ويدعوننا رغبا ورهبا ) وثبت انواع من الدعاء عن سيد الانبياء  
 مع أنه فى أعلى مقامات الرضاء ( بشرط الصلاح قلبا ) ولولم يشترطه لسانا ( فورد  
 اللهم زدنا ، فى اللبن » اللهم ارزقنا خيرا منه ، فى غيره ) والحديث رواه الترمذى  
 فى الشامل عن ابن عباس أنه عليه السلام قال « من أطعمه الله طعاما قليلا : اللهم  
 بارك لنا فيه وأطعمنا خيرا منه ، ومن سقاها الله ابنا قليلا اللهم بارك لنا فيه وزدنا  
 منه قال وقال عليه السلام « ليس شئ يحزى مكان الطعام والشراب غير اللبن ،  
 هذا ، وقد قال ميمون بن مهران : من لم يرض بالقضاء فليس لحمة دواء ، وقال الفضيل :  
 اذالم تصلح على تقدير الله فلم تصلح على تقدير نفسك . وقال عبد العزيز بن أبى رواد : وليس  
 الشأن فى أكل خبز الشعير والحل ، ولا فى لبس الصوف والشعر ، لكن الشأن  
 فى الرضاء بالقضاء والقدر . وقال عبد الله بن مسعود . لئن أحس جرة أحرق ما أحرق  
 وأبقت ما أبقت أحب إلى من ان أقول لشيء كان ليته لم يكن ، أو لشيء لم يكن  
 ليته كان . ونظر رجل إلى قرحة فى رجل محمد بن واسع فقال : أنى لأرحمك من هذه  
 القرحة ، فقال انى لا شكرها منذ خرجت اذلم تخرج فى عيى . وقال الثورى يوما عند  
 رابعة العدوية : اللهم ارض عنا ، قالت : أما تستحي من الله أن تسأله الرضاء وأنت  
 عنه غير راض : فقال أستغفر الله . فقال جعفر بن سلمان : متى يكون العبد راضيا عن  
 الله ؟ قالت إذا كان سروره بالمصيبة مثل سروره بالنعمة ، وعن الفضيل إذا استوى  
 عنده المنع والعطاء فقد رضى عن الله تعالى ، عن احمد بن أبى الحوارى قال أبو  
 سليمان الداراني أن الله من كرمه قدرضى من عبيده بما رضى به العبد من مواليهم قلت كيف  
 ذلك ؟ قال أليس مراد العبد من الخلق أن يرضى عنه مولاة قلت نعم ، قال أن محبة الله  
 من عبيده أن يرضوا عنه ، وقال بعض السلف : من حسن الرضاء بالقضاء ان لا

ثُمَّ الشُّكْرُ يَجْمَعُهُ عِرْفَانُ النِّعْمَةِ مِنَ الْمُنْعَمِ وَالْفَرَحُ بِهِ وَاسْتِعْمَالُهَا فِي طَاعَتِهِ

يقول هذا يوم حار أو يوم بارد في معرض الشكاية . وقول القائل : الفقر بلاء وعنة ، والعيال هم وتعيب ، والاحتراف لحد ومشقة وكل ذلك قاذح في كمال الرضا بالقضاء ، فمن عمر رضى الله عنه لا أبالي أصبحت غنيا أو فقيرا فاني لا أدرى لهما خيرا لي . وعن ابن مسعود أنه قال الفقر والغنى مطيتان لا أبالي أيهما ركب إن كان الفقر ففيه الصبر ، وإن كان الغنى ففيه البذل وانما يقل وفيه الشكر انما الى ان الفقر أفضل من الغنى وإشارة الى أن الغنى من غير البذل مذموم عند أهل الفضل والعدل هذاه وقد اختلف العلماء في الأفضل من أهل المقامات الثلاثة : رجل يحب الموت شوقا الى الله تعالى ، ورجل يحب البقاء لخدمة المولى ورجل قال لا اختار شيئا وأرضى بما يختاره الله لي . ورفعت هذه المسألة إلى بعض العارفين فقال : صاحب الرضا أفضل لأنه أقلهم فضولا . واجتمع ذات يوم وهيب بن الورد وسفيان الثوري ويوسف بن اسباط ، فقال سفيان الثوري : كنت أكره موت الفجاءة قبل اليوم ، واليوم وددت أني مت ، فقال له يوسف لم ؟ قال : لما اتخوف من الفتنة ، فقال يوسف لكني لا أكره طول البقاء ، فقال سفيان لم ؟ قال : لم لي اصادف يوما توب فيه واعمل صالحا . فقال لو هيب أي شيء تقول ؟ قال : انا لا اختار شيئا ، أحب ذلك الى الله أحبه الى قبل الثوري بين عينيه فقال : روحانية ورب الكعبة . ويؤيده الدعاء المأثور اللهم احبني ما كانت الحياة خيرا لي ، وتوفني اذا كانت الوفاة خيرا لي ، واجعل الحياة زيادة لي في كل خير ، واجعل الموت راحة لي من كل شر ، ( ثم الشكر يجمعه ) ثلاثة أشياء ( عرفان النعمة من المنعم ) وهذا لم يصدر عن اعتقاد ان كل ما في العالم وجود فهو من الله مشهود كما قال تعالى ( وما بكم من نعمة فمن الله ) وفي دعائه عليه السلام « اللهم ما أصبح بي من نعمة أو بأحد من خلقك فمنك وحدك لا شريك لك فلك الحمد ولك الشكر » ( والفرح به ) أي بالمنعم الحاصل بالنعمة لا بنفس النعمة من حيث ذاتها الأدنى ، بل من حيث أنها وسيلة الى القرب من المولى والنظر الى وجهه الاعلى ، فهذا هو الرتبة العليا ، وعلامته ان لا يفرح من الدنيا الا بما هو مزرعة للآخرة ، ويحزن بكل نعمة تلهيه عن طريق الهدى وهذا حال ( واستعمالها ) أي صرف النعمة ( في طاعته ) أي طاعته دون معصيته للمنعم ، وهذا عمل . وقال الشبلي الشكر رؤية المنعم لارؤية النعمة . وقال الجنيد : الشكر أن لا ترى نفسك أهلا للنعمة . وقال الخواص : شكر العامة على المطعم والملبس ، وشكر الخاصة على واردات القلوب ، وهي رتبة

وَلَا يَدُّ مِنْهُ لَا سُدَامَةَ النَّعْمَةِ فُورِدَ (فَكَفَرْتُ بِأَنْعَمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ  
وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ) وَإِنَّ النَّعْمَ أَوْ أَدَّ فَقِيدُوهَا بِالشُّكْرِ وَاسْتِزَادَتْهَا فُورِدَ  
(لَنْ شَكَرْتُمْ لَا زَيْدَنْكُمْ - وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى)

لا يدركها كل من انحصرت عنده اللذات في البطن والفرج وسائر الشهوات ومدركات  
الحواس من الالوان والاصوات ، وخلا عن لذة القلب وما يرد عليه من الواردات ،  
فان القلب السليم لا يلتذ بحالة من الصحة القويم الا بذل الله ومعرفته من حيث الذات  
والصفات ، وأما يلتذ بغيره اذا مرض بسوء العادات كما يلتذ بعض الناس باكل الطين  
ويختاره على السكنجيين ، وكما يستبشع بعض المرضى الاشياء الحلوة ويستحلي الاشياء  
المرّة حتى قيل :

ومن يك ذا قم مر مريض يحسد مرا به الماء الزلالا

(ولا بد) للعبد (منه) أي من الشكر (لا سُدَامَةَ النَّعْمَةِ) أي لطلب دوام النعمة  
وبقائها (فورد) في التنزيل (وكفرت) صوابه فكفرت كما في نسخة وصدر الآية  
(وضرب الله مثلاً قرية) أي مكة (كانت آمنة مطمئنة يأتونها رزقاً رغداً) أي واسعاً (من  
كل مكان فكفرت) أي أهلها (بأنعم الله) أي بتكذيب رسوله (فأذاقها الله لباس الجوع)  
أي القحط سبع سنين (والخوف) أي الرعب من المسلمين (بما كانوا يصنعون  
وان) أي وورد في الحديث (أن النعم أو ابد) أي وحشيات متفترات كصيد شوارد  
(فقيدوها بالشكر) وقد قيل الشكر قيد النعمة الموجودة وصيد المنحة المفقودة، كما  
يشير اليه قوله (واستزادتها) أي واطلب زيادة النعمة (فورد) في التنزيل (لَنْ  
شَكَرْتُمْ لَا زَيْدَنْكُمْ) تمامه (ولَنْ كَفَرْتُمْ أَنْ عَذَابِي لَشَدِيدٍ) (والذين اهتدوا)  
بالإيمان وترك الكفر واداء الشكر (زادهم هدى) أي هداية على هدايتهم ،  
وعناية على رعايتهم .

ثم أعلم أن لكل عضو من القلب واللسان وسائر الجوارح والاركان شكر ايليق به من عمل  
الطاعة وترك المعصية ، واعظمها شكر الجنان ، واظهرها شكر اللسان . وقد قال عليه السلام  
لرجل : كيف أصبحت؟ فقال بخير فاعاد عليه السلام السؤال حتى قال في الثالثة بخير  
أحمد الله واشكره ، فقال عليه السلام هو الذي اردت منك ، رواه الطبراني في الدعاء . من  
رواية الفضل بن عمرو مرفوعاً ، وهذا معضل . وفي المعجم الكبير من حديث عبد الله بن

وَأَيْضًا إِذَا أَرْسَلَ مَلِكٌ فَرَسًا وَثُوبًا وَزَادَا إِلَى عَبْدِ لِيَجِيءَ إِلَيْهِ وَيَنَالَ حَظَّ الْقُرْبَةِ  
 مَعَ اسْتِغْنَاءِ الْمَلِكِ عَنْهُ فَاسْتَعْمَلَ فِي الْبُعْدِ عَنْهُ أَوْ أَهْمَلَ أَوْ مَكَّنَ عَبْدًا عَلَى بَسَاطِ  
 الْقُرْبَةِ فَاشْتَغَلَ الْعَبْدُ عَنْ خِدْمَتِهِ مُلْتَفِتًا إِلَى خَسِيسٍ فِي حَرْفَتِهِ يَسْأَلُهُ

عمرو ولايس فيه تكرر السؤال وقال أحمد الله إليك . وكان السلف يتساءلون وينتبهون منهم استخراج  
 الشكر لله ليكون الشاكر لله مطيعا والمستطيق له به مطيعا ، فكل عبد يسأل عن  
 حاله فهو بين أن يشكروا بين أن يشكوا ، وبين أن يسكت ، فالشكر طاعة صحيحة ، والشكوى  
 معصية قبيحة . وكيف لا تنقبج الشكوى من المولى وهو ملك الملوكة ؛ ويده كل شيء  
 إلى عبد مملوك لا يقدر على شيء فالا حري بالعبد أن لم يصبر على البلوى ويفضيه  
 الغمف إلى الشكوى أن تكون شكواه إلى المولى ، فهو المبلى وهو القادر على إزالة  
 البلاء ؛ وذل العبد لمولاه عز ، والشكوى إلى غيره ذل ، وإظهار الذل للعبد مع كونه  
 عبدا مثله ذل قبيح . قال الله تعالى ( أن الذين تعبدون من دون الله لا يملكون  
 لكم رزقا فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا له إليه ترجعون ) فقد روى أن  
 وفدا قدموا على عمر بن عبد العزيز فقام شاب ليتكلم ، فقال عمر الكبير الكبير ، فقال  
 يا أمير المؤمنين لو كان الأمر بالسنة لكان في المسلمين مز هو أكبر منك ، فقال تكلم ، فقال  
 لنا وفدا لرغبة ولا وفدا لرغبة ، أما الرغبة فقد أوصلها إليك بفضلك ، وأما الرغبة فقد آمنتنا  
 منها عدلك . وإنما نحن وفدا لشكر جثائك فشرك باللسان وتصرف ( وأيضاً ) بما يدل  
 على تحقيق وجوب الشكر على العبد من جهة العقل مع قطع النظر عن النقل  
 مثال ، وهو أن يقال ( إذا أرسل ملك ) عظيم ( فرسا وثوبا وزادا إلى عبد ) بعيد  
 عن قرب ( ليحضر إليه ) رابدا لا بأسا منعهما عليه ( وينال حظ القربة ) أي ويلقى حظ  
 قرب الملك لديه ( مع استغناء الملك عنه ) وقال احتياجا للعبد منه ( فاستعمل ) الفرس  
 والزاد ( في البعد عنه ) أي عن حكمه وفي سفر المخالفة من قربه ( أو أهمل ) أمره  
 ونسى قدره ، وجلس في محله ، ولم يستعمل لافي قربه ولا في بعده ( أو مكن ) أي أو اذا  
 أقدر ( عبدا على بساط القربة ) وامكنه من الانبساط في بساط عدم الكربة ( فاشتغل  
 العبد عن خدمته ) أي خدمة الملك وعن المأق إلى حضرته ( ملتفتا إلى خسيس في  
 حرفته ) من دباغ وكناس . وسيس دابة ( يسأله ) أي يطالب العبد من ذلك الخسيس

## كُسْرَةُ رَغِيفٍ يَسْتَحِقُّ الْمَقْتَ وَسَلْبَ النِّعْمَةِ

(كسرة رغيف) باظهار فاقته وحرقة في حضرة الملك وصحبته فلا شك ان كلا منها (يستحق المقت) اى كمال الغضب (و) يقتضى (سلب النعمة) وجلب النعمة وادامة العقوبة والطرده عن الخدمة والبعد عن الحضرة. وتوضيحه ما فى الاحياء ان الانبياء عليهم السلام بعثوا لدعوة الخلق الى كمال توحيد الحق ولكن بينهم وبين الوصول اليه مسافة بعيدة وعقبات شديدة وانما الشرع كله تعريف طريق سلوك تلك المسافة ، وقطم تلك العقبات الشاقة ويمكنك أن تفهم بمنال وهو ان ملكا من الملوك ارسل الى عبد قد بعد عنه مركوبا وملبوسا ونقدا لأجل زاده فى الطريق حتى يقطع به مسافة البعد فيقرب من حضرة الملك ثم يكون له حالتان ، أحدهما أن يكون قصده من وصول العبد الى حضرته أن يقوم ببعض مهماته ويكون له غنى فى خدمته ، والثانية أن لا يكون للملك حظ فى العبد ولا حاجة به اليه ، بل حضوره لا يزيد فى ملكه ، فإن غيبته لا تنقص من ملكه ، فيكون قصده من الانعام عليه بالمركوب ونحوه أن يحظى العبد بالقرب منه فى مقابلة خدمته ، وينال سعادة حضرته ليستفيع هو فى نفسه لا ليتفيع الملك به باتفاعة . فتنزل العباد من الله فى الميزة الثانية لا فى الميزة الاولى ، فان الاولى محال على الله والثانية غير محال .

ثم أعلم أن العبد لا يكون شاكرا فى الحالة الاولى بمجرد الركوب والوصول الى حضرته مالم يقوم بخدمته التى ارادها الملك منه ، وأما فى الحالة الثانية فلا يحتاج الى الخدمة أصلا ، ومع ذلك يتصور أن يكون شاكرا أو كافرا ، فيكون شكره بأن يستعمل ما انقذه اليه مولاه فيما أحبه لاجله لا لاجل نفسه ، وكفره بأن لا يستعمل ذلك فيه بأن يعطله أو يستعمله فيما يزيد فى بعده منه ، فهما لبس العبد الثوب وركب المركوب ولم ينفق الزاد الا فى الطريق فقد شكر مولاه ، أذا استعمل نعمته فى سبيل محبته أى فيما أحبه لعبده لا لنفسه ، وأن ركبته واستدير حضرته وأخذ يبعد منه فقد كفر نعمته أى استعملها فيما كرهه مولاه لعبده لا لنفسه ، وان جلس ولم يركب لافى طلب القرب ولا فى طلب البعد فقد كفر ايضا نعمته اذ اهملها وعطلها وان كان هذا دون ما لو بعد منه ، فكذا خلق الله سبحانه الخلق وهم فى ابتداء فطرتهم يحتاجون إلى استعمال الشهوات لتكامل أبدانهم بها فيعبدون عن حضرة بسببها ، وإنما سعادتهم فى القرب منه ، فاعد لهم من النعم ما يقدرون



وَالْفَارِقُ يَبِينُ مَحَبُّوهُ تَعَالَى وَمَبْغُوضُهُ لِلْفِعْلِ وَالتَّارِكُ الْعِلْمُ بِالْكِتَابِ وَالسَّنَةِ  
وَالْإِسْتِبْصَارُ وَالضَّابِطَانِ الْمُوَصَّلُ إِلَى مَعْرِفَتِهِ وَمَحَبَّتِهِ مَحْبُوبٌ لِلَّهِ وَالشَّاعِلُ عَنْهُ  
مَبْغُوضٌ لِلَّهِ ثُمَّ النِّعْمَةُ أَمَادُنِيَّةٌ كَالْحَلَقَةِ السُّوِيَّةِ وَالْمَلَاذُ الشَّهِيَّةُ وَصَرَفُ الْمَفَاسِدِ  
وَالْمَضَارِّ وَأَمَّا دِينِيَّةٌ كَالْتَوْفِيقِ عَلَى الطَّاعَةِ وَالْعِصْمَةِ وَالْحِفْظِ

على استعماله في نيل درجة القرب ، وعن بعدهم وقربهم غير الله تعالى فقال (لقد  
خلقنا الانسان في احسن تقويم ثم رددناه اسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات ) الآية فاذا انعم الله بالالت يترقى بها العبد عن اسفل سافلين خلقها  
الله لاجل العبد حتى ينال بها سماعات القرب ، والله سبحانه غنى عنه قرب أو بعد  
منه ، والعبد فيه بين أن يستعملها في الطاعة فيكون قد شكر لموافقة محبة مولاه ، وبين  
أن يستعملها في المعصية فقد كفر لانتهاكه لما يكرهه مولاه ولا يرضاه له ، فان الله  
لا يرضى لعباده الكفر والمعصية ، وان عطلها فلم يستعملها لا في طاعة ولا في  
معصية فهو أيضا ككفران للنعمة بالتضييع اذ كل ما خلق الله تعالى في الدنيا انما  
خلقها آلة للعبد ليتوصل بها الى سعادة الاخرى ونيل القرب من المولى ، فكل مطيع  
فهو بقدر طاعته شاكر لنعمة الله في الاسباب التي استعملتها ، وكل كسلان ترك  
الاستعمال ، أو عاص استعمل ذلك في طريق البعد فهو كافر جار في غير محبة الله ،  
فالمعصية والطاعة تشتملها المشيئة ولكن لا تشتملها المحبة والكرهية بل رب مراد محبوب ورب  
مراد مكروه ووراء بيان هذه الدقة سر القدر الذي منع من افشائه صوتا للحقيقة (والفارق  
بين محبوه تعالى ومبغوضه ) عزو علا ( للفعْل ) محبوبا ومبغوضا ( والتارك )  
كذلك العلم بالكتاب والسنة فانها كفتاوى ميزان العدالة ( والاستبصار ) أى برؤية  
بما في نسخة ، أى والاعتبار بفكر من العقل ونظر وتامل في النقل ( والضابط )  
لما يحبه الله وما يبغضه ( أن الموصل ) للعبد ( الى معرفته ) أى الله تعالى ( ومحبة محبوب  
الله ) فينبغى استعمال النية فيه ( والشاغل عنه ) أى والمانع عما ذكر من المعرفة  
والمحبة ( مبغوض الله ) فيجب عدم استعمال النية فيه ( ثم النعمة أَمَادُنِيَّةٌ كَالْحَلَقَةِ السُّوِيَّةِ  
وَالْمَلَاذُ الشَّهِيَّةِ ) من المطالبات النفسية ( وصرف المفسد والمضار ) البدنية  
بالآلات حسية مثل اليد والرجل حيث يدفع الضرر أو بهرب من الشر ( وأما دينية  
كالتوفيق على الطاعة والعصمة ) في حق الانبياء ( والحفظ ) في حق الأولياء

عَنِ الْمَعْصِيَةِ وَهِيَ أَعْظَمُ لَا يَصَالُهَا إِلَى السَّعَادَةِ الْآبِدِيَّةِ وَالْإِنْجَاءِ عَنِ الشَّقَاوَةِ  
السَّرْمَدِيَّةِ وَاشْتَرَاكَ الْكُفَّارُ فِي الدُّنْيَوِيَّةِ وَاعْتَنَامَ الْآبِرَارُ زَوَالَهَا وَطَلَبُوا الْأَحْصَاءَ  
تَوَقُّعَ الْحَالِ فَوُرِدَ (وَأَنْ تَعْدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا) وَالطَّرِيقُ الْمَعْرِفَةُ وَالتَّفَكُّرُ  
فِي صَنَائِعِهِ تَعَالَى وَالنَّظَرُ إِلَى الْأَدْنَى فَوُرِدَ «مَنْ نَظَرَ فِي الدُّنْيَا إِلَى مَنْ دُونِهِ وَنَظَرَ فِي  
الدِّينِ إِلَى مَنْ فَوْقَهُ كَتَبَهُ اللَّهُ صَابِرًا وَشَاكِرًا»

(عن المعصية) مع القدرة أو عدمها فإن من العصمة أن لا يقدر (وهي) أي  
النعمة الدنيوية (أعظم) قدرا من النعمة الدنيوية (لا يصالها) أي لتبليغ النعمة  
الدنيوية (إلى السعادة الآبدية) التي لا غاية لها (والانجاء) أي الخلاص (عن  
الشقاوة السرمدية) التي لا نهاية لها (واشترك الكفار) مع الأبرار (في  
الدنيوية والدنيا مبغوضة لسرعة فنائها وكثرة غنائها وخسة شرافها) (واعتنام الأبرار  
زوالها) أي فقد النعمة الدنيوية خوفا من نقصان النعمة الآخروية كما قال بعض المجتهدين:  
ورود الفاقات أعياد المريدين و (طلب الأحصاء) لنعم الله وعدّها (توقع المحال) وتمنية  
لعدم طاقة البشر في ذلك الحال (فورد) في التنزيل (وأن تعدوا) أي تريدوا أن تحصوا  
(نعمة الله لا تحصوها) أي لا تطبقوا أحصاءها وعدّها فضلا عن القيام بحقها من شكرها.  
وقد قيل: الانفاس في اليوم والليلة أربعة وعشرون نفاسا، وفي كل نفس نعمتان في حصولها  
باعتبار طلوعها ونزولها (والطريق) المفضي إلى الشكر ثلاثة (المعرفة) لنعمه  
سبحانه فإنه ما من عبد الا ولو أمعن النظر في أحواله لرأى من الله نعمة أو نعمًا كثيرة  
تحصه لا يشاركه فيها عامة الناس، بل يشاركه عدد يسير منهم، وربما لا يشاركه فيها  
أحد (والتفكر في صنائعه تعالى) من الانفسية والآفاقية، واحساناته سبحانه عليه  
من بين البرية (والنظر إلى الأدنى) في المرتبة المعيشية والامور الدنيوية (فورد  
من نظر في الدنيا إلى من دونه) في المرتبة من الجاه والمال (ونظر في الدين إلى من فوقه)  
من العلم والعمل والحال (كتبه الله صابرا) بالنظر الثاني (وشاكرا) بالنظر الاول  
فتأمل. والحديث رواه الترمذي من حديث عبد الله بن عمرو، وهو في الصحيحين بلفظ  
وانظر إلى من هو أسفل منك ولا تنظر إلى من هو فوقك فهو أجدر أن لا تزدريه نعمة الله  
عليك، أي لا تحتقرها. وللعسكري عن أنس مرفوعا: «من نظر إلى ما في يدي الناس

طال حزنه ولم يشف غيظه » وحكى عن بعضهم أنه كان يحضر كل يوم دار المرضى والمقابر ، ومواضع الحدود ليشاهد أنواع بلاء الله تعالى عليهم ، ثم يتأمل في صحته وسلامته عما ابتلوا به فيحمد الله على ما أعطاه من نعمه ، فاذن كل من اعتبر حال نفسه وفتش عما خص به وجد الله تعالى على نفسه نعماً كثيرة ، لاسيما من خص بالسنة والايمان والعلم والقرآن ، نعم بالفراغ والصحة والامان ، ولذا قيل :

من شاء عيشاً رحيماً يستطيع به في دينه ثم في دنياه اقبالاً  
فلينظرن الى من فوقه ورعاً ولينظرن الى من دونه مالا

وقال عليه السلام « أن القرآن هو الغنى الذى لا غنى بعده ولا فقر معه » رواه أبو يعلى والطبرانى من حديث أنس . وقال عليه السلام « من آتاه الله حفظ كتابه نظر أن احدا اوتى أفضل مما اوتى فقد صغرا عظم النعم » رواه البخارى فى تاريخه . منه « فقد استهزأ بآيات الله » وعن الصديق « من اوتى القرآن نظر أن احدا اوتى أفضل منه فقد حقر عظيمه وعظم حقيرا » وقال عليه السلام « من لم يتغن بالقرآن فليس منا » أى لم يستغن ، وقد سبق . والكل مقتبس من قوله سبحانه ( ولقد آتيناك سبعاً من المثانى والقرآن العظيم لا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجهم ) وقال بعض السلف : يقول الله أن عبدا اغنيته عن ثلاثة لقد أتممت عليه نعمتى ، عن سلطان يأتيه . فيه احتمالان - وطبيب يداويه ، وعما فى يداخيه ، وعبر الشاعر عن هذا بقوله :

إذا القوت عندك والصحة والامن • وأصبحت محزوناً فلا فارقت الحزن

بل أنصح العبارات وأماح الاشارات **ك**لام أنصح من نطق بالاضاد ، حيث عبر عن هذا المراد على وجه الارشاد للعباد بقوله « من أصبح آمناً فى سربه ، معافى فى بدنه ، عنده قوت يومه ، فكانما حيزت له الدنيا » أى جمعت . والحديث قد تقدم . قال فى الاحياء : وهما ناملت الناس ظلم وجدتهم يشكون ويتألمون من أمور وراه هذه الثلاث ، مع أنها وبال عليهم ولا يشكرون نعمة الله فى هذه الثلاث ولا يحمدون نعمة الله عليهم فى الايمان الذى به ووصلهم الى النعيم المقيم والمالك العظيم ، بل البصير يذبح أن لا يفرح الا بالمعرفة واليقين والايمان ، بل نحن نعلم من العلماء من لو سلم اليه جميع ما دخل تحت قدرة ملوك الارض من المشرق الى المغرب من أموال وأتباع وأنصار ، وقيل له خذ هذا عوضاً عن علمك بل عن عشر عشر علمك لم يأخذه وذلك لرجائه أن نعمة العلم تقضى به الى قربه سبحانه فى الآخرة ، بل لو قيل له : لك ما ترجوه فى الآخرة بكهاله فخذ هذه الاذات فى الدنيا بدلا عن التذاذك بالعلم فى الدنيا وفرحك

فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ يُمَكِّنُ الشُّكْرُ وَالْعَبْدُ يَعْجُرُ عَنْهُ الْإِتْوَافِيَّةَ وَهُوَ نِعْمَةٌ تَسْتَدْعِي شُكْرًا  
إِلَى أَنْ يَتَسَلَّلَ قُلْتَ التَّحْقِيقُ لِمَنْ بَلَغَ مَقَامَ الْفَنَاءِ أَنَّ الشَّاكِرَ هُوَ الْمَشْكُورُ فُورَدَ « لَا  
أَحْصَى نَنَاءَ عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَتَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ »

به قبل العقبي لكان لا يأخذه ، لعله بازلة العلم دائمة لا تنقطع ، وثابتة لا تسرق ولا  
تغصب ولا ينافس فيها ولا تتفلق ، وأنها صافية لا كدورة فيها ولذات الدنيا كلها  
ناقصة مكدره مشوشة لا يبقى مرجوها بمخوفها ولا لذاتها بالهما ، ولا فرحها بزمها  
هكذا يرى إلى الآن ، وهكذا يكون إلى آخر ما بقى من الزمان ، اذ ما خلقت لذات  
الدنيا ألا لتخدع بها العقول الناقصة ، حتى اذا انخدعت وتقيدت بها أبت عليهم  
وامتنعت عنهم واستعصت منهم كالمرأة الجميلة ظاهرها مزين للشباب العشيق ، الغبي حتى  
اذا تعلق بها قلبه احتجبت عنه ، فلا يزال معها في عنام دائم وتعب قائم ، وكل ذلك  
لا غتراره بلذة النظر اليها في لحظة ، ولو غفل وغض البصر واستهان بتلك اللذة سلم  
في جميع عمره ، فهكذا وقع ارباب الدنيا في شباك الدنيا وحبالها ، ولا ينبغي أن يقول  
أن المعرض عن الدنيا متألم بالصبر عنها فان المقبل عليها أيضا متألم بالصبر عليها  
وحفظها وتحصيلها وجمعها ومنعها ودفع المقصود عنها . وتألم المعرض عنها يفضى إلى  
اللذة في الأخرى وتألم المقبل عليها يفضى إلى العسر في المعاقبة . فليقرأ المعرض عن الدنيا  
على نفسه قوله تعالى ( ان تكونوا تاملون فأنهم ياملون كما تاملون وترجون من الله ما لا يرجون ) ،  
( فان قلت كيف يمكن الشكر ) لله ( والعبد يعجز عنه ) أى عن شكر  
الله ( الا بتوفيقه ) لشكره ( وهو ) أى والحال ان توفيقه لشكره ( نعمة تستدعى  
شكراً ) آخر ( وان يتسلسل ) فيصير الشكر محالاً ( قلت التحقيق لمن بلغ مقام الفناء  
عن نفسه والبقاء بربه ) ( أن الشاكر ) الذى ( هو ) الشكور ( المشكور ) وأن المثني  
هو المثني عليه ( فورد ) في الحديث المشهور ( لا احصى نناء عليك ) أى لا اطيق  
الحمد والشكر على نعمك ( أنت كما أتيت على نفسك ) وحاصله أن الاعتراف بالعجز عن  
الشكر عين الشكر ، وأشد العجز عن درك الادراك ادراك :

كما حقق في توحيد الذات حيث قال تعالى : ( ولا يحيطون به علماً ) ( ليس مثله  
شئ ) وقال على : ما خطر ببالك فالله غير ذلك . وقالت الملائيكة ( سبحانك لا علم  
لنا الا ما علمتنا ) ويوم يجمع الله الرسل فيقول ما اذا اجبتم قالوا لا علم لنا ) وقيل

في معنى قول بعض السلف : من عرف نفسه فقد عرف ربه . أى من عرف نفسه بالعجز عرف ربه بالقدرة ، ومن عرف نفسه بالفناء عرف ربه بالبقاء . وتوضيح السؤال والجواب ولو احتيج الى بعض الاطنباب لانه من فصل الخطاب الذى هو لب لباب هذا الباب من الكتاب عند ارباب الالباب : هو أن جميع ما تعطاه باختيارنا من أنواع الشكر على نعم الدنيا والاخرى هى نعمة اخرى من الله تعالى وبالشكر اخرى ، اذ جدوارحنا وقدرتنا وارادتنا وداعتنا وسائر أمورنا التى هى اسباب سكوتنا وحركتنا ونفس حركتنا من خلق الله تعالى ونعمه ، فكيف نشكر نعمته بنعمته ، ولو اعطانا الملك مكروبا فآخذنا مكروبا آخذه وركبناه ، او اعطانا مكروبا آخر لم يكن الثانى شكرا للاول منا ، بل فإن الثانى يحتاج الى شكر آخر كما يحتاج الاول ، ثم لا يمكن شكر الشكر الا بنعمة اخرى ، فيؤدى الى أن يكون الشكر محالاً في حق الله تعالى من هذين الوجهين ، ولسنا نشك في الامرين ، وقد ورد به الشرع فكيف السبيل الى الجمع ؟ فاعلم أن هذا الخاطر خطر لداود وكذا موسى عليهما السلام فقال : يارب كيف اشكرک وانالاستطيع أن اشكرک الا بنعمة ثانية من نعمك ، وفي لفظ آخر وشكرى لك نعمة اخرى منك توجب الشكر على ذلك ، فارحى الله تعالى اليه : اذا عرفت هذا فقد شكرتني . وفي خبر آخر اذا عرفت أن النعم منى رضية بذلك منك شكرا ، والتحقيق في مقام التوفيق على وجه التدقيق ان ههنا نظرين : نظرا بعين التوحيد المحض ، وهذا النظر يعرّفك قطعا أنه الشاكر وأنه المشكور ، وأنه المحب وأنه المحبوب وهذا نظر من عرف أنه ليس في الوجود غيره ، وأن كل شيء هالك الا وجهه ، ومن هنا قول لبيد

الابل شيء ما خلا الله باطل

وقول بعض ارباب الشهود : سوى الله والله ما في الوجوده وقول بعض الابرار ليس في الدار غيره ديار

وذلك أن الغير هو الذى يتصور أن يكون له بنفسه قوام ، ومثل هذا الغير لا وجود له بل هو محال ان يوجد ، اذ الوجود المحقق هو القائم بنفسه ، وما ليس له بنفسه قوام فليس له بنفسه وجود ، بل قائم بغيره فهو موجود بغيره ، فان اعتبر ذاته ولم يلتفت الى غيره لم يكن له وجود البتة ، وانما الموجود هو القائم بنفسه ، والقائم بنفسه هو الذى اذا قدر عدم غيره بقى موجودا . فان كان مع قيامه بنفسه يقوم بوجوده وجود غيره فهو قيوم ولا قيوم الا واحد ولا يتصور ان يكون غير ذلك فاذا نظرت في هذا المقام عدت ان الكل منه مصدره ، واليه مرجعه ، فهو الشاكر وهو المشكّر ، وهو المحب

وهو المحبوب ، ومن هنا نظر حبيب بن أبي حبيب حيث قرأ  
 ( انا وجدناه صابرا نعم العبد انه أواب ) فقال واعجياه اعطى وأثنى . اشار الى انه اذا اثني  
 على عطائه فعلى نفسه اثني ، فهو المثنى وهو المثنى عليه : ومن هنا نظر الشيخ أبو سعيد  
 الميمنى حيث قرىء بين يديه ( يحبهم ويحبونه ) فقال لعمرى يحبهم ودعه يحبهم  
 فبحق يحبهم لانه انما يحب نفسه ، اشار به الى ان المحب هو المحبوب ، وهذه رتبة  
 عالية ومنزلة غالية لان فهمها الا بمثال على حد عقلك ، فيقال ان المصنف اذا  
 احب تصنيفه فقد احب نفسه ، والصانع اذا احب صنيعته فقد احب نفسه ، وكل  
 ما فى الوجود سوى الله فهو تصنيفه وصنعتة ، فان احبه فما احب الانفسه  
 واذا لم يحب الانفسه فبحق احب ما احب . وهذا كله نظر بعين التوحيد وتحقيق  
 التفريد . وتعتبر الصوفية عن هذه الحالة بفناء النفس أى فنى عن نفسه عن غير الله  
 فلم يرى الكون الا الله ، وليس المعنى كما فهمه الوجودية من العينية للنص المعية  
 كما بينته فى رسالة المرتبة الشهودية فى المنزلة الوجودية ، فهذا احد النظيرين . وأما النظر  
 الثانى فنظر من لم يبلغ الى مقام الفناء عن نفسه فظن لنفسه وجودا مستقلا ، ولو  
 عرف اعلم انه من حيث هو لا ثبات له ولا وجود له وانما وجوده من حيث أوجد  
 لا من حيث وجد ، وفرق بين الموجود وبين الموجد . وليس فى الوجود الا موجود  
 واحد وموجد . فالموجود حق والموجد من حيث هو هو باطل ، والموجود قائم  
 وقيوم ، والموجد هالك وفان ، فاذا كان كل من عليهما فان فلا يبقى الا وجه ربك ذو الجلال  
 والاکرام ودرجات الموحدين متفاوتة فى مقامات المجتهدين وقد جاء جميع الانبياء والمرسلين  
 داعين الى التوحيد المحض وترجمته قول لا اله الا الله ، ومعناه ان لا ترى الا الله الواحد  
 القهار . فالواصلون الى كمال التوحيد هم الاقلون ، والباقون وهم الاكثرون عن هذا المعنى  
 غافلون كما قال تعالى ( وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون ) اذ عبدة الاوثان قالوا  
 ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زافى ( وكانوا داخلين فى اوائل التوحيد دخولا ضعيفا .  
 والمتوسطون وهم الكثيرون فقيهم من تنفتح بصيرته فى بعض الاحوال فتلوح لهم  
 حقائق التوحيد ولكن كالبرق الخاطف لا يثبت ، وفيهم من يلوح له ذلك ويثبت زمانا  
 ولكن لا يدوم والدوام فيه عزيز كما قيل :

كل الى شأو العلا حركاته ولكن عزيز فى الرجال ثباته

ولما أمر عليه السلام بطلب القرب بقوله سبحانه ( واسجد واقترب ) قال فى سجوده  
 « اعوذ بعمرك من عقابك ، واعوذ برضاك من سخطك ، واعوذ بك منك لا احصى ثناء

وَاخْتَلَفَ فِي وُجُوبِهِ فِي الْمَصَائِبِ وَالْحَقُّ الْوُجُوبُ عَلَى أَنْ لَا يُصِيبَ أَكْبَرَ مِنْهَا  
وَأَنْ لَا تَكُونَ فِي الدِّينِ

عليك أنت كما أثبتت على نفسك « فقله عليه السلام : اعوذ بعفوك من عقابك كلام عن مشاهدة فعل الله فقط ، وكأنه لم ير الله وأفعاله فاستعاذ بفعله من فعله ، ثم اقترب ففني عن مشاهدة الأفعال وترقى الى مصادر الأفعال وهي الصفات ، فقال : اعوذ برضاك من سخطك ، ثم رأى ذلك نقصاً في التوحيد فاقترّب ورقى من مقام مشاهدة الصفات الى مشاهدة الذات فقال : اعوذ بك منك فهذا فرار منه اليه من غير رؤية فعل ولا صفة ، ولكنه رأى نفسه فاراً منه اليه ، ومستعِذاً به ومثلياً عليه ، ففنى عن مشاهدة نفسه اذ رأى ذلك نقصاً في مقام أنسه فاقترّب فقال لا احصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك ، فقله : لا احصى خبر عن فناء نفسه وخروجها عن مشاهدتها ، وقله أنت كما أثنيت على نفسك يان أنه هو المتنى وهو المثني عليه ، وأن الكل منه بداو اليه يعود ، ولقد كان عليه السلام لا يرقى من مرتبة الى الاخرى الا ويرى الاولى بعداً بالاضافة الى الثانية فكان يستغفر الله تعالى من الاولى ، كما قال : أنه ايمان على قلبي في اليوم واليلة حتى استغفر الله سبعين مرة ، فكان ذلك لترقيه الى سبعين مقاماً بعضها فوق بعض في مقام الوحدة ومشاهدة الدثرة : هذا وما من مقبول الا هو مقود الى الجنة بسلاسل الاسباب من تسليط العلم والخوف عليه ، وما من مخدول الا هو مقود الى النار بسلاسل تسليط الغفلة والفرور عليه ، فالمتقون يساقون الى الجنة قهراً والمجرمون يقادون الى النار قهراً ، ولا قاهر الا الله الواحد القهار ، ولا قادر الا الملك الجبار . وهذا معنى قوله خلقت هؤلاء للجنة ولا ابالي وخلقت هؤلاء للنار ولا ابالي » ( واختلف في وجوبه ) أي الشكر ( في المصائب والحق الوجوب ) بناء على ستة اشياء ( على أن لا يصيب اكبر منها ) أي من تلك المصيبة التي أصابته اذ مقدورات الله لا تنتهي فلو ضعفها الله وزادها ماذا كان يردها عما ارادها . وكان يقول شيخنا العالم النقي على المتقي : اذا اخذ عمامتك فتصدق بالحلارة بسلامة رأسك . فالمصيبة المالية أهون من المصيبة البدنية ( وأن لا تكون ) المصيبة ( في الدين ) فقد قال رجل لسهل : دخل اللص بيتي وأخذ متاعى ، فقال له : اشكر الله تعالى لو دخل الشيطان قلبك وأفسد التوحيد ماذا كنت تصنع وقد ورد في دعائه عليه السلام « لا تجمع مصيبتنا في ديننا » وقال عمر

وَأَنْ تَعْجَلَ عَقُوبَتَهَا وَلَا تَدْخُرَ لِلْآخِرَةِ وَأَنَّهَا كَانَتْ آتِيَةً فَفَرَّغَ مِنْهَا وَأَنْ ثَوَابَهَا خَيْرٌ مِنْهَا

رضى الله عنه : ما ابتليت ببلاء الا كان لله على فيه أربع نعم : اذ لم تكن في ديني ، ولم تكن أعظم منها واذ لم أحرم الرضاء واذ رجوت الثواب عليها ( وان تعجل عقوبتها ) بصيغة المجهول أى عقوبة المصيبة في الدنيا ( ولا تدخر للآخرة ) فلعلذاب الآخرة أشد وأبقى ، اذ مصائب الدنيا يتسلى عنها باسباب اخر تهون المصيبة فيخف وقعها ومصيبة الآخرة تدوم وان لم تدم فلا سبيل الى تخفيفها بالتسلى . اذ أسباب التسلى مقطوعة بالسكينة في الآخرة عن المعذنين . وأيضاً مامن عقوبة الا وكان يتصور أن تؤخر الى الآخرة ، ومن تعجلت عقوبته في الدنيا فلا يعاقب ثانياً في المعقى لقوله عليه السلام « اذا اذنب ذنباً فاصابته شدة او بلاء في الدنيا فإله اكرم أن يعذبه ثانياً في المعقى » كذا في الاحياء . وقال مخرجه رواه الترمذى وابن ماجه من حديث على « من أصاب في الدنيا ذنباً عوقبه فإله أعدل من أن يثني عقوبته على عبده » ولاحمد والطبرانى باسناد صحيح من رواية الحسن البصرى « عن عبد الله بن مغفل أن رجلاً من الصحابة رأى امرأة كان يعرفها في الجاهلية فكلما ثم تركها ، لجعل الرجل يلتفت اليها وهو يمشى فصدمه حائط فآثر في وجهه ، فأتى النبي عليه السلام فاخبره ، فقال عليه السلام : اذا اراد الله بعد خيراً عجل له عقوبته في الدنيا » وقال على كرم الله وجهه : الا أخبر لم بارحى آية في كتاب الله تعالى قالوا بلى فقرأ عليهم ( وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم ويعفو عن كثير ) والله در القائل

لعمرك ما كالشكر دافع زيادة ولا عوضاً فالصبر عند المصائب

( وانها ) أى ولان المصيبة الماحية ( كانت ) في التقدير ( آية ) لا بد من وصولها اليه وقد وصلت ( ففرغ منها ) وتخلص عنها فهي نعمة بذاتها كما يشير اليه قوله تعالى ( ما أصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل أن نبرأها ) ( وأن ثوابها ) أى المصيبة ( خير منها ) أى من عذابها فامن شيء يقع للعبد الا ويتصور أن يكون له فيه ذخيرة دينية ، فعليه أن يحسن الظن بالله فيما يعطيه ويبتليه فان حكيمته تعالى واسعة وهو بمصالح العباد أعلم من العباد ، وغداً يشكره العباد على البلاء اذ اراؤا ثواب البلاء ويتمنوا أنه كان يقرض ابدانهم في الضراء فقد روى أن رجلاً قال له عليه السلام اوصنى ، فقال « لاتتهم الله في شيء قضاه عليكم » رواه أحمد والطبرانى من حديث عبادة . وقال عليه السلام وعجبا لامر المؤمن أن أمره كله



وَأَنَّهَا تَنْقُصُ مِنَ الْقَلْبِ حُبَّ الدُّنْيَا فَهِيَ فِي التَّحْقِيقِ نَعْمٌ إِذَا لَا تَخْلُو عَنْ تَكْفِيرٍ  
لِلْخَطِيئَةِ أَوْ رِيَاضَةٍ لِلنَّفْسِ أَوْ رَفْعٍ لِلدَّرَجَةِ وَقِرَاءَةُ سُورَةِ الْوَاقِعَةِ فِي أَيَّامِ الْعُسْرَةِ  
لَطَلَبُ الْقَنَاعَةِ أَوِ الْعِدَّةِ عَلَى الْعِبَادَةِ دُونَ وَسْعَةِ الدُّنْيَا وَانْمَاقَرُتْ لِمَا وَرَدَ فِيهَا مِنَ الْأَخْبَارِ

له خير . وليس ذلك لاحد الا للؤمن ان احابته سرا . شكر فكان خيرا له وان احابته ضرا . صبر  
فكان خيرا له . رواه مسلم ( وانها ) أى ولان المصيبة ( تنقص من القلب حب الدنيا )  
فلم يسكن اليها ولم يأنس بها فقد ورد : الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر ، رواه مسلم  
من حديث أبي هريرة ( فهو ) أى المصائب ( فى التحقيق نعم ) يجب لاهل التوفيق  
الشكر عليها ( اذا لا تخلو ) المصيبة ( عن تكفير للخطية ) ان كان من المنتهين  
( اورياضة للنفس ) لما فيها من المحنة والبليّة ان كان من المتوسطين ( ارفع للدرجة )  
ان كان من المنتهين . والاخبار الواردة فى الصبر على المصائب كثيرة شهيرة كقوله  
عليه السلام : من يرد الله به خيرا يصب منه ، رواه البخارى من حديث أبى هريرة  
: ولان أبى الدنيا من حديث أبى سعيد الخدرى : أن رجلا قال يا رسول الله ذهب مالى  
وسقم جسدى ، فقال : لا خير فى عبد لا يذهب ماله ولا يسم جسمه ، أن الله تعالى اذا  
أحب عبدا ابتلاه واذا ابتلاه صبره ، ولان داود : أن الرجل لتكون له الدرجة عند  
الله لا يبلغها بعمل حتى يتلى بيلاه فى جسمه فيبلغها بذلك ، ( وقراءة سورة الواقعة )  
مبتدأ ( فى أيام العسرة ) ظرف والخبر ( لطلب القناعة ) أى قناعة القلب ، وهو أن  
لا يشغله شاغل عن حضرة الرب : وهو جواب سؤال مقدر تقديره انكم اوصيتم بالشكر  
على المصيبة وأثبتتم انها فى التحقيق من النعمة ، فقرأة السلف سورة الواقعة كل ليلة  
فى أيام العسرة لاى معنى كانت ؟ فاجاب بما تقدم . وقد اخرج ابن عسار فى فضائل  
القرآن : وأبو يعلى وابن مردويه فى تفسيره والبيهقى فى شعب الايمان عن ابن  
مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول : من قرأ سورة الواقعة  
كل ليلة لم تصبه الفاقة ، واخرج ابن مردويه عن انس عن رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم أنه قال : سورة الواقعة سورة الغنى فاقرعوها وعلوها اولادكم ،  
( او العدة ) أى الاستعداد ( على العبادة دون وسعة الدنيا ) لان السلف لم يكونوا  
محبين لوسعتها ( وانما قرئت ) السورة ( لما ورد فيها ) أى فى فضلها ( من الاخبار

وَالْآثَارَ وَالْأَفْلَامِبَالَاةَ بِحَمْدِهِ تَعَالَى بِالشَّدَةِ فَهُمْ كَانُوا يَغْتَمُونَهَا وَأَمَّا نِدَاءُ أَيُّوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَلَيَّانِ الشُّكْرِ عَلَى نِعْمَةِ الصَّبْرِ وَجَزِيلِ جَزَائِهِ لِقَرِينَةٍ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ، أَوْ لِبُلُوغِ الْمَرَضِ إِلَى الْعَقْلِ وَاللِّسَانِ الْمَقُوتِ لِلْمَعْرِفَةِ وَالذِّكْرِ أَوْ الْعَجْرِ عَنْ أَقَامَةِ الصَّلَاةِ أَوْ لَانْقِطَاعِ الْوَحْيِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا وَأَمَّا وَرَدُ الْأَمْرِ بِسُؤَالِ الْعَافِيَةِ وَالنَّهْيِ عَنِ سُؤَالِ الْبَلِيَّةِ

وَالْآثَارَ (والآثار) كما سبق (والآثار) أى وأن لم يحمل على ما تقدم (فلامبالاة بحمده تعالى) للسلف (بالشدة) أى بالبلاء والمحنة (فهم) أى السلف (كانوا يغتمونها) أى الشدة والبلاء أكثر مما كانوا يغتمون الراحة والذهاب (وأما نداء أيوب عليه السلام) (رب انى مسنى) الضر (فليان الشكر) واظهاره (على نعمة الصبر) لقوله تعالى (وأما بنعمة ربك تحدث) (وجزيل جزائه) أى وعلى عظيم جزاء الصبر وعطائه (لقريته) وأنت أرحم الراحمين (وذلك لأن الله تعالى ساطع بعض بلائه على خاصة عباده وخلاصة أصفائه فهو فضل من الله ومن جملة عطائه ، فشكر عليه وتبجح لديه وأشار إليه بقوله مسنى الضر الذى تخص به أنبياءك وأوليائك بلا استحقاق منى بل بكرم منك فانك أرحم الراحمين) (أولبلوغ المرض إلى العقل) أى القلب (واللسان المقوت) ذلك المرض (للمعرفة) بالجنان (والذكر) باللسان (أو المعجز عن إقامة الصلاة) بتمام أركانها (أولا نقطاع الوحى أربعين يوما) ومقام الفقرة فى غاية من العسرة حتى كاد نبينا عليه السلام أن يرمى نفسه عن الصخرة ، ولذا قيل : الحجاب أشد العذاب (وأما ورد الأمر بسؤال العافية) فى الأحاديث الثابتة الوافية كما رواه الترمذى من قوله عليه السلام « ما سئل الله شيئا أحب إليه من أن يسئل العافية » ولا بن ماجه عن انس مرفوعا « سل ربك العافية والمعافاة فى الدنيا والآخرة فإذا أعطيت العافية فى الدنيا وأعطيتها فى الآخرة فقد أفلحت » ولاحد والترمذى عن أبى بكر وسئلوا الله العفو والعافية فان احدا لم يعط بعد اليقين خيرا من العافية ، (والنهي عن سؤال البلية) فقد مر عليه السلام يقوم مبتليان فقال « أما هؤلاء فأنابوا يسألون الله العافية » رواه الترمذى ، وقال علي رضي الله عنه : اللهم أنى استألك الصبر ، يقال عليه السلام

لَأنَّ الْأَوَّلَى سُؤَالَ تَمَامِ النِّعْمَةِ فِي الدُّنْيَا وَثَوَابِ الشُّكْرِ فِي الْآخِرَةِ لِقُدْرَتِهِ تَعَالَى  
عَلَى أَنْ يُعْطِيَ الْأَجَرَ الْجَزِيلَ عَلَى الشُّكْرِ مَا يُعْطَى عَلَى الصَّبْرِ، وَأَمَّا مِثْلُ :  
فَلَيْسَ لِي فِي سِوَاكَ حَظٌّ \* فَكَيْفَ مَا شِئْتَ فَاخْتَبِرْنِي  
وَقَوْلِ الْآخَرِ : أُرِيدُ وَصَالَهُ وَيُرِيدُ هَجْرِي \* فَأَتْرُكُ مَا أُرِيدُ لِمَا يُرِيدُ  
فَكَلَامُ الْعُشَّاقِ فِي حَالِ الْغَلْبَةِ وَهُوَ يُطَوِّى وَلَا يُرَوِّى

و لقد سألت الله البلاء فسله العافية ، رواه الترمذى وابن ماجه والنسائى باسناد جيد  
عن أبى بكر الصديق أنه عليه السلام قال : سلوا الله العافية فما أعطى عبد أفضل  
من العافية الا اليقين ، وأشار باليقين الى عافية القلب من مرض الجبل والشك ، فعافية  
القلب اعلى من عافية القلب ( لان الاولى سؤال تمام النعمة فى الدنيا ) فان تمامها  
بعافية البدن فيها ( وثواب الشكر ) أى وسؤال ثوابه على نعمة رفع البلاء ( فى الآخرة  
لقدرته تعالى على أن يعطى الاجر الجزيل على الشكر ) على نعمة رفع البلاء ( ما يعطى  
على الصبر ) على محنة البلاء ، ومن هنا قال عليه السلام : ولكن عافيتك اوسع ، كذا رواه  
ابن أبى الدنيا وغيره فى اثناء دعائه يوم خرج الى الطائف . وقال : طرف بن عبد الله :  
لان أعا فى فاشكر احب الى من أن ابتلى فاصبر . ( وأما ) ما يرد على قوله والنهى  
عن سؤال البلية ( مثل ) قول سمعون المحب :

فليس لى فى سواك حظ فكيف ما شئت فاخترنى

وقول الآخر اريد وصاله ويريد هجرى فاترك ما اريد لما يريد

( فكلام العشاق فى حال الغلبة ) من الاشواق ( وهو ) أى مثل هذا الكلام  
حين يجرى ( يطوى ولا يروى ) لان صاحب الحال لا يقتدى .

ومن اللطائف ما حكى أن فاختة كانت براودها زوجها فتمنعه ، فقال ما الذى يمنعك  
عنى ولو اردت أن اقلب لك مالك سليمان ظهرا لبطان لعلت لاجلك ، فسمعه سليمان  
فاستدعاه وعاتبه على ما جرى ، فقال يابى الله : كلام العشاق يسمع ولا يحمى .

ثم اعلم أنه حكى أن سمعون بلى بعد هذا البيت بعلقة الحصر ، فكان بعد ذلك يدور  
على أبواب الكتاب ويقول للصبيان ادعوا لعنكم الكذاب ، ومن هذا القيل ماقال

## وَفِي أَنَّ الشَّاكِرَ أَفْضَلَ أَمَّ الصَّابِرِ ؟

بعضهم : اودان أكون جسراً على النار يعبر على الخلق ظلم فينجون وأكون أنا في النار ، لأن محبة الانسان ليكون هو في النار دون سائر الخلق غير ممكن ، ولكن قد تغلب المحبة على القلب حتى يظن بنفسه حباً لمثل ذلك ، فن شرب كأس المحبة سكر ومن سكر توسع فيما ذكر فلوز اليه سكره علم ان ما غلب عليه كان حالة لاحقية لها فإيسر الدعوى وما أعسر المعنى ، وأما قول الشاعر : أريد وصاله البيت فهو أيضاً محال اذ معناه اني أريد ما لا أريد لأن من أراد الوصال ما أراد الهجر ، فكيف أراد الهجر الذي لم يرده كذا قرره الامام حجة الاسلام ، ولا يبعد أن يقال في البيت الثاني انه أراد ان لا يكون له ارادة بدون ارادة الله ، وان تكون ارادته تابعة لارادته سبحانه سواء يكون وصلاً او هجراً قريباً او بعيداً كما يشير اليه قوله تعالى (وماتشاورن الا ان يشاء الله) وقول السلف : ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ، وفي هذا المقام قال أبو يزيد البسطامي لما قيل له ماتريد : أريد ان لا أريد غايته انه قال صاحب منازل السائرين : هذه ايضاً ارادة ، ونوقش بان هذه ارادة مطلوبة وبانها داخلية في قوله لا أريد . والحاصل انه من باب كمال الرضاء بالقضاء ، وأما البيت الآخر فلانه يدعى ان يصل السالك الى مقام ليس له فيه حظ ولذة سوى ذكر المحبوب وفكره وقربه ، ولعل وجه الابتلاء انه كان فيه بقية حظ او شظية لذة ولو كان في ضمن الدعوى لهذه الحالة التي اظهرها بتلك المقالة (وفي) أى واختلف أيضاً في (ان الشاكر) الغنى (افضل أم الصابر) الفقير ، وأما الفقير الصابر فهو افضل من الغنى لما ذكر اتفاقاً فقد قال قائلون : الصبر افضل من الشكر ، وقال آخرون : الشكر افضل من الصبر ، وقال جماعة : هما سيان لقوله عليه السلام : الصبر نصف الايمان وهو استدلال ضعيف اذ يحتمل ان يكون احدهما افضل من الآخر كما يقال ان الايمان علم وعمل وهما لا يستويان اذ العلم خير من العمل . وقالت طائفة : يختلف باختلاف الاحوال وقيل القناعة خير منها واختاره الجلال السيوطي والصوفية اجمعوا على ان الفقير الصابر افضل من الغنى الشاكر بل قال بعضهم : ان الفقير الشاكر افضل من الغنى الشاكر ، ولما سئل الجنيد عن الصبر والشكر ابهما افضل قال ليس مدح الغنى بالوجود ولا مدح الفقير بالعدم ، وإنما المدح في الاثنين قيامهما بشروط ، اعليهما فشرط الغنى ان يصحبه فيما عليه أشياء تالم صفته وتمتعها وتلذذها والفقير ان يصحبه فيما عليه أشياء تالم صفته وانقباضها وانزعاجها فاذا كان الاثنان قائمين لله عز وجل بشروط

وَالْحَقُّ أَنَّهُ إِنْ أُريدَ مَا كَانَ يَتَلَذَّذُ فَلَا تَعُدُّدَ وَهُوَ عَلَى الْبَلَاءِ خَيْرٌ مِنْهُ عَلَى الرَّجَاءِ  
 وَهُوَ الْمُرَادُ بِمَا وَرَدَ مِنْ أَفْضَلِ مَا أُوتِيَ الْيَقِينُ وَعَزِيْمَةُ الصَّبْرِ «يُوتَى يَوْمَ  
 الْقِيَامَةِ بِأَشْكَرِ أَهْلِ الْأَرْضِ فَيَجْزِيهِ اللَّهُ جَزَاءَ الشَّاكِرِينَ وَيُوتَى بِأَصْبَرَ أَهْلِ  
 الْأَرْضِ فَيُقَالُ لَهُ أَتَرْضَى أَنْ نَجْزِيكَ كَمَا جَزَيْنَا هَذَا الشَّاكِرَ فَيَقُولُ نَعَمْ يَا رَبِّ  
 فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَعَلَا أَنْعَمْتُ عَلَيْهِ فَشَكَرُوا بِتِلْكَ فَصَبَرَتْ لِأَضْعَفَ لَكَ الْأَجْرِ

ما الذي كان آلم صفته وازعجها أتم حالا بمن منع صفته ونعمها . ويقال ثلث  
 أبو العباس بن عطاء قد خالفه في ذلك فقال : الغنى الشاكر أفضل من الفقير الصابر  
 فدعا عليه الجنيد فأصابه ما أصابه من البلاء من قبل أولاده وتلف أمواله وزوال  
 عقله أربع عشرة سنة ، ويقول دعوة الجنيد أصابني ورجع إلى تفضيل الفقير  
 الصابر على الغنى الشاكر . هذا والشاكر الذي يشكر على الموجود ، والشكور الذي  
 يشكر على المعبود ، ومن هنا قوله سبحانه (وقليل من عبادى الشكور - أنه كان عبدا  
 شكورا) وقوله عليه السلام «أفلا أكون عبدا شكورا» وأما الشكور من اسمائه  
 عز وجل فهو الذى يعطى الاجر الجزيل على الامر القليل (والحق) في المسألة (أنه)  
 أى الشأن (أن أريد) بالصبر (ما كان) من الصبر (يتلذذ فلا تعدد) كما سبق بيانه  
 أن الصبر حيث هو الشكر (وهو) أى الصبر المطابق من غير التلذذ للمالحق (على البلاء  
 خير منه على الرجاء) كما مر في كلام الجنيد من طريق الإيماء (وهو) أى وهذا  
 الصبر هو (المراد بما ورد من أفضل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر) وقد تقدم (يوتى  
 يوم القيمة بأشكر أهل الأرض فيجزيه الله جزاء الشاكرين ويوتى بأصبر أهل الأرض  
 فيقال له أترضى أن نجزيك كما جزينا هذا الشاكر؟ فيقول نعم رب، فيقول الله عز وعا  
 أنعمت عليه) وفي نسخة الاحياء ظأ انعمت عليه (فشكر وأبليتك فصبرت  
 لأضعف لك الاجر) كذا في الاحياء . وقال مخرجه لم أجد له أصلا له لكن معناه  
 صحيح مستفاد من قوله تعالى (انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب) وروى  
 «يوتى بأهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان ، وينصب عليهم الاجر  
 صبا بغير حساب حتى يتمنى أهل العاقبة في الدنيا ان أجسادهم تقرض بالمقاريضي

وَالَا فَالشُّكْرُ لَا بُتَانَهُ عَلَى الْمَحَبَّةِ وَهِيَ أَعْلَى الْمَقَامَاتِ

﴿الباب الثامن عشر في الخوف والرجاء﴾

عما يذهب به أهل البلاء من الفضل كذا في تفسير البغوي ﴿والا﴾ أي وإن لم يرد بالصبر ما كان بتلذذ ﴿فالشكر﴾ الذي يضمن ركنيه وهما الامتناع عن المعصية وصرف النعمة إلى الطاعة أفضل من الصبر ﴿لا بتأنه﴾ أي الشكر هذا ﴿على المحبة وهي﴾ أي المحبة ﴿أعلى المقامات﴾ وحاصله أن لا فرق بين الصبر مع التلذذ والشكر التام ثم الصبر بغير التلذذ خير من الشكر الذي غير تام ، والشكر التام خير من الصبر بغير التلذذ ، وأما قوله عليه السلام : الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر ، لما ذكره الترمذي من حديث أبي هريرة فهو دليل على فضيلة الصبر حيث الحق به الشكر ، ومن المعلوم أن المشبه به ينبغي أن يكون أعلى رتبة في القدر . وما يدل على فضيلة الفقر ما رواه الطبراني في الأوسط من حديث معاذ بن جبل : يدخل الأنبياء كلهم قبل داود وسليمان عليهما السلام الجنة بأربعين عاما ، وروى البزار من حديث انس وآخر من يدخل الجنة من أغنياء أمي عبد الرحمن بن عوف ، .

﴿الباب الثامن عشر في الخوف والرجاء﴾

وهما جناحان للسالك يطير بهما إلى كل مقام محمود ، ومطيتان بهما يقطع كل عقبة كزود ، فلا يقود إلى قرب الرحمن وروح الجنان مع كونه بعيدا للرجاء الإلزامية الرجاء ، ولا يصد عن نار الجحيم والعذاب المقيم الأسياط التخويف وسطوات التعنيف ، وقد دخل عليه السلام على رجل وهو في النزاع فقال عليه السلام : كيف تجدك فقال أجدن أخاف ذنوبي وأرجو رحمة ربي ، فقال عليه السلام : ما اجتماع في قلب عبد في هذا الموطن الا انظار الله ما رجاه وأمنه مما يخاف ، رواه الترمذي وغيره بإسناد جيد ، ومن هنا قال تعالى : ( نبي عبادي أتينا بالنعيم والرحمة وأن عذابي هو العذاب الاليم ) ليكونوا بين الرجاء والخوف . وفي تقديم الرجاء إيماء إلى أن الوصول به أرجى كما لا يخفى ، وكذا قوله تعالى ( وأن ربك لذ ومغفرة للناس على ظلمهم وأن ربك لشديد العقاب ) فكان حق المصنف أن يقدم الرجاء ، وإنما أخره كما في الأحياء لأن الخوف حال أهل الابتداء بخلاف الرجاء فإنه مقام أهل الانتهاء . وبما يدل على استواء الأمرين حديث : القلوب بين أصبعين ، وما يدل على ترجيح الرجاء حديث : غلبت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْخَوْفُ وَالرَّجَاءُ خَاطِرَانِ فَلَا تَكْلِفُ الْآفِي مُقَدَّمَاتِهِمَا  
مُبْنِيَّانِ عَلَى اتِّظَارِ مَا يُسْتَقْبَلُ فَالْمُسْتَعْرِقُ بِذِكْرِهِ تَعَالَى ابْنُ الْوَقْتِ فَبَعْدَهُمَا

رحمى غضبي هـ وفي الجملة لا بد للمؤمن من اجتماعهما وعدم انفكاك أحدهما. فلا بن  
حبان في صحيحه ، والبيهقي في شعبه ، وابن المبارك في زهده من رواية الحسن مرسلًا  
ولا اجمع على عبدى خوفين ولا اجمع له امنين هـ

(بسم الله الرحمن الرحيم) رجاء كل خائف من العذاب الاليم (الخوف) للسائرين  
(والرجاء) للطائرین في منازل السالكين (خاطران) عاطران ، وفي اصلهما  
عارضان ، وهما من جملة مقامات المريدین واحوال الطالبين ، وأما يسمى الوصف مقامًا  
إذا ثبت ، وإقام ، وأما يسمى حالًا إذا كان عارضًا وشك زوالًا ، فالذي هو غير ثابت يسمى  
حالًا لانه يحول عن القلب على القرب ، وهو جار في كل وصف من اوصاف القلب لتقلبه  
بتقلب الرب . ثم اعلم أن العمل على الرجاء أعلى منه من الخوف لان اقرب العباد الى الله  
احبهم له ، والحب يغلب بالرجاء . واعتبر ذلك بملك له عبدان يخدم احدهما خوفاً من عقابه  
والآخر رجاء ثوابه ؛ وإذا كان الخوف والرجاء خاطرين من غير اختيار فيهما ولا اقتدار عليهما  
(فلا تكليف الآفي مقدماتها) وهي ذكر الآيات والاحاديث التي تبعث الانسان على  
الخوف والرجاء ، فقد مات الخوف اربع : ذكر الذنوب السابقة وذكر شدة العقوبة التي  
لا طاقة للانسان بها في العاقبة ، وذكر ضعف النفس عن احتمالها ، وذكر قدرة الله على  
الانسان متى شاء وكيف شاء في احوالها ، ومقدمات الرجاء اربع ايضا . ذكر سوابق  
الفضل اليك من غير العمل ، وذكر ما ورد من جزيل ثوابه وعظيم كرامته في باب  
دون استحقاقك اياه بالخدمة في جنبه ، وذكر كثرة نعمه عليك دنيا واخرى ، وذكر  
سعة رحمته تعالى وسبقها على غضبه ، فهو بالرجاء أولى واخرى ثم هما (مبنيان على  
النتظار ما يستقبل) من الثواب والعقاب فان الخوف غم يلحق لتوقع المكر وهو الرجاء  
فرح يلحق لتوقع المحبوب (فالمستغرق بذكره تعالى ابن الوقت) بل ابو الوقت ،  
فانه الغالب عليه ، وانما غيره فهو ابن الوقت لانه الحاكم لديه ، والحاصل انه مشتغل  
بما هو أولى في الوقت قائم بما هو مطالب فيه حذرا عن المقت (فبعدهما) أي

فَالرَّجَاءُ الْفَرَحُ لانتظار محبوب فلا بد من سبب فان حصل أكثر الأسباب  
فالأصدق اسم الرجاء كتوقع الحصاد من ألقى بذرا جيدا في أرض صالحة يصلها  
الماء وإن فقد الغرور والحاقة كالألقى بذرا في غير صالحة لا يصلها الماء وإن  
شك فيها فالتنمى كما إذا صلحت الأرض ولا ماء

الخوف والرجاء ، وفي نسخة فيفقد هما ﴿ قال رجاء الفرح لانتظار محبوب فلا بد  
من سبب ﴾ وباعث لتحقيق انتظار المطلوب ﴿ فان حصل أكثر الأسباب ﴾ أى اسباب  
حصوله لديه ﴿ فالأصدق اسم الرجاء ﴾ ووصوله عليه كتوقع الحصاد من ألقى  
بذرا جيدا ﴿ نقيًا غير عفن ولا مسوس ﴾ فى أرض صالحة ﴿ للزراعة بان تكون  
غير سبخة ﴾ يصلها الماء ﴿ على سعة ﴾ وإن فقد ﴿ أكثر الأسباب ﴾ فالغرور والحاقة ﴿  
أصدق عليه من اسم الرجاء لصاحبه فى هذا الباب ﴾ كما لو ألقى بذرا ﴿ نالها ﴾ فى غير  
صالحة ﴿ من أرض ﴾ لا يصلها الماء ﴿ إلا مرة ﴾ وإن شك فيها ﴿ أى فى كثرة  
الأسباب للحصاد بان حصل بعضها دون بعضها ﴾ فالتنمى ﴿ أصدق عليه من اسم  
الرجاء ﴾ كما إذا صلحت الأرض ﴿ مع القاء البذر الجيد ﴾ ولا ماء ﴿ لاحتمال وصول  
ماء من السماء : وتوضيحه أن الدنيا مزرعة الآخرة ، والقلب كالأرض ، والإيمان  
كالبذر ، والطاعات جارية مجرى تقليب الأرض وتنظيفها وحفر الأنهار ونحوها .  
والقلب المولع بالدنيا ومتاعها المستغرق لحبها وذكرها كالأرض السبخة التى  
لا ينمو البذر فيها ويوم القيامة يوم الحصاد ولا يحصد أحدا لا مازرع ولا ينمو زرع  
الامن بذرا الإيمان ، وقل ما ينفع الإيمان مع خبث الجنان وسوء الأخلاق ومساوى  
العصيان ، فاذن اسم الرجاء إنما يصدق على انتظار محبوب تمهدت جميع أسبابه  
الداخلية تحت اختيار العبد ، ولم يبق إلا ما ليس يدخل تحت اختياره وهو فضل الله  
بصرف القواطع والمفاسد والموانع . فالعبد إذا بذر الإيمان وسقاه بماء الطاعات ،  
وطهر القلب عن شوك الأخلاق الرديئة ، وانتظر من فضل الله ثباته على ذلك إلى  
المات ، وحسن الخاتمة المفضية إلى المغفرة والرحمة الكاملة الشاملة كان انتظاره  
رجاء حقيقيا ، وأن قطع عن بذر الإيمان ماء الطاعات ، وترك القلب مشحونا  
بالأخلاق السيئات ، وأنهمك فى طلب اللذات والشهوات واللهاوت ، ثم انتظر المغفرة



فَوردَ ( اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِيْنَ هَاجَرُوْا وَجَاهَدُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اُولٰٓئِكَ يَرْجُوْنَ رَحْمَةً مِّنْ اللّٰهِ وَكَذَا وَرَدَ «الاحق من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله اما حسن الظن

وعلموا الدرجات فانظاره حق وغرور في الحالات ( فورد ان الذين آمنوا والذين هاجروا )  
السيئات والذات ( وجاهدوا في سبيل الله ) بتكثير الطاعات ( اولئك يرجون  
رحمت الله ) أى هم الذين يستحقون أن يرجوا رحمة ربهم ، بخلاف من ينهمك  
فيما يكرهه الله ولا يذم نفسه عليه ولا يعزم على التوبة والرجوع اليه ، فرجاؤه  
المغفرة حق وغرور كما قيل : الغرة بالله أن يعمل الرجل بمعصية الله تعالى ويتمنى  
بغفرته عز وجل . ( وكذا ورد : الاحق من اتبع نفسه هواها ) وتابها في طلب مشتهاها  
( وتمنى على الله ) أن يدخل الجنة وماؤها . والحديث تقدم . وقال يحيى بن معاذ  
الرازى . من اعظم الاغترار عندى التماذى في الذنوب على رجاء العفو من غير ندامة ،  
وتوقع القرب من الله عز وجل من غير طاعة ، وانتظار زرع الجنة يذر النار ، وطلب  
دار المطيعين بالمعاصي ، وانتظار الجزاء من غير عمل ، والتمنى على الله عز وجل مع  
الافراط في الامل . قال عبد الله بن المبارك الحنظلي :

ما بال دينك ترضى أن تدنسه . وثوبك الدهر مغسول من الدنس

ترجو النجاة ولم تسلك مسالكها . إن السفينة لا تجرى على اليبس

وقد ورد أن زيد الخيل الذي غيره عليه السلام وسماه زيد الخير جاءه عليه السلام  
وقال : سميت لاسألك عن علامة الله فيمن يريد وعلامته فيمن لا يريد ، فقال كيف  
اصبحت ؟ قال أصبحت احب الخير وأمله وإذا قدرت على شيء منه سارعت اليه وإيقنت  
بثوابه ، وإذا فاتني شيء منه حزنت عليه وحننت اليه ، فقال هذه علامة الله فيمن يريد  
ولو هيأك للآخرى هيأك لهائم لا يبالي في أى أوديتها هلكت » رواه الطبراني في الكبير من  
حديث ابن مسعود . فمن ارتجى أن يكون مرادا للخبر من غير هذه العلامات فهو غرور  
في وادى الملامات . وعن علي كرم الله وجهه من اشتاق إلى الجنة تبطل عن الشهوات ، ومن  
أشفق من النار رجع عن المحرمات ( أما حسن الظن ) بالله حيث يقول أنا عند ظن  
عبدى بى ، كما رواه الشيخان وزاد ابن حبان وفليظن بى ما شاء ، وعنه عليه السلام ولا يموتن  
أحد الا وهو يحسن الظن بالله » كما رواه مسلم من حديث جابر ، إنما يكون

بالحذر عن المعصية والاجتهاد في الطاعة فلا بد منه للسالك فهو يبعث على الطاعة ويهون احتمال المشقة والقنوط كقوله فوردد (لا يئأس من روح الله إلا القوم الكافرون) والطريق ذكره سابق فضله

(بالحذر عن المعصية والاجتهاد في الطاعة فلا بد منه للسالك) أى من حسن الظن وغلبة الرجاء (فهو يبعث على الطاعة) وترك المعصية (ويهون احتمال المشقة) في ورود المعصية والمحنة (والقنوط) وهو ضد الرجاء (كقوله) قال تعالى (لا تقنطوا من رحمة الله) وقال (ومن يقنط من رحمة ربه إلا الضالون) وهو بمعنى اليأس (فوردد) في التنزيل (لا يئأس من روح الله إلا القوم الكافرون) وورد أنه عليه السلام قال «لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ولخرجتم إلى الصعدات تلذون صدوركم وتجارون إلى ربكم ، فهبط جبريل فقال : أنت ربك عز وجل يقول : لم تقنط عبادى ؟ فخرج إليهم فرجاهم وشوقهم » رواه ابن حبان في صحيحه من حديث أبى هريرة ؟ وأوله متفق عليه من حديث أنس . وقال على كرم الله وجهه لرجل أخرجه الخوف إلى القنوط لكثرة ذنوبه : يا هذا يا أسك من رحمة الله أعظم من ذنوبك . وعنه رضى الله عنه : إنما العالم الذى لا يقنط الناس من رحمة الله ولا يؤمنهم من مكر الله . وللهيقى فى الشعب عن زيد بن أسلم « أن رجلا من بنى إسرائيل كان يقنط الناس ويشدد عليهم ، قال فيقول الله تعالى له يوم القيامة : اليوم أويسك من رحمتي كما كنت تقنط عبادى منها ، وفى الخبر « أن الله تعالى أوحى إلى داود عليه السلام أحببني وأحب من يحبني وحبيبي إلى خلقي ، فقال يا رب كيف أحبيك إلى خلقك ؟ فقال اذكرني بالحسن الجليل واذكر آلائي واحساني وذكركم ذلك فانهم لا يعرفون مني الا بالجليل ، ولا بن أبي الدنيا والبيهقي فى شعبه من حديث أنس مرفوعا « أن رجلا يدخل النار فيمكت فيها ألف سنة ينادى يا حنان يا منان ، فيقول الله تعالى لجبريل أذهب فأتني بعدى ، قال فيجىء به فيوقفه على ربه فيقول له كيف وجدت مكانك ؟ قال فيقول شريكان فيقول بما قدمت يدك وما أنا بظلام للعبيد ردوه إلى مكانه ، قال فيمشى فيلتفت الى ورائه فيقول الله عز وجل الى أى شىء تلتفت ؟ فيقول رجوت أن لا تعيدنى إليها بعد أن أخرجتنى منها ، فيقول الله تعالى اذهبوا به الى الجنة » فدل هذا على أن رجاءه أنجاه (والطريق) الموصل الى تحصيل الرجاء ذكر ستة اشياء (ذكره سابق فضله) فى إيجاد

دُونَ شَفِيعٍ وَمَا وَعَدَ اللَّهُ مِنْ جَزِيلٍ ثَوَابِهِ دُونَ اسْتِحْقَاقٍ وَمَا أَنْعَمَ بِمَا عُدَّ فِي الدَّارَيْنِ دُونَ سُؤَالٍ وَسَعَةِ الرَّحْمَةِ وَسَبْقِهَا الْغَضَبِ فَوَرَدَ «رَحْمَتِي سَبَقَتْ غَضَبِي» وَمَا وَرَدَ فِيهِ مِثْلُ (لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ) الْآيَةِ «أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي»

المعبود أمداده من جوده وكرمه ﴿دون شفيع﴾ أى بلا شفيع من عنده ﴿وما وعد الله من جزيل ثوابه﴾ في كتابه ﴿دون استحقاق﴾ سابق في بابيه مع أنه لا استحقاق للمملوك على المالك بشيء من حسابه ﴿وما انعم﴾ على عبده من الرزق والعافية وتوفيق الطاعة ﴿بما عُدَّ﴾ نفعه ﴿في الدارين﴾ من عنده ﴿دون سؤال﴾ أى من غير مسألة سابقة من عبده ﴿وسعة الرحمة﴾ قال الله تعالى: ﴿ورحمتي وسعت كل شيء﴾ وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة «لو علم الكافر سعة رحمة الله ما أيس من جنته أحد» ﴿وسبقها الغضب فورد رحمتي سبقت غضبي﴾ وفي رواية غلبت. وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة «أن الله كتب على نفسه قبل أن يخلق الخلق أن رحمتي تغلب غضبي» ﴿وما ورد فيه﴾ أى في فضل الرجاء من الكتاب والسنة ﴿مثل لا تقنطوا من رحمة الله الآية﴾ أى (أن الله يغفر الذنوب جميعا) وفي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يبالي كما رواه الترمذي من حديث أسماء بنت أبي يزيد وحسنه ﴿أنا عند ظن عبدي بي﴾ كما تقدم والله أعلم وكان أبو جعفر محمد بن علي يقول: اتم اهل العراق يقولون ارجى آية في كتاب الله عز وجل (قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله) الآية ونحن اهل البيت نقول ارجى آية في كتاب الله (ولسوف يعطيك ربك فترضى) انتهى وذلك لما ذكر في تفسيره انه عليه السلام قال ولا يرضى محمد واحد من امته في النار اى مؤبدا. وكان بعض العارفين يرى آية المداينة في سورة البقرة من اقوى اسباب الرجاء فقيل له: وما فيها من الرجاء؟ فقال: الدنيا ظلمة قليلة، ورزق الانسان فيها قليل، والدين من رزقه قليل، فانظر كيف أنزل الله فيه أطول آية ليتهدي بها عبده الى طريق الاحتياط في حفظ دينه، فكيف لا يحفظ دينه الذي لا عوض له منه في دنياه وعقباه، وروى في تفسير قوله تعالى (يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه) ان الله أوحى الى نبيه عليه السلام اني أجعل حساب أمتك اليك، فقال لا يارب أنت خير لهم مني فقال اذن لا أخزئك فيهم رواه ابن أبي الدنيا في كتاب

## وَالْخَوْفُ وَهُوَ الْحُزْنُ لِاتِّظَارِ مَكْرُوهِ

حسن الظن بالله تعالى . ولليهيقي في شعبه من رواية عقبة بن الوليد « ان الخليل قال يوما يا كريم العفو، فقال جبريل أتدري ما تفسيرا كريم العفو؟ هو أن يعفو عن السيئات برحمته ثم يبذلها حسنات بكرمه، ولا بن أبي الدنيا من حديث حذيفة مرفوعا « ليغفرن الله تعالى يوم القيامة مغفرة ما خطرت قط على قلب أحد حتى ان ابليس ليتناول لها رجاء ان تصيبه، وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة ان لله تعالى مائة رحمة ادخر منها عنده تسعة وتسعين رحمة وأظهر منها في الدنيا رحمة واحدة يتراحم الخلق بها فتحن الوالدة الى ولدها، وتعطف البهيمة على ولدها، فاذا كان يوم القيامة ضم هذه الرحمة الى التسعة والتسعين ثم بسطها على جميع خلقه، وكل رحمة منها طابق السموات والارضين قال فلا بهلك على الله يومئذ الا هالك » وللترمذي من حديث أنس وصحبه وابن ماجه من حديث جابر « شفاعتي لاهل الكبار من امتي » وقال الثوري: ما احب أن يجعل حساني الى ابوي، لاني اعلم أن الله تعالى ارحم بي منهما . وقال ابن ادهم: خلاي المطاف ليلة وكانت ليلة مطيرة مظلمة فوقفت في الملتزم عند الباب، فقلت يا رب اعصمني حتى لا اعصيك ابدا، فهذه هاتفت من البيت: يا ابراهيم أنت تسألني العصمة وكل عبادي المؤمنون يطلبون ذلك، فاذا عصمتهم فعلى من انفضل ولمن اغفر، ويؤيده حديث « لولم تذنبوا لذهب الله بكم وجاء بخاق آخر يذنبون فيغفر لهم أنه هو الغفور الرحيم » رواه مسلم من حديث أبي هريرة وكان الحسن يقول لولم يذنب المؤمن لكان يطير في المملوك ولكن الله فقهه بالذنوب، ويؤيده حديث « لولم تذنبوا لحشيت عليكم ما هو شر من الذنوب، فقبل ما هو؟ قال العجب » رواه البزار وابن حبان. والبيهقي من حديث أنس. وقال الجنيد: أن بدت عين من الكرم الحقت المسيئين بالمحسنين . ويؤيده قوله تعالى (ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكونن من الجاهلين) وقال يحيى بن معاذ في مناجاته: يكاد رجائي لك مع الذنوب يغلب رجائي لك مع الاعمال لاني اعتمد في الاعمال على الاخلاص، وكيف احرزها وانا بالآفة معروف . واجدني في الذنوب اعتمد على عفوك وكيف لا تغفرها وأنت بالجوود موصوف . وكان بعض السلف يقول في دعائه: يا رب وأى أهل دهر لم يعصوك ثم كانت نعمك عليهم سابعة، وارزاقك عليهم دارة سائغة، سبحانه ما احملك، وعزتك أنك لم تصي ثم تسبغ النعمة وتدر الرزق حتى لكأنك ياربنا انما تطاع، وسبحانك، احملك تصي وتدر الرزق وتسبغ النعمة حتى لكأنك ياربنا لا تنضب ( والخوف ) عطف على الرجاء ( وهو الحزن لانتظار مكروه ) وهو نالم

فَأَمَّا مِنَ الْعِلْمِ بَعْدَ مَبَالَاتِهِ تَعَالَى فَوَرَدَ هُوَلَاءُ فِي الْجَنَّةِ وَلَا أَبَالِي وَهُوَلَاءُ فِي النَّارِ  
وَلَا أَبَالِي مِنْ مَلَامَةِ أَحَدٍ أَوْ مِنَ الطَّاعَةِ وَالْمَعْصِيَةِ أَوْ لِعَدَمِ تَأْثِيرِ الْإِثَابَةِ وَالتَّعْذِيبِ فِي  
زِيَادَةِ مُلْكِي وَنُقْصَانِهِ

الغاب واحتراقه بسبب توقع مكروهه في الاستقبال واما من انس بالله في جميع الاحوال وملك  
الحق قلبه على وجه اللظام ، وصار ابن وقته ويشاهد الجمال الحق على الدوام ولم يبق له التفات  
الى المستقبل من الايام فلم يبق له خوف ولا رجاء بل صار حاله اعلى من الخوف والرجاء  
فانهما زما مان يمنعان النفس عن الخروج الى رعوناتها ، ولهذا اشار الواسطي حيث  
قال : الخوف حجاب بين الله وبين العبد ، وقال ايضا : اذا ظهر الحق على السرائر  
لا يبقى فيها نضلة لرجاء ولا خوف في الضمائر . ويؤيده ظاهرة قوله تعالى (الان اولياء  
الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) وهذا بالنسبة الى الخواص الكرام ، واما بالنسبة  
الى الصالحين من العوام فعناه لا خوف عليهم بلحق العقاب ولا هم يحزنون بفوت  
الثواب في العقبي ، وبالجمل فالحب اذا شغل قلبه في مشاهدة محبوبه يحرف فراقه كان  
ذلك نقصا في شهوده ، واما دوام الشهود غاية المقامات ونهاية الدرجات ، لكن الكلام  
الآن في اوائل الحالات ، فنقول الخوف له اسباب ينشأ منها ويصدر عنها كما قال  
(فاما من العلم بعدم مبالاته تعالى) فانه وعز وجل لا يسأل عما يفعل ، ومن عزته  
في صفاته انه لو اهلك العالمين لم يبال من أحد ولم يمنعه مانع لوحدة ذاته (فورد)  
في حديث مشهور : ان الله تعالى لما خاق آدم مسح على ظهره فاستخرج منه ذريره  
فقبض قبضة فقال (هولاء في الجنة ولا ابالي) قبض اخرى فقال (هولاء في النار  
ولا ابالي) (اي لا ابالي (من ملامة أحد) اذ لا يجب على الله شئ لامن اثم المطيع ولا  
من تعذيب العاصي (او من الطاعة والمعصية) اي او المعنى لا ابالي من طاعة . مطيع  
ولامن معصية عاص ، فانه لما ورد «لوعذب اهل سمواته وارضه لكان عاد لا في حكمه  
غير ظالم في امره» (او لا ابالي) لعدم تأثير الاثابة والتعذيب في زيادة ملكي ونقصانه  
كما في حديث مسلم عن ابي ذر مرفوعا حكاية عن الله سبحانه و يعابدى انكم ان تبلغوا  
ضرى قضروني ولن تبلغوا نقى قتفعوني ، يعابدى لوان اولكم وآخركم وانسكم  
وجنكم كانوا على اتقى قلب رجل واحد منكم مازاد ذلك في ملكي شيئا . يعابدى

أَوْلَانِي مُتَصَرِّفٌ فِي مَالِي أَوْ مُتَفَضِّلٌ غَيْرُ مَائِلٍ عَادِلٌ غَيْرُ جَائِرٍ أَوْ الْجَهْلُ بِالْخَاتِمَةِ  
وَهُوَ لِلْمَتَّقِي أَغْلَبُ وَالْأَعْلَى مِنْ سَابِقَةِ الْأَزَلِ وَإِمَامِنِ الْمَعَاصِي

لو أن أولكم وآخركم وأنسكم وجنم كانوا على الجرح قلب رجل واحد منكم مانقص ذلك من مالي شيئا (أو) لا ابالي (لاني متصرف في مالي) اقل ما اشاء واحكم ما اريد بالعدل (أو) لاني (متفضل غير مائل) فادخال الجنة (عادل غير جائر) في ادخال النار لما تقدم (أو الجهل) أي أو الخوف هو الحزن للجهل (بالخاتمة وهو) أي خوف الخاتمة (للمتقى أغلب) لانه بحسب معرفته بعيوب نفسه وبهظمة جلال الله وقدرته ، فاخوف الناس لربه اعرفهم بنفسه وبربه ، ولذا قال عليه السلام: والله اني لاشعثا لله واتقاكم له ، رواه البخاري من حديث انس وللشيخين من حديث عائشة « والله اني لاعلمهم بالله واشدهم له خشية » وقد قال تعالى ( انما يخشى الله من عباده العلماء ) (والاعلى) من انواع الخافة وادلها على كمال المعرفة ان يكون الخوف (من سابقة الازل) لان الخاتمة اللاحقة تتبع المقدمة السابقة . فالخاتمة في هذا الباب تظهر بما سبق به القضاء في ام الكتاب ، فالالتفات الى القضاء الازلي الذي جرى بتوقيفه القلم اعلى من الالتفات الى ما يظهر في الابد بعد ما كان في حين العدم ، واليه اشار صلى الله عليه وسلم حيث قال على المنبر فقبض كفه اليمنى ثم قال « هذا كتاب الله كتب فيه اهل الجنة باسمائهم واسماء آبائهم لايزاد فيهم ولا ينقص ، وليعلمن اهل السعادة بعمل اهل الشقاوة حتى يقال كانوا منهم بل هم هم ، ثم يستنقذهم الله قبل المسوت ولو بفراق ناقة وليعلمن اهل الشقاوة بعمل اهل السعادة حتى يقال كانوا منهم بل هم هم ثم يستخرجهم الله قبل الموت ولو بفراق ناقة السعيد من سعد بقضاء الله والشقي من شقى بقضاء الله ، والأعمال بالخواتيم » رواه الترمذي من حديث عبد الله ابن عمرو بن العاص وقال حسن صحيح غريب وفي رواية « السعيد من سعد في بطن أمه والشقي من شقى في بطن أمه » رواه البزار وغيره بسند حسن ، ومن هنا خوف الكامنين حيث لم يعرفوا أنهم من أي القبطتين ومن أي الفريقين المذكورين في قوله تعالى ( فريق في الجنة وفريق في السعير ) وفي قوله عز وجل ( فمنهم شقى وسعيد ) وقوله عز وجل ( فمنكم كافرون ومنكم ومن ) وقوله سبحانه ( اما كافرين ) ( واما ) بالكسر تطف على قوله اما من العلم الخ ، والمعنى أن الحزن لا تظار مكروه اما من جهة المعرفة بصفة الله تعالى وعزته وجلاله في مرتبة عظمتة واما ( من المعاصي ) أي من جهة

وَيَخْتَصُّ بِمَوْضِعِ الْغُرُورِ عِنْدَ الْمَوَاطِنَةِ عَلَى الطَّاعَةِ بِخِلَافِ الْأَوَّلِ ثُمَّ أَمَّا مِنَ السُّؤَالِ

كثرة المعصية الصادرة عن العبد في حال غفلته وغرته ﴿وَيَخْتَصُّ﴾ الخوف من المعصية ﴿بِمَوْضِعِ الْغُرُورِ عِنْدَ الْمَوَاطِنَةِ عَلَى الطَّاعَةِ بِخِلَافِ الْأَوَّلِ﴾ أى يختص هذا الخوف ويتميز من الخوف الاول وهو عدم المبالاة بان يغتر بمواظبته على الطاعة فيعلم أن هذا كان من المعاصي لامن عدم المبالاة لأن خوف عدم المبالاة لا يزول قط وخوف الثانى يزول عند المواظبة دلى الطاعة ﴿وَتَوْضِيحُهُ﴾ ان هذا انقسام الخائفين الى من يخاف من معصيته وجنائته والى من يخاف الله تعالى نفسه لهظمته وجلالته فهذا أعلى رتبة وأعلى منزلة ، ولذا يبقى خوفه وان كان في طاعة الصديقين ، وأما الآخر فهو في عرصة الغرور والأمن ان واظب على الطاعات وداوم على العبادات فالخوف من المعصية وخوف الصالحين والخوف من الله تعالى خوف الموحدين والصديقين وهو ثمرة المعرفة بالله ، فكل من عرفه وعرف صفاته علم من صفاته ما هو جدير بان يخاف من غير جنائته ، بل المعاصي لو عرف الله حق معرفته لخاف الله ولم يخف من معصيته ، اذ لولا انه يخوف في نفسه لما سخره للمعصية ويسر له سبيل بابها ومهد له تمام أسبابها ، فان تيسير أسباب المعصية ابعاد ولم يسبق منه قبل المعصية معصية استحق بها أن يسخر للمعصية وتجري عليه أسبابها ، ولا سبق قبل الطاعة وسيلة توسل بها من تيسرت له الطاعات وتمهدت له سبل القربات ، فالعاصي قد قضى عليه بالمعصية شاء أم أبى فكذا المطيع حسب ما قدره الله وقضى . فالذى رفع محمدا صلى الله عليه وسلم الى أعلى عليين من غير وسيلة سبقت منه قبل وجوده ووضع أبا جهل في أسفل سافلين من غير جنابة سبقت منه قبل شهوده جدير بأن يخاف منه لصفة جلاله فان من أطاع الله أطاع بأن ساط عليه ارادة الطاعة وآتاه القدرة ، وبعد خالق الارادة الجازمة والقدرة التامة بصير الفعل ضروريا والذي عصى لانه ساط عليه ارادة قسوية جازمة وآتاه الأسباب والقدرة ، فكان الفعل بعد الارادة والقدرة ضروريا فليت شعري ما الذى اوجب اكرام هذا وتخصيصه بتسليط ارادة الطاعات عليه ، وما الذى اوجب اهانة الآخر وتبعيده بتسليط دواعي المعصية لديه ، وكيف يحال ذلك على العبد وينسب اليه . واذا كانت الحوالة ترجع الى القضاء الازلى من غير جنابة ولا وسيلة فالخوف ممن يقضى بما شاء ويحكم بما يريد جزم عند كل مرير طالب للمزيد ﴿ثُمَّ﴾ الخوف عند سكرات الموت وشدته وما بعده ﴿أَمَّا مِنَ السُّؤَالِ﴾ في القبر من منكر ونكير ، او عند

أَوِ الْعَذَابِ أَوْفَتْ الْجَنَّةَ وَنَحْوَهَا، وَتَخْتَلِفُ الْآثَارُ فَمَنْ خَافَ اسْتِيلَاءَ الْعَادَةِ وَظَبَّ عَلَى تَرْكِهَا وَمَنْ خَافَ اِطْلَاعَهُ تَعَالَى اشْتَغَلَ بِتَقْيَةِ السَّرِّ فَاعْتَبَرَ وَيُؤَثِّرُ فِي الْبَدَنِ بِالْهَزَالَةِ وَالصَّفْرَةِ وَالضَّعْفِ وَالْبُكَاءِ وَإِذَا كَمَلَ يُودَى إِلَى الْجُنُونِ وَالْمَوْتِ وَهُوَ شَهَادَةٌ لَكِنْ الْأَفْضَلُ مَنْ عَاشَ وَجَاهَدَ

الموقف من تقيير وقطعير (أو العذاب) في القبر، أو من هول المظلم، أو هيبه الموقف، والحياء من كشف السر، أو من مزالة الصراط، أو حدته وكيفية العبور عليه باختلاف الأحوال، أو العذاب في النار وما فيها من الاغلال والانكال والاهوال (أو فوات الجنة) دار النعيم والملك المقيم (ونحوها) من نقصان الدرجات وخوف حجاب الذات، وإغلاها رتبة هو خوف الفراق والحجاب، فإنه أشد العذاب عند أرباب الالباب، وهو خوف العارفين وما قبل ذلك هو خوف العابدين، والصالحين والزاهدين واثابة العالمين، ومن لم تكمل معرفته، ولم تفتح بصيرته لم يشعر بلذة الوصال ولا بآلم البعد والفراق، فاذا ذكر له أن العارف لا يخاف النار وإنما يخاف الحجاب في دار القرار وجد ذلك منكراً في باطنه وتعجب منه في نفسه، قال ذو النون: خوف النار عند خوف الفراق كقطرة قطرت في بحر بلجي (وتختلف الآثار) للخوف بحسب اختلاف أنواعه في الأسرار (فمن خاف استيلاء العادة) في اتباع الشهوات المألوفة بالارادة (واظب على تركها) وداوم على خلافها (ومن خاف اطلاعه تعالى) على السرائر (اشتغل بتقية السر) وتطهير القلب من الوسوس في الضمائر (فاعتبر) وقس على هذا مخاوف أخروهي من خاف اغتراره بزخارف الدنيا زهد فيها، ومن خاف هجوم الموت قبل التوبة بادر إليها (ويؤثر) الخوف (في البدن بالهزالة) أي التحول بأذابة اللحم والشحم (والصفرة) باللون المصحوب بالكدر (والضعف) في القوى (والبكاء) الصادر عن الحشية (وإذا كمل) الخوف (يؤدى إلى الجنون) بأن يصعد إلى الدماغ فيفسد العقل (و) يقوى فيورث القنوط والأسر أو يفضى إلى (الموت) بأن تنشق به المرارة (وهو) أي الموت من خوف الله (شهادة لكن الأفضل من عاش وجاهد) لقوله عليه السلام: طوبى لمن طال عمره وحسن عمله، وقد تقدم وأعلم أن معنى لونه شهيداً أنه رتبة بسبب موته من الخوف كان لا يتأهلها لومات في ذلك الوقت، لا بسبب الخوف



وَمَنْ غَلَبَ عَلَيْهِ خَافَهُ كُلُّ شَيْءٍ كَمَا كَانَ لِعَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَوَرَدَ «أَنَّ الشَّيْطَانَ لَيُفْرِقُ  
مَنْ ظَلَّ عَمْرًا، وَالْأَعْلَى أَنْ يَدْهَشَهُ عَنِ الْأَشْيَاءِ فَلَمْ تَوَثِّرْ فِيهِ لِلْغَيْبَةِ عَنْهَا كَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِ  
السَّلَامُ حَيْثُ قَصَدَهُ الشَّيْطَانُ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَاحْتَرَقَ فَلَا بَدَّ

فرو بالإضافة اليه فضيلة ، واما بالإضافة الى بقاءه وطول عمره في طاعة الله وسلوك  
سبيل أمره فليس بفضيلة ، بل للسالك لطريق الفكر والمشاهدة والترقي في درجات المجاهدة  
في كل لحظة رتبة شهيد ، ولذا ورد « يوزن مداد العلماء بدماء الشهداء فيرجح  
مداد العلماء » ولولا هذا لكان رتبة صبي يقتل ، او مجنون يفتنسه سمع اعلى من رتبة  
نبي او منزلة ولي يموت حتف انفه ، وهو محال . والحاصل أن اقصى درجات الخوف  
أن يسلب الظاهر والباطن عما سوى الله حتى لا يبقى فيه متسع لغير الله ، وذلك مع بقاء  
الصحة والعقل ، فان جاوز هذا الى ازالة العقل والصحة فهو مرض يجب عليه علاجه  
أن كان قدرة لديه ، ولذا كان سهل يقول للمريدين الملازمين للجوع أياما كثيرة  
: احفظوا عقولكم فانه لم يكن لله ولي ناقص العقل . ويؤيده ما اشتهر في لسان العامة :  
ما اتخذ الله وليا جاهلا ولو اتخذ له له ، وكذا يؤثر الخوف في الجوارح فيكفها عن  
السيئات ويقيدها بالطاعات تلافيا لما فرط في الماضي واستعدادا للمستقبل ، ولذا قيل :  
ليس الخائف من يبكي ويمسح عينيه ، بل الخائف من يترك ما يخاف أن يعاقب عليه .  
وقال أبو القاسم الحكيم : من خاف شيئا هرب منه ومن خاف الله هرب اليه . وقيل  
لذي النون : متى يكون العبد خائفا قال اذا نزل نفسه منزلة السقيم الذي يحتج مخافة طول  
السقام « ومن غلب عليه » خوف الله « خافه كل شيء » « عما سواه . ولا ينال الشيخ  
حيان وابن أبي الدنيا حديث « من خاف الله خافه كل شيء » « كما كان » هذا المقام  
المعمر « لعمر رضى الله عنه فورد : أن الشيطان ليفر من ظل عمر » كما مر ، وكذا  
يؤثر في الصفات بان يجمع الشهوات ويكدر اللذات فتصير المعاصي المحبوبة عنده مكروهة  
كما يصير العسل مكروها عند من يشتميه اذا عرف سما فيه « والاعلى » في مراتب  
الخوف « أن يدهشه » الخوف يدهشه « عن الاشياء » أي رؤيتها ويغفله عما يجري على  
الاعضاء من حركاتها « فلم توتر » الاشياء « فيه » أي في الخائف « للغيب عنها »  
أي لغيبه الخائف عن الاشياء والغفلة عنها « كما كان له عليه السلام حيث قصده  
الشيطان وهو في الصلاة فاحترق » أي الشيطان فاذا كان الامر كذلك « فلا بد »

منه فهو يزجر النفس عن المعصية وينفي العجب عن الطاعة. والأمن كفر فورد  
فلا يأمن مكر الله الآية، والطريق النظر في صفاته تعالى وأفعاله

للسالك (منه) أى من الخوف هنالك (فهو) أى الخوف (يزجر النفس) ويمنعها  
(عن المعصية) وارتكابها (وينفي العجب) ويدفعه (عن الطاعة) واكتسابها  
فاقل درجات الخوف بما يظهر أثره في الأعمال المورثة للأحوال أن يتمتع من المحظورات،  
ويسمى الذف الحاصل عنها رعا، فإذا زادت قوته كف عما يتطرق إليه إمكان التحريم  
فيكف عما لا يتيقن أيضا تحريمه، ويسمى ذلك تقوى، إذا التقوى أن يترك ما يربه إلى  
مالا يربه، وقد يحمله على أن يترك ما لا بأس به مخافة ما به بأس، وهو الصدق في التقوى، فإذا  
انضم إليه التجرد للخدمة فصار لا يبنى ما لا يسكنه، ولا يجمع ما لا يأكله، ولا يصرف إلى  
غير الله نفسا من أنفاسه، فهو الصدق وصاحبه جدير بأن يسمى صديقا، وأما الخوف  
الذى يجرى مجرى رقة النساء كما يخاطر بالبال عند سماع آية من القرآن فيورث البكاء،  
وكذا عند مشاهدة سبب هائل فإذا غاب ذلك السبب عن الحس رجع القلب إلى  
الغفلة عن خوف الرب، فهذا خوف قاصر قليل الجدوى. وهذا حال الناس كلهم  
إلا العارفين والعلماء الراسخين. ولست أعنى بالعلماء المترسمين برسومهم والمتسمين باسماتهم  
فانهم أبعد الناس عن الخوف لما فيهم من العجب والغرور، بل العلماء بآيات الله وصفاته  
وأفعاله في مصنوعاته وذلك بما قد عز وجوده الآن كالكبريت الأحمر في سالف الزمان  
ولذا قال الفضيل: إذا قيل لك هل تخاف الله فاسكت، فإني أن قلت لا كفرت وأن  
قلت نعم كذبت. وأما الخوف المفرط وهو الذى يجاوز حدا الاعتدال حتى يخرج إلى  
الياس والقنوط فهو مذموم أيضا لانه يمنع من العمل، والمراد من الخوف هو الحمل على  
العمل، وإذا تحقق الياس له فهو كفر منه لانه اعتقد عدم قدرته سبحانه على عفو  
زله (والأمن) وهو ضد الخوف (كفر) أيضا لانه يدل على اعتقاد عدم قدرته  
وقد ارادته على عقوبته على ذنوبه مع وجود طاعته وعبادته (فورد) في التزويل  
(فلا يأمن مكر الله الآية) أى (الاقوم الخاسرون) أى الذين خسروا أنفسهم وأهليهم  
يوم القيامة بالكفر والمعصية (والطريق) الموصل إلى تحصيل الخوف شيان (النظر  
في صفاته تعالى) الجلالية كالتقهار والمنتقم والجبار (وأفعاله) في مصنوعاته من  
معاملاته مع طوائف الكفار، فمن عرف الله حق معرفته حملته معرفته على خشية

فَوَرَدَ (أَمَّا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ) أَنَا أَعْلَمُكُمْ بِاللَّهِ وَأَخْشَاكُمْ لَهُ وَذَكَرُ الذُّنُوبِ  
وَالْخُصُومِ وَشِدَّةِ الْعَذَابِ وَضَعْفِ النَّفْسِ وَمَا وَرَدَ فِيهِ

بشاهدة عظمة الله وعزته (فورد) في التبريل (أما يخشى الله من عباده العلماء) لأنهم  
العارفون بصفاته الخائفون منه بحسب ذاته (أنا أعلمكم بالله وأخشاكم له) حديث  
متفق عليه (وذكر الذنوب) السابقة (والخصوم) المتعلقة به يوم القيامة في الأحوال  
اللاحقة (وشدة العذاب) بعد مناقشة الحساب (وضعف النفس) عن العقاب  
والهجاب (وما ورد فيه) أى في فضل الخوف من الكتاب والسنة وأقوال السلف  
وأحوالهم في هذا الباب ، أما الكتاب فقوله تعالى (هدى ورحمة للذين هم لربهم يرهبون)  
(رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشى ربه) (ولمن خاف مقام ربه جنتان)  
(وخافوني إن كنتم مؤمنين) (سيدكر من يخشى) (وهم من خشية ربهم مشفقون) هـ  
وأما السنة فقوله عليه السلام «رأس الحكمة مخافة الله» رواه البيهقي في شعبه من  
حديث ابن مسعود وقوله لعائشة لما قالت : يا رسول الله الذين يؤتون ما اتوا وقلوبهم  
وجلة : هو الرجل يسرق ويزنى ، قال لا بل هو الرجل يصوم ويصلى ويتصدق ويخاف  
أن لا يقبل منه ، رواه الترمذى وابن ماجه والحاكم . وقوله عليه السلام «ما من مؤمن  
تخرج من عينه دمع» وأن كانت مثل رأس الذباب من خشية الله ثم تصيب شيئا  
من حر وجهه الا وحرمه الله على النار» رواه الطبراني والبيهقي في الشعب من حديث  
ابن مسعود ، وقوله «إذا اتشعر قلب المؤمن من خشية الله تحانت عنه خطاياها كإتحات  
عن الشجرة ورقها» رواه الطبراني والبيهقي في شعبه من حديث العباس . وقوله «لا يابح  
النار أحد بكى من خشية الله حتى يعود اللبن في الضرع» رواه الترمذى وقال حسن  
صحيح وقوله لعقبة بن عامر حيث سأل : ما النجاة يا رسول الله قال «أمسك عليك  
لسانك وليسعك بيتك وابك على خطيئتك» وقد تقدم . وقوله «ما من قطرة أحب إلى  
الله من قطرة دمع جرت من خشية الله» أو قطرة دم أهرقت في سبيل الله» رواه الترمذى  
من حديث أنى أمامة وحسنه ، وقوله «اللهم ارزقني عينين تطالين تسقيان بذروف  
الدمع قبل أن تصير الدموع دما والاضراس جمرًا» رواه أبو نعيم في الحلية من حديث  
ابن عمر بإسناد حسن وقوله «سبعة يظلهم الله يوم لا ظل الاظله» وذكر منهم «رجلا  
ذكر الله في خلوة ففاضت عيناه» رواه الشيخان ؛ وعن حنظلة قال «كنا عند رسول الله

صلى الله عليه وسلم فودعنا مودعة رقت منها القلوب وذرفت منها العيون وعرفنا أنفسنا فرجعنا الى أهلى فذنت منى المرأة وجرى بيتان حديث الدنيا فنسيت ما كنا عليه عنده عليه السلام وأخذنا فى الدنيا ، ثم تذكرت ما كنت فيه وقلت فى نفسى قد نأقت حين تحول عنى ما كنت فيه من الخوف والرقه ، فخرجت وجعلت انادى نافع حنظلة ، فاستقبلنى أبو بكر فقال كلام تناق ، فدخلت على رسول الله ﷺ وأنا أقول نافع حنظلة نافع حنظلة ، فقال عليه السلام كلام يناق حنظلة ، فقلت يارسول الله كنت عندك فودعنا مودعة رقت منها القلوب وذرفت منها العيون وعرفنا أنفسنا ، فرجعنا الى أهلى فأخذنا فى حديث الدنيا ونسيت ما كنا عليه عندك ؛ فقال يا حنظلة لو كنتم أبدا على تلك الحالة لصاغتكم الملائكة فى الطرق وعلى فرشكم ؛ ولكن يا حنظلة ساعة فساعة ، رواه مسلم \* وأما الآثار فقال أبو بكر الصديق : من استطاع أن يبكى فليبك ومن لم يستطيع فليتبك . وكأنه اخذه من قوله تعالى ( فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا ) ومن قوله ( يكون وبزيدهم خشوعا ) ومن قوله ( افن هذا الحديث تعجبون وتضحكون ولا تبكون ) ومن قوله ( خروا سجدا وبكيا ) وكان محمد بن المنكدر اذا مسح وجهه ولحيته من دموعه يقول : بلغنى أن النار لا تأكل موضعا مسته الدموع ؛ وقد تقدم فى الحديث ما يساعده . وقال عبد الله بن عمرو : ابكوا فان لم تبكوا فبأكوا ، فوالذى نفسى بيده لو يعلم أحدكم ما وراءه اصرخ حتى ينقطع صوته ، وصلى حتى ينكمر صلبه ، وقال أبو سليمان الداراني : ما تغرغت عين بأماتها من خشية الله الا لم يرهق وجه صاحبها قط ولا زلة يوم القيمة ، فان سالت دموعه انظفا بازل قطرة منها بحار من الزيران ، ولو ان رجلا بكى فى أمة ما عذبت تلك الامة . وقال كعب الاحبار : والذى نفسى بيده لان ابكى من خشية الله حتى تسيل دموعى على وجنتى أحب الى من أن اتصدق بمجمل من ذهب . وقال عبد الله بن عمر : لان ادمع دمعة من خشية الله أحب الى من أن اتصدق بالف دينار . وقال الفضيل : من خاف الله تعالى دله الخوف على كل خير ، أى وحفظه عن كل شر وضير . وقال الشبلى : ما خفت الله يوما الا رأيت له بابا من الحكم والعبر ما رأيت قط . وقال ذو النون من خاف الله تعالى ذاب قلبه واشتد لله حبه وصح له به أى عقله . وقال ذو النون ينبغي أن يكون الخوف ابلغ من الرجاء فاذا غلب الرجاء تشوش القلب . وكان أبو الحسن الضرير يقول علامة السعادة خوف الشقاوة لان الخوف زمام بين الله وبين عبده ، فاذا انقطع زمامه هلك مع الهالكين ، وقيل ليحيى بن معاذ : من آمن الناس غدا ؟ فقال أشدهم خوفا اليوم . وقال سهل

وَاخْتَلَفَ فِي أَنَّ الرَّجَاءَ أَفْضَلُ أَمْ الْخَوْفُ وَالْحَقُّ عَدَمُ الْإِنْفَكَكَ إِذْ لَوْ عَدِمَ أَحَدُهُمَا  
لَصَارَ أَمْنًا وَقَنُوطًا فَشَرُّهُمَا عَدَمُ الْقَطْعِ فَلَا يُقَالُ أَرْجُو طُلُوعَ الشَّمْسِ وَأَخَافُ هَجُومَ  
الْأَجَلِ وَالرَّجَاءُ أَفْضَلُ مِنْ حَيْثُ هُوَ هُوَ فَهُوَ طَرِيقُ الْحَيَّةِ وَوَرَدَ سَبَقَتْ رَحْمَتِي غَضَبِي

لا تجد الخوف حتى تأكل الحلال . وقال أبو سليمان الداراني ما فارق الخوف قلبا  
الاخرب ( و اختلف في أن الرجاء ) للعبد ( أفضل ) من الخوف ( أم الخوف ) أفضل  
له من الرجاء ( والحق ) من القول ( عدم الانفكاك ) أي انفكاك أحدهما عن الآخر ( إذ  
لو عدم أحدهما لصار أمنا ) عند عدم الخوف ( أو قنوطا ) عند عدم الرجاء فان الرجاء  
بلا خوف امن والخوف بلا رجاء يأس وكلاهما ممنوعان بنص القرآن والحق  
الاعتدال في غالب الاحوال وأيضا فهما متلازمان لان كل من رجا محبوبا فلا بد أن  
يخاف فوته كما يشير اليه قوله تعالى ( يدعوننا رغبا ورهبا ) ( ويدعون ربهم خوفا  
وطمعا ) نعم يجوز أن يغلب أحدهما على الآخر وهما مجتمعان ويجوز أن يشتغل القلب  
بأحدهما ولا يلتفت الى الآخر في الحال لفكته عنه ( فشرطهما ) أي شرط وجودهما  
( عدم القطع ) في كليهما فالامن والقنوط ينافي عدم القطع ( فلا يقال أرجو طلوع  
الشمس وأخاف هجوم الأجل ) لأن أمرهما مقطوع فيه عادة بل يقال انتظر  
لفوت الشرط وهو عدم القطع نعم يقال أرجو نزول المطر وأخاف انقطاعه فلا  
يطلق اسم الرجاء والخوف الاعلى مشكوك بتردد منه إذ المعلوم لا يرجى ولا يخاف  
فان المحبوب الذي يجوز وجوده يجوز عدمه لاحالة التقدير وجوده يروح القلب  
وهو الرجاء وتقديره عدمه يوجع القلب وهو الخوف فالتقديران لاحالة يتقابلان نعم  
أحد طرفي الشك قد يترجح بحصول بعض الأسباب ويسمى ذلك ظنا فيكون ذلك  
سبب غلبة أحدهما على الآخر فاذا غلب على الظن وجود المحبوب قوى الرجاء وخفى  
الخوف بالاضافة وكذا بالعكس ( والرجاء أفضل من حيث هو ) أي مع قطع  
النظر عن صاحبه انه في أى مقام هو من مقامات المبتدئين والمتهنين من المريدين  
في طريق المجتهدين أو المريدين في أمر الدين ( فهو ) أي الرجاء ( طريق المحبة ) وسبيل  
المحبين وهو أفضل المقامات وأكمل الحالات ( وورد سبقت رحمتي غضبي ) وقد تقدم،  
وفيه تنبيه نبيه على أنه ينبغي أن يكون الرجاء أغلب على الخوف وتوضيحه أن الخوف  
والرجاء دواء ان تداوى بهما القلوب فقضاءهما بحسب الهداء الموجود فان كان الغالب

وَهُوَ الْأَفْضَلُ أَنْ أَمْتَنَعَ النَّفْسُ عَنِ التَّوْبَةِ لَكَثْرَةِ الْمَعَاصِي أَوْ اقْتَصَرَتْ عَلَى الْفَرَائِضِ  
أَوْ ضَعُفَ وَأَشْرَفَ عَلَى الْمَوْتِ لَيَمُوتَ عَلَى الْحُبَّةِ، وَالْخَوْفُ أَنْ غَلَبَ التَّمَنَّى  
وَأَعْتَادَ الْمَعَاصِي وَالْإِعْتِدَالُ أَنْ اتَّقَى ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ وَلَا يُعْرِضُ بِمُعَارَضَةٍ  
كَثْرَةَ سَبَابِ الرَّجَاءِ فَكَانَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ لَوْ لَمْ يَدْخُلِ الْجَنَّةَ الْوَاحِدُ

على القلب داء الأمن من مكر الله والاعتراجه فالخوف أفضل وإن كان الأغلب على  
العبد هو اليأس والقنوط من رحمة الله فالرجاء أفضل فهذا الاعتبار غلبة الخوف  
أفضل لأن الاعتراجه أغلب على القلب وإن نظر إلى مطلع الخوف والرجاء فالرجاء أفضل  
لأنه مستقى من بحر الرحمة ومستقى الخوف من بحر الغضب ومن لاحظ من صفات الله  
ما يقتضى اللطف والرحمة كانت المحبة عليه أغلب وليس وراء المحبة مقام في طلب الرب  
وأما الخوف فاستندته الالتفات إلى الصفات التى تقتضى العنف والنقمة فلا تمازجه  
المحبة تمازجه الرجاء (وهو) أى الرجاء (الأفضل) من الخوف والمفهوم من الأحياء  
أنه الأصلح كما فى بعض النسخ هنا ولعله المصلح وإنما يكون الرجاء أولى من الخوف  
(أن امتنعت النفس عن التوبة لكثرة المعاصي) الموجهة لليأس والقنوط من الرحمة  
(واقصرت) النفس (على الفرائض) دون الواجبات والسنن المؤكدة  
(أضعف) بالمرض والكبر (وأشرف على الموت) أى قاربه الموت فإن الأفضل  
حينئذ هو الرجاء (للموت) بزيادة وصف الرجاء (على المحبة) الناشئة من كثرة  
الرجاء (والخوف) أفضل وأصلح وأولى من الرجاء فى مقام الدواء (أن غلب التمنى  
واعتاد) صاحبه (المعاصي) أقله خوفه (والاعتدال) بين الخوف والرجاء أنسب  
وأقرب (أن اتقى ظاهر الإثم وباطنه) أى جلبيه وخفيه ولذا قيل لو وزن خوف المؤمن  
ورجاؤه لاعتدلا، وروى أن علياً كرم الله وجهه قال لبعض ولده يا بنى خف الله خوفاً  
ترى أنك لو أنيت بحسنات أهل الأرض لم يقبلها منك زارج الله رجاء ترى أنك لو أنيت  
بسيئات أهل الأرض غفرها لك (ولا يعرض) من الأعراض أى ولا يبدل المتقى  
المذكور عن الاعتدال (بمعارضة كثرة أسباب الرجاء) من الأعمال (فكان عمر رضى  
الله عنه) مع ثل تقواه وكثرة أعماله لله (يقول لو لم يدخل الجنة الواحد) من

أَرْجُو أَنْ أَكُونَ آيَاهُ وَلَوْ لَمْ يَدْخُلِ النَّارَ إِلَّا وَاحِدٌ أَخَافُ أَنْ أَكُونَ آيَاهُ وَتَعَسَّرَ  
التَّحَرُّزُ عَنِ الْمَعَاصِي الْبَاطِنَةِ حَتَّى كَانَ عُمَرُ يُسَالُ حَذِيفَةَ عَنْ وَجُودِ أَثَرِ التَّفَاقُ  
فِيهِ وَاحْتِمَالِ زَوَالِ الْأَسْبَابِ فِي الْمُسْتَقْبَلِ فَوَرَدَ أَنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ  
الْجَنَّةِ حَتَّى لَا يَبْقَى بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ إِلَّا شَبْرٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ

المؤمنين ﴿أرجو أن أكون آياه﴾ أي ذلك الرجل ﴿ولم يدخل النار الا واحد﴾ من  
الخلق ﴿أخاف أن أكون آياه﴾ وهذا عبارة عن غاية الخوف والرجاء واعتداهما مع  
الغلبة والاستيلاء ولكن على سبيل التقاوم والتساوى فمثل عمر رضي الله عنه ينبغي أن يساوى  
خوفه رجاءه فاما المعاصي اذا ظن أنه ذلك الرجل واستثنى من دخول النار كان ذلك دليلا  
على ما فيه من الاغترار ﴿وتعسر التحرز﴾ عطف بالمعنى لان التفاء في قوله فكان عمر لتعليل  
المعنى فالقدير لانه كان عمر ولتعسر الاحتراز ﴿عن المعاصي الباطنة﴾ ويجوز عطفه على  
قوله بمعارضة فيكون ما بينهما جملة معترضة وفيه جواب لسؤاله قدر وهو ان مثل عمر لا ينبغي  
أن يساوى خوفه رجاءه بل ينبغي أن يغلب رجاءه خوفاً فها هو قد أشار الى أن شروط صحة الايمان  
على وجه الحقيقة من الامور الدقية فانه لا بد للقلب أن يكون نظيفا من الشرك الخفي والتفاسد  
والرياء وخبايا الاخلاق الخبيثة فيه غامضة والآفات من الشهوات وزخارف الدنيا وما يتعلق  
بها من اللذات والهموات كثيرة وان سلم القلب في الحال عن هذه الاحوال ربما يلتفت  
اليها في الاستقبال فان كان ضعيف القلب جباناً في نفسه غلب خوفه على رجائه  
لا محالة كما يحكى في أحوال الخائفين من الصحابة والتابعين وان كان قوى القلب ثابت  
الجأش تام المعرفة استوى خوفه ورجاؤه فاما أن يغلب رجاءه فلا ولقد كان عمر يبالغ  
في تفتيش قلبه وتقلب حاله من المعاصي حتى كان يقول رحم الله من أهدى الى  
بعيوب نفسه وكذا يخاف من التفاسد وخصال أهله ﴿حتى﴾ غاية التمسك الى أن  
﴿كان عمر يسأل حذيفة﴾ بن اليمان ﴿عن وجود أثر التفاسد فيه﴾ أي عمر اذا كان حذيفة  
قد خصه عليه السلام بعلم المنافقين وكان يسمى صاحب سر النبي عليه السلام  
﴿واحتمال زوال الاسباب﴾ أي ولا احتمال زوال اسباب الرجاء ﴿في المستقبل﴾ من الزمان  
﴿فورد أن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة﴾ وفي الاحياء زيادة خمسين سنة ﴿حتى لا يبقى  
بينه وبين الجنة الا شبر﴾ قال في الاحياء وفي رواية الا قدر فواق ناقة ﴿فيسبق عليه

الكتاب فيختم له بعمل أهل النار ثم سوء الخاتمة نعوذ بالله منه أما بالشك أو الجحود

الكتاب ) أى المكتوب الا زلى فى علم الله او المكتوب فى اللوح المحفوظ او عند تولده فى صحائف الملائكة الموقطة على حفظه ( فيختم له بعمل أهل النار ) فيدخل النار وكذا من يعمل عمل أهل النار، والحديث رواه مسلم من حديث أبى هريرة أن الرجل ليعمل الزمن الطويل بعمل أهل الجنة ثم يختم له عمله بعمل أهل النار ، وللبزار والطبرانى فى الاوسط سبعين سنة واسناده حسن، وللشيخين فى اثنا حديث لابن مسعود « أن احدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع، الحديث وليس فيه تقدير زمن العمل بخمسين سنة ولا ذكر شهر ولا فواقة » ( ثم سوء الخاتمة نعوذ بالله منه ) أى من سوء الخاتمة وتغير الحالة فمن ذا يقدر على تطهير قلبه من خفايا النفاق والشرك الخفى والرياء فى زوايا القلب وأن اعتقد نقاء قلبه وصفاء لبه عن مثله فمن يأمن مكر الله بتبليس حاله عليه واخفاء غيبه عنه فان وثق به فمن اين يثق ببقائه على ذلك الى تمام حسن الخاتمة التى عليه مدار سعادة العاقبة فاذا ناضى غايات المؤمن أن يعتدل خوفه ورجاؤه اما غلبة الرجاء فى اكثر الناس فيكون مستنده للاغترار وقلة المعرفة واين مثل عمر حتى يعتدل خوفه ورجاؤه كما مر، فالخائف الموجودون فى هذا الزمان ظهم الاصلاح لهم غلبة الخوف بشرط ان لا يخرجهم الى الياس وترك العمل وقطع الطمع عن المغفرة فيكون سببا للتكاسل عن العمل وداعيا الى الانهماك فى المعاصى وطول الامل فان ذلك قنوط وليس بخوف انما الخوف هو الذى يحث على الطاعات ويكدر جميع الشهوات ويزعج القلب عن الركون الى الدنيا وزخارف اللذات ويدعوه الى التجانى عن دار الغرور والامنيات فهو الخوف المحمود دون حديث النفس الذى لا يؤثر فى الكف عن السيئات والحث على العبادات ودون الياس الموجب للقنوط من رحمة خالق البريات وقد قال يحيى بن معاذ من عبد الله بمحض الخوف غرق فى بحار الافكار ومن عبده بمحض الرجاء تاه فى مفازة الاغترار ومن عبده بالخوف والرجاء استقام فى حجة ذوى الاستبصار، وقال مكحول النفس من عبد الله بالخوف فهو حرورى ومن عبده بالرجاء فهو مرجى ومن عبده لمجرد المحبة فهو زنديق ومن عبده بالخوف والرجاء والمحبة فهو موحد صدق ثم سوء الخاتمة ( اما بالشك ) والتردد فى قبول الايمان ( او الجحود ) أى الانكار باصل الايمان ومحض الكفران



عند النزاع لظهور بطلان بدعة كان يعتقد أنها تقليداً أو تعويلاً على مجادلته الكلام فهو حالة الانكشاف واعتقاد بطلان كل ما اعتقده أو شكّه لهذا السبب

(عند النزاع) أى نزاع الروح حال سكرات الموت وظهور أهواله الموجبة لتغير أهواله فقبض روحه في حالة شك القلب بوجود الرب وذلك يقتضى البعد الابد والعذاب المخلد وذلك الشك أو الجحود انما يقع (لظهور بطلان بدعة) يعتقد أنها في ذاته سبحانه أو صفاته أو أفعاله في مصنوعات أو أفعالها في آياته (كان يعتقد أنها) أى البدعة (تقليداً) عن هذا حاله (أو تعويلاً) أى اعتماداً (على مجادلته الكلام) أى مجادلته الخصام بما يعول عليه من أصول علم الكلام ويغتر به فيما بين الأنام (فهو) أى وقت النزاع (حالة الانكشاف) أى انكشاف كل شيء على ما هو عليه كما قال تعالى (فكشفنا عنك غطائك فبصرك اليوم حديد) فقوله هو علة لظهور بطلان البدعة، وأما قوله (واعتماد بطلان كل ما اعتقده) فببداً وقوله (أو شكّه) بالجر عطف على بطلان الثاني، وقوله (لهذا) خبر المبتدأ أى واعتماد بطلان كل المعتقدات الصحيحة أو اعتماد شك كلها لهذا (السبب) وهو ظهور النزاع أى صار هذا الظهور سبباً لاعتقاد بطلان جميع الاعتقادات الصحيحة، أو سبباً لاعتقاد شك الجميع. ويجوز كون قوله أو شكّه مرفوعاً عطفاً على قوله واعتقاد، قيل وهو الارجح يعنى اعتقاد بطلان الجميع لهذا السبب أو شك الجميع لهذا الباعث. والظاهر عندى أنه فعل ماض عطفاً على اعتقده فتأمل، ثم حاصل كلامه أنه جواب سؤال مقدر يترتب على قوله لظهور بطلان بدعة وتقرير السؤال، فإن قلت: ظهور بطلانها بما يوجب الشك أو الحجرد في نفسها فقط دون بقية الاعتقادات الصحيحة وسوء الخاتمة المستلزم لخلود النار انما هو باعتقاد بطلان جميع الاعتقادات الصحيحة أو الشك فيها كلها، فكيف يتصور سوء الخاتمة بهما في بدعة واحدة؟ فاجيب بما تقدم. وتوضيحه: إن المبتدع مهما كان بطل عنده ما كان اعتقده وقد كان قاطعاً به متيقناً له عند نفسه لم يظن بنفسه أنه أخطأ في هذا الاعتقاد خاصة لا لتجأته فيه الى رأيه الكاسد وعقله الفاسد، بل ظن أن كل ما اعتقده لا أصل له إذ لم يكن عنده فرق بين إيمانه بالله وبرسوله وسائر اعتقاداته الصحيحة وبين اعتقاداته الفاسدة الصريحة، فيكون انكشاف بعض اعتقاداته عن الجهل سبباً لبطلان بقية اعتقاداته أو باعثاً لشكها فيها، فإذا اتفق زهوق روحه في

وَوَرَدَ (قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا) الْآيَةَ وَالْمَعَامِلَةَ لَا تُتَافَاهِ وَالْبَلَّةُ بِمَعَزَلٍ عَنْهُ وَمِنْ ثَمَّ وَرَدَهُ أَكْثَرُ أَهْلِ الْجَنَّةِ الْبَلَّةُ

هذه الخطرة قبل أن يثبت ويعود إلى أصل الايمان فقد ختم له بالسوء وخرجت روحه على الشك والعياذ بالله منه ، فمؤلاه هم المرادون بقوله تعالى : ( وبدالهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون ) ( وورد ) في التنزيل ( قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا الْآيَةَ ) أى ( الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ) ( والمعاملة ) أى حسنها ( لا توافيه ) أى لا تعارض سوء الخاتمة واراد بالمعاملة الورع والزهد وسائر الاعمال الصالحة فانها لا تكفى لدفع هذا الخطر بل لا ينجى منه الا الاعتقاد الحق ( والبله ) جمع الابله ( بمعزل عنه ) أى عن خطر سوء الخاتمة فانهم هم الذين آمنوا بالله ورسوله واليوم الآخر أيماننا بجملنا راسخا لا عراب والدينازوسائر العوام الذين لم يخوضوا في البحث والنظر العقلى استدلالا ، ولم يشروعوا في الكلام استقلالا ، ولا اصغوا إلى أصناف أهل الكلام في تقليد آرائهم المختلفة التى تقتضى ضلالا واضلالا ( ومن ثم ورد اكثر أهل الجنة البله ) رواه البزار من حديث أنس ، ولذا منع الساف الكرام من البحث والنظر والخوض في الكلام والتفتيش عن هذه الامور بالقلم ، وأمروا الخاق أن يقتصروا على أن يؤمنوا بما أنزل الله جميعه وبكل ما جاء من الظواهر من عنده مع اعتقاد نفي التشبيه ، ومنعواهم من الخوض في التأويل لان الخطر في البحث عن الصفات عظيم وعقباته كثرودة ومساالكه وعرة والعقول عن درك جلال الله قاصرة وهداية الله بنور اليقين عن القلوب بما جبلت عليه من حب الدنيا محجوبة وما ذكره الباحثون ببضاعة عقولهم مضطربة ومتعارضة والقلوب لما القى اليها في ابتداء النشوء آلفة وبه متعلقة والتعصبات النائرة بين الخاق مسامير مؤكدة للعقائد الموروثة أو المأخوذة بحسن الظن من المعلمين في أول الامر ثم الطبايع بحب الدنيا مشغوفة وعليها مقبلة وشهوات الدنيا بمخنفها آخذة وعن تمام الفكر صارقة فاذا فتح باب الكلام بالله وبصفاته بالرأى والمعقول وفي تفاوت الناس في قرائنهم واختلافهم في طبائعهم وحرص كل جاهل منهم على أن يدعى السكالم والاحاطة بكنهه ذى الجلال انطاعت السنهم بما يقع لكل واحد منهم وتعلق ذلك بقلوب المصنفين اليهم وتأكد ذلك بطول الالف فيهم وأنسد بالكلية طريق الخلاص عليهم فكانت

أَوْ بِمُعَادَاتِهِ تَعَالَى لَعَلَّهُ بِتَفْرِيقِهِ تَعَالَى آيَاهُ وَتَأْلَمُ الْقُلُوبُ بِفَوَاتِهَا وَكَانَ يَسْتَوِي  
حُبُّهَا عَلَيْهِ وَلِضَعْفِ إِيْمَانِهِ وَلَا يَكُونُ مِنْ ذِكْرِهِ تَعَالَى فِيهِ الْإِحْدِيثُ النَّفْسِ وَهُوَ  
أَسْوَدُ مَنْ تَرَامُ ظِلَامُ الرِّذَائِلِ فَوَرَدَ (قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ)  
الْآيَةُ أَوْ بِأَمْرِ دُنْيَوِيٍّ كَانَ يُحِبُّهُ فَاحْتَجَبَ عَنْهُ تَعَالَى شُغْلًا بِهِ

سلامة الخلق في أن يشتغلوا بالأعمال الصالحة ولا يتعرضوا لما هو خارج عن حد طاعتهم  
ولكن الآن قد أسترخي العنان ونشأ الهذيان وترك كل جاهل على ما وافق طبعه بظن  
وحسبان وهو يعتقد أن ذلك علم واستيقان وأنهم صفو إيمان وعرفان ويظن أن  
ما تقع به من حدس وتخمين علم يقين بل عين يقين ولتعلمن نبأه بعد حين بما قيل  
سوف ترى إذا أنجلي الغبار أفرس تحتك أم حمار  
وينشد في حق هؤلاء عند كشف الغطاء :

أحسن ظنك بالأيام إذ حسنت ولم تخف سوء ما يأتي به القدر  
وسألتك الليالي فآغثرت بها وعند صفو الليالي يحدث الكدر

واعلم يقينا أن كل ما فارق الإيمان الساذج بالله ورسوله وكتبه وخاض في البحث فقد  
تعرض لخطر سوء الخاتمة وهذا ملخص ما في الأحياء (أو) سوء الخاتمة يقع (بمعاداته  
تعالى) وهو من إضافة المصدر إلى مفعوله (لعله) أي لمعرفة العبد (بتفريقه تعالى  
آياه) أي للعبد من الدنيا (وتألم القلب) أي ولتوحيده (بفواتها) أي بفوات الدنيا  
ولذاتها (وكان يستولى حبها عليه) أي على قلبه (ولضعف إيمانه) بالله وبمالديه (ولا يكون  
من ذكره تعالى فيه الإحديث النفس) المحذور إليه (وهو) أي والحال أن قلبه  
(أسود من ترام ظلام الرذائل) من سوء الأخلاق والشماثل فإن اتفق زهوق وحق في  
تلك اللحظة التي خطرت فيها هذه الخطرة فقد ختم له بالسوء سرمد أو هلك هلاكاً مؤبداً  
ولا يظلم ربك أحداً (فورد) في التنزيل (قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم  
الآية) أي وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن  
ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بأمره  
والله لا يهدي القوم الفاسقين (أو) سوء الخاتمة يحصل (بأمر دنيوي كان  
يحب) العبد (فاحتجب عنه تعالى شغلاً) لذلك العبد (به) أي بالأمر الدنيوي

فَمَا اعْتَادُوا تَرْسُخَ فِي الْقَلْبِ لَا يَنْسَى كَمَا فِي النَّوْمِ وَهُوَ لِكَثْرَةِ الْمَعَاصِي مَعَ قُوَّةِ الْإِيمَانِ  
أَوْ قِلَّتِهَا مَعَ ضَعْفِهِ وَهَذَا لَا يُوجِبُ الْخُلُودَ فِي النَّارِ وَمِنْ ثَمَّ تَكَرُّهُ الْفُجَاءَةُ لِمَوَازِنَاتِهَا  
عَلَى خَاطِرٍ سُوءٍ وَتَغْبِطُ الشَّهَادَةُ لِاسْتِيلَاءِ حُبِّهِ تَعَالَى عَلَى الْقَلْبِ

(فما اعتادوا ترسخ) أي ثبت (في القلب لا ينسى كما في النوم) ويعرف هذا بمثال وهو لا يخفى عليك أن الإنسان يرى في منامه جملة من الأحوال التي عدها طول عمره حتى أنه لا يرى إلا ما يماثل مشاهداته في اليقظة فإن المراق الذي لم يحتمل لا يرى صورة الواقع إذ لم يكن قد واقع في اليقظة ولو بقي كذلك مدة لما رأى عند الاحتلام صورة الواقع ثم لا يخفى أن الذين مضى عمرهم في التفقه يرى من الأحوال المتعلقة بالعلم والعلماء ما لا يراه التجار الذي مضى عمرهم في التجارة والتاجر يرى من الأحوال المتعلقة بأسباب التجارة أكثر مما يراه الطبيب والفقيه لأنه إنما يظهر له في حالة النوم ما حصل له من مناسباته مع القلب بطول الألف والموت يشبه النوم ولذا قيل الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا ولكن الموت فوق النوم، وأما سكرات الموت وغشيانه فقريب من النوم فيقتضي بذلك تذكر المألوفات من الطاعات أو السيئات أو اللذات والشهوات ومن هنا يخالف منامات الصالحين والصالحات وقد قيل كما تعيشون تموتون وكما تموتون تحشرون ويشير إليه قوله تعالى (كما بدأكم تعودون) وطول المواظبة على الخير وتحلية الفكر عن الشر عذوة وخيرة لحالة سكرات الموت وساعات الفوت فانه يموت المرء على ما عاش عليه ويحشر على ما مات لديه، ولذا قيل عن بقال كان يلقي عند الموت كلمة الشهادة وهو يقول خمسة ستة أربعة زيادة (وهو) أي الاحتجاب المذكور وسائر الأمور (لكثرة المعاصي مع قوة الإيمان أو قلة المعاصي مع ضعف الإيمان) (وهذا) الاحتجاب المذكور أو القسم المستور من أقسام سوء الخاتمة (لا يوجب الخلود في النار) بخلاف الأولين من أقسام سوء الخاتمة فانها يوجبان الخلود في دار البوار (ومن ثم) أي ومن أجل أن سوء الخاتمة يتحقق عند الزرع (تكره الفجأة) من الموت والبعثة المقتضية لبعض الفوت (لموازنتها) أي اتفاق وقوع الفجأة (على خاطر سوء) يكون سبباً لسوء الخاتمة (وتغبط الشهادة) أي تحب وتتمنى (لاستيلاء حبه تعالى) حيثئذ (على القلب

وَأَعْرَاضَهُ عَنِ الدُّنْيَا وَهُوَ لِمَنْ يُخَاصُّ وَلَا يَقْصِدُ الْغَلْبَةَ وَالْغَنِيمَةَ وَالصَّيْتَ  
وَالْعَلَّاجَ الْمَعْرِفَةَ وَلِزُومِ الطَّاعَةِ وَتَعْجِيلِ التَّوْبَةِ وَالنُّومِ عَلَى الطَّهَّارَةِ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا  
وَتَنْقِيَةِ الْقَلْبِ وَتِلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَطَلَبِ الْعِلْمِ النَّافِعِ فَلَا أَمْرَ صَعْبٍ وَمَنْ ثُمَّ يَرَوَى  
عَنِ السَّافِ كَثْرَةَ النَّوْحِ وَالْبُكَاءِ ۝

وأعراضه عن الدنيا ﴿واقباله بكليته على الرب﴾ (وهو) (أي هذا المقام) (لمن يخلص) (في الآخرة) (ولا يقصد الغلبة) (من اخذ البلاد وقهر العباد) (والغنيمة) (من الأموال النفيسة) (والخدم) (الأنيسة) (والصيت) (بالجاه والرياء والسمعة) (والعلاج) (للخلاص عن سوء الخاتمة) (المعرفة) (النامة من العلم النافع) (ولزوم الطاعة) (من العمل الصالح) (وتعجيل التوبة) (عن المعصية) (والنوم على الطهارة ظاهراً) (وهو ظاهر) (وباطناً) (بان لا يكون في قلبه غل وغش لاحد من خلق الله فورد) (من بات على طهارة ثم مات من ليلته مات شهيداً) (رواه ابن السني عن أنس) (وتنقية القلب) (أي تصفيته وتخليته عن حب غير الرب) (وتلاوة القرآن) (غيباً ونظراً مع مراعاة المباني) (وله لاحظة المعاني) (وطلب العلم النافع) (من التفسير والحديث والفقه والتصوف) (فالأمر) (أي امر سوء الخاتمة) (صعب) (أي شديد وممر) (ومن ثم يروى عن السلف) (من الصحابة والتابعين) (كثرة النوح والبكاء) (مع زيادة التضرع والدعاء في السراء والضراء فقد قال الحسن البصري: يخرج رجل من النار بعد ألف عام باليتنى كنت ذلك الرجل وإنما قال ذلك لحرف سوء الخاتمة ، وقال محمد بن خولة الحنفية والله لا أذكرى أحداً غير رسول الله ولا أبي الذي ولدني فنارت الشيعة عليه لجمل يذكر من فضائل على ومناقبه ، وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم وجبريل عليه السلام يكماخوفاً من الله عز وجل فأوحى الله إليهما لم تبكيان فقد امتنكما فقالا ومن يأمن مكرك رواه الطبراني وغيره وكأنهما إذا علما أن الله علام الغيوب وأنه لا ووقوف لهما على غاية الأمور لم يأمن أن يكون قوله فقد امتنكما ابتلاء لهما وابتحانا ومكرأيهما حتى أن سكن خوفهما ظهر أنهما قد أمنا من المكروما وفيما يقولهما هذا ، ولولا أن الله لطيف بعباده العارفين أذ روح قلوبهم بروح الرجاء لاحتترقت قلوبهم من نار الخوف فأسباب الرجاء للعارفين رحمة من الله لهم وأسباب الغفلة رحمة على عموم الخلق من وجه ، وكان أبو الدرداء يحلف بالله

والأحد أن على أيمانه أن يسلب عند الموت الأسلبه، وكان سهل يقول خوف الصديقين من سوء الخاتمة عند كل خطرة وكل حركة وهم الذين وصفهم الله اذ قال (وقلوبهم وجلة) ولما احتضر سفيان جميل يكي فقيل يا أبا عبد الله عليك بالرجاء فان عفو الله أعظم من ذنوبك فقال اوعلى ذنوبي ابني لو علمت اني اموت على التوحيد لم ابال ان القى الله بامثال الجبال من الخطايا، وفي رواية عنه انه قال بكينا على الذنوب زمانا فالآن بكوا ناعلى الاسلام، وكان سهل يقول المرید يخاف ان يبتي بالمعاصي والعارف يخاف ان يبتي بالكفر، وروى عن عيسى عليه السلام انه قال يا معشر الحواريين انتم تخافون المعاصي ونحن معاشر الانبياء نخاف الكفر، وفيه تنبيه نبيه على ان خوف الانبياء اقوى وبه اشار حديث انا اخوفكم بالله والمعتمد ان الانبياء معصومون من الكفر اجماعا بحسب النقل لكنهم كانوا خائفين من جهة تجوز العقل اذ لا يجب شيء على الله وان فعله اما العدل واما الفضل، وقد قيل كان الخليل عليه السلام اذا ذكر خطيئته يغشى عليه ويسمع اضطراب قلبه ميلاني ميل فيأتيه جبريل فيقول له الجبار يقرؤك السلام ويقول هل رأيت خايلا يخاف خايلا فيقول يا جبريل اني اذا ذكرت خطيئتي نسيت خلتي، وعن الحسن لو أعلم اني بريء من النفاق كان أحب إلى مما طلعت عليه الشمس، وقد قال الحسن ان من النفاق اختلاف السر والعلانية واختلاف اللسان والقلب والمدخل والمخرج ومن الذي يخلص من هذه المعاني بل صارت هذه الامور مألوقة بين الناس معتادة ومنسى كونها منكرا بالكلية بل جرى ذلك على قرب عهد بزمانه عليه السلام فكيف الظن بزماننا هذا حتى قال حذيفة: ان كان الرجل ليتكلم بالكلمة على عهده عليه السلام فيصير بها منافقا اني لاسمعها من احدكم اليوم عشر مرات رواه احمد، وكان الصحابة يقولون انكم لتعملون اعمالا هي ادق في اعينكم من الشعر كنا نعتها على عهده عليه السلام من الكبائر رواه البخاري وغيره، وقال بعضهم علامة النفاق ان تذكره من الناس ما تأتي مثله وان تحب على شيء من الجور وان تبغض على شيء من الحق، وقيل من النفاق انه اذا مدح بشيء ليس فيه اعجبه ذلك وقال رجل لابن عمر انا تدخل على هؤلاء الامراء فنصد قهم بما يقولون فاذا خرجنا تكلمنا فيهم فقال: كنا نعد هذا نفاقا على عهده عليه السلام رواه احمد، وسمع رجلا يذم الحجاج ويقم فيه فقال ارايت لو كان الحجاج حاضرا اكنت تتكلم بما تكلمت به قال لا قال كنا نعد هذا نفاقا على عهده عليه السلام، واشد من ذلك ما روى ان نفرا قدموا على باب حذيفة ينتظرونه فكانوا

يتكلمون في شيء من شأنه فلما خرج سكتوا حياء. منه فقال تكلموا فيما أنتم تقولون فسكتوا فقال كذا نعد هذا نقا على عهد علي عليه السلام، وكان حذيفة يقول أنه يأتي على القلب ساعة يتملى بالايمن حتى لا يكون للنفاق فيه مغرزة وياتي عليه ساعة يتملى بالنفاق حتى لا يكون للايمان فيه مغرزة، ولعلمهم ما عنوا به النفاق الذي هو ضد الايمان بل المراد به ما يجتمع مع أصل الايمان من بعض العصيان، والحاصل أن العارف بين الالتفات الى السابقة والى الخاتمة اللاحقة خائفا منهما ولذا قال عليه السلام العبد المؤمن بين مخافتين بين أجل قد مضى لا يدري ما الله صانع فيه وبين أجل قد بقي لا يدري ما الله قاض فيه فوالذي نفسي بيده ما بعد الموت من مستعقب ولا بعد الدنيا من دار الاجنة أو النار ذكره البيهقي وغيره، وقال عيسى عليه السلام يا معشر الحوارين خشية الله وحب الفردوس يورثان الصبر على المشقة ويباعدان من الدنيا وبحق أقول لكم أن أكل الشعير والنوم على المزابل مع السكلاب في طلب الفردوس قليل ويروى عن الصديق أنه قال لطائر ليتني كنت مثلك باطئرا ولم اخق بشرا، وقال أبو ذروددت لو أني لشجرة تعضد وكذا قال طلحة، وقال عثمان وددت أني اذا مت لم ابعث وقالت عائشة وددت أني كنت حبيضة ونسيان منسيا وروى أن عمر كان يسقط من الخرف فاذا سمع آية من القرآن خر مغشيا عليه وكان يعاديا ما واخذ يوما تبة من الارض وقال ياليتني كنت مثل هذه التبة ياليتني لم اك شيئا مذكورا ياليتني كنت نسيان منسيا ياليت أمي لم تلدني وكان في وجه عمر خطان أسودان من الدموع ولما قرأ عمر (إذا الشمس كورت) فأنهى الى قوله (وإذا الصحف نشرت) خر مغشيا عليه، ومروما بدار انسان وهو يصلي ويقرأ سورة والطور فوقف يستمع فلما بلغ قوله تعالى (أن عذاب ربك لواقع ماله من دافع) نزل عن حمائه واستند الى حائط فكث زمانا ورجع إلى منزله فرض شهرا يعود الناس ولا يمرضون مرضه، وقال علي كرم الله وجهه وقد سلم من صلاة الصبح وقد علاه كآبة وهو يقرب يده لقد رأيت أصحابه عليه السلام فلم أر اليوم شيئا يشبههم لقد كانوا يصبحون صفرا شعنا غيرا بين أعينهم أمثال ركب المزمى قد باتوا سجدا وقيامًا يتلون كتاب الله يراوون بين جباههم وأقدامهم فاذا أصبحوا وذكروا مادروا كما تمد الشجرة في يوم الريح فهبات أعينهم بالدموع حتى تبل ثيابهم والله كائن بالقوم باتوا غافلين يعني من حوله ثم قام فما روى بعد ذلك ضاحكا حتى ضربه ابن ماجه، وقال عمران بن حصين لوددت أني كنت رمادا نسفني الرياح في يوم عاصف وقال أبو عبيدة بن الجراح وددت أني كبش فيذبحنى

أهل فيأكلون لحمي ويمتسون مرقى ، وكان على بن الحسين اذا توضأ اصفر لونه فيقول له  
أهله ما هذا الذى يمتادك عند الوضوء؟ فيقول اتدرون بين يدي من اريد أن اقوم، وقرأ  
مضر القارى يوما ( هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق انا كنا ) الآية فبكى عبد الواحد بن  
زيد حتى غشى عليه وقال وعزتك وجلالك لاعصيتك جهدى ابدا فاعنى بتوفيقك على  
طاعتي ، وكان المسور بن مخرمة لا يقوى على أن يسمع القرآن من شدة خوفه واقد كان  
يقرأ عنده الحرف او الآية فيصبح الصيحة فما يعقل اياما حتى اتى عليه رجل من خثعم  
فقرأ عليه ( يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا ونسوق المجرمين الى جهنم وردا )  
فقال انا من المجرمين ولست من المتقين فقال اعد على القول ايها القارى فاعاد عليه فشقي  
شقة فلقح بالآخرة ، وروى ان زرارة بن اوفى صلى بالناس صلاة الغداة فلما قرأ  
( فاذا نقرى الناقور ) خر مغشيا عليه لحمل ميتا ، وسئل ابن عباس عن الخائفين فقال  
قلوبهم بالخوف قرحة واعينهم باكية يقولون كيف نفرح والموت وراءنا والقبر  
أمامنا والقيامة موعدا وعلى جهنم طريقنا وبين يدي ربنا موقنا ، وقال عمر بن  
عبد العزيز انما جعل الله الغفلة فى قلوب العباد رحمة كيلا يموثوا من خشية الله ، وقال  
الفضيل انى لا اغبط نبييا مرسل ولا ملكا مقربا اليس هؤلاء يعاتبون يوم القيامة انما  
اغبط من لم يخلق، وروى ان فتى من الانصار دخلته خشية النار فبكى حتى حبسه ذلك  
فى البيت فجاء عليه السلام ودخل البيت فاعتقه فخر ميتا فقال عليه السلام : جهروا  
ميتكم فان الفرق من النار فتت لبده رواد ابي الدنيا واليهقى فى الشعب من حديث  
سهل بن سعد ، وقال العنبرى اجتمع اصحاب الحديث على باب الفضيل بن عياض فاطلع  
عليهم من كوة وهو يبكى ولحيته ترجع فقال عليكم بالقرآن عليكم بالصلاة ويحكم  
ليس هذا زمان حديث انما هذا زمان بكاء وتضرع ودعاء كدعاء الغريق انما هذا  
زمان احفظ لسانك واخف مكانك وعالج قلبك وخذ ماتعرف ودع ماتكره ، وقال  
رجل للحسن بابا سعيد كيف اصبحت فقال بخير فقال كيف حالك فتبسم الحسن فقال  
تسألنى عن حالى ما ظنك بناس قد ركبوا سفينة حتى توسطوا البحر فانكسرت سفينتهم  
فتعلق كل انسان منهم بخشبة على أى حال هم قال الرجل على حالة شديدة قال الحسن  
حالى أشد من حالهم ، وعن ابن السماك لقد قطع قلوب الخائفين طول الخلود اما فى الجنة  
اوفى النار، وقال معاذ بن جبل أن المؤمن لا تسكن روعته حتى يخلف جسدهم وراه  
وخلاصة الكلام فى هذا المقام أن غلبة الخوف حال الصحة أصالح ليعثه على ترك الغفلة  
وغلبة الرجاء فى تلك الحالة أصالح لانه اجلب للمحبة، ولذا قال عليه السلام: « لا يمتن



(البَابُ التَّاسِعُ عَشَرَ فِي الْفَقْرِ وَالزَّهْدِ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ الْفَقْرُ فَقْدُ مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ فَإِنْ فَرِحَ بِالْفَقْدِ وَكَرِهَ  
الزَّائِدَ عَلَى الضَّرُورَةِ فَرَاهِدٌ وَإِنْ لَمْ يَكِرْهُ

أحمد بن الأوهب يحسن الظن بربه، رواه مسلم من حديث جابر، ومن هنا لما حضر  
الوفاة سألهم أن التيمي قال لابنه يابن حدثني بالرخص واذكر لي الرجاء حتى ألقى الله  
حسن الظن به، وكذلك لما حضر الوفاة الثوري واشتد جزعه جمع العلماء حوله  
يرجونه، وقال الامام أحمد عند الموت لابنه اذكر لي الاخبار التي فيها الرجاء وحسن  
الظن، والمقصود من ذلك أن يحبب الله إلى نفسه وأن يموت مع المحبة التي هي مقام  
أنسه رزقنا الله من فيض قدسه ۝

(البَابُ التَّاسِعُ عَشَرَ فِي الْفَقْرِ وَالزَّهْدِ)

الفقر نفي الانبياء وذخرا الاولياء والزهد زاد الاتقياء، وقدم الفقر على الزهد بناء  
على تقدم وجود أصله في كل مخلوق ونسله كما يشير إليه قوله تعالى (والله الغني وأنتم  
الفقراء) والزهد عارض من جهة عدم ميله إلى الغنى المضر لوصول نيله (بسم  
الله الرحمن الرحيم) افتقر إلى غنى ربي الكريم وأزهد عن غير لقاء مولاي  
العظيم (الفقر) عند الصوفي (فقد ما يحتاج إليه) في ظن الفاقد بما لديه أما فقد  
ما لا حاجة إليه فلا يسمى فقرا وإن كان المحتاج إليه، وجودا مقدورا عليه لم يكن  
المحتاج إليه فقيرا وإذا فهمت هذا لم تشك في أن كل موجود سوى الله سبحانه  
فهو فقير لانه محتاج إلى درام الوجود في ثانی الحال ودوام وجوده مستفاد من  
فضل الله وجوده وأن كان في الوجود وجود ليس وجوده مستفاد منه من غير أنه فقير  
المطلق ولا يتصور أن يكون مثل هذا الموجود الواحد فليس في الوجود الا غنى واحد  
وكل ما عداه محتاج إليه في ايجاده وامداده، وإلى هذا الحصر اشير في قوله تعالى (والله  
الغني وأنتم الفقراء) وهذا معنى الفقر مطلقا ولكن المراد هنا بيان الفقر من المال  
على الخصوص والافتقر العبد بالاضافة إلى أصناف حاجاته لا ينحصر (فان فرح)  
السالك (بالفقد) المذكور أو بمحصول ما يحتاج إليه (وكره الزائد على الضرورة)  
فيما لديه (فزاهد) أي فهو زاهد وهذه الحالة حالة عليا (وان لم يكره)

وَلَمْ يَرْغَبْ فَرَأَى وَوَرَدَ يَامَعْشَرَ الْفُقَرَاءِ اعْطُوا اللَّهَ الرَّضَاءَ مِنْ قُلُوبِكُمْ تَنْظُرُوا ثَوَابَ  
فَقَرِكُمْ وَأَنْ تَرَكَ الطَّلَبَ مَعَ أَنَّ الْوُجُودَ عِنْدَهُ أَحَبُّ قَقَانِعٍ وَأَنْ رَغِبَ وَتَرَكَ  
لِلْعَجْزِ فَخَرِيصٌ وَأَنْ اضْطَرَّ إِلَيْهِ وَفَقَدَهُ فَضْطَرَّ وَالْأَعْلَى تَسْوِيَةُ الْوُجُودِ وَالْعَدَمِ

الزائد على الضرورة كراهة يأذى بوصوله ( ولم يرغب ) في الزائد على الضرورة  
رغبة يفرح بمصوله ( فراض ) أى فاسمه راض ورب راغب في المال لا يخطر بقلبه  
انكار على الله ولا كراهة في فعله ، وناه ذلك الكراهة هي التي تحبط ثواب الفقر في  
عقباه ( وورد يامعشر الفقراء ) أى جماعتهم ( اعطوا الله الرضاء من قلوبكم تنظروا  
بثواب فقركم ) وتتمة الحديث والاملا رواه الديلمى عن أبى هريرة ، ويكاد مفهوم  
الحديث يشعر بان الحريص لا ثواب له على فقره لكن العمومات الواردة في فضل  
الفقر والقناعة والزهد تدل على أن له ثوابا فلعل المراد بعدم الرضاء هو الكراهة بفعله  
سبحانه في حبس الدنيا عنه ( وأن ترك الطالب ) أى طلب الزائد على الضرورة وهو  
قادر على طلبه ولكن تركه ( مع أن الوجود ) أى وجود المال الزائد ( عنده أحب )  
من عدم وجوده لرغبة له فيه ولكن لم يبلغ من رغبته أن يكون من طلبته بل أن اتاه عفوا  
صفوا اخذه وفرح به وان افتقر إلى تعب في طلبه لم يشتغل به ( ققانع ) أى فيقال له  
قانع اذ قنع نفسه بالوجود حتى ترك طلب المفقود مع ما فيه من الرغبة الضعيفة في  
الوجود ( وان رغب ) في الزائد ولو وجد سبيلا إلى طلبه ولو بالتعب لطلبه ( وتركه للعجز )  
أى وترك الطالب لعجزه عن طلبه أو هو مشغول بالطالب وتعبه ( فخرىص ) أسمه ( وأن  
اضطرا إليه ) أى افتقر إلى ما يحتاج إليه ( وفقده ) أى وفقده ضرر عليه كالجائيم الفاقد  
للخبز والعمارى الفاقد للثوب ( فضطر ) وصفه كيف ما كانت رغبته في الطلب  
ضعيفة او قوية وقل ما يتفك صاحب هذه الحالة عن الرغبة في الجملة ( والأعلى )  
من الفقر او من الزهد أو أعلى الاحوال الخمس ( تسوية الوجود ) أى وجود ما يحتاج  
إليه من المال ( والعدم ) أى وقد ما يحتاج إليه فان وجدته لم يفرح من ثباته ولم يتأذ  
عن انيائه وان فقده كذلك كحال عاتمة اذا اتاها مائة الف درهم من العطاء فاخذته  
وفرقته من يومها فقالت خادمتها الوابقيت منها درهما تشتري لنا به لحما فطر به فقالت  
لو ذكرتين فعلت فمن هذا حاله لو كانت الدنيا بخذا فيرها في يده وخزائنها في تصرفه

فَهُوَ اسْتِغْنَاءٌ دُونَ الْغِنَى لِاخْتِصَاصِهِ بِهِ تَعَالَى وَهُوَ الْمُرَادُ بِمَا وَرَدَ فِي فَضْلِ الْفَقْرِ

لم تضربه اذ هو يرى الاموال من جملة خزائن الملك المتعال لا في يده نفسه فلا يفرق بين أن تكون في يده او في يد غيره وقد حملت خزائن الارض إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وإلى أبي بكر وعمر فاخذوها ووضعوها في مواضعها ولم يكن عندهم فرق بين الماء والمال في كل الحال ﴿فهو استغناء دون الغنى﴾ المطلق ﴿لاختصاصه﴾ أي الغنى المطلق ﴿به﴾ أي بالحق ﴿تعالى﴾ شأنه ويذبح أن يسمى صاحبه المستغنى لأنه غنى عن فقد المال ووجوده جميعا، وقد يقال له غنى بغنى مولاه لخبر ابيس الغنى عن كثرة العرض انما الغنى غنى النفس، ثم هذا العبد وان استغنى عن المال ووجودا وعدها لم يستغن عن اشياء اخر سواء ولم يستغن عن مدد توفيق الله ليبقى استغناؤه الذي زين الله تعالى به قلبه فان القلب المقيد بحب المال رقيق والمسقة غنى عنه حر والله تعالى هو الذي اعتقه عن هذا الرق فهو محتاج إلى درام هذا العتق والقلوب متقلبة بين الرق والحرية في اوقات متقاربة لانها بين أصبهين من أصابع الرحمن فلذا لم يكن اسم الغنى مطلقا عليه مع هذا الكمال الاجازا ﴿وهو﴾ أي الاستغناء ﴿المراد بما ورد﴾ من الكتاب والسنة ﴿في فضل الفقر﴾ والفقر كقوله تعالى ﴿للفقراء المهاجرين﴾ الآية ﴿وللفقراء الذين أحصروا﴾ الآية ساق الكلام في معرض المدح ثم قدم وصفهم بالفقر على وصفهم بالمجرة والاحصار، وكقوله عليه السلام لبلال ؓ قال الله فقيرا ولا تلقه غنيا، رواه الحاصم من حديث بلال والطبراني من حديث أبي سعيد بلفظ متفقين ولا تمت غنيا، وقوله يدخل فقراء أمي الجنة قبل أغنيائهم بخمسمائة عام رواه الترمذي من حديث أبي هريرة وقال حسن صحيح، وقوله الفقر أزين بالمؤمن من العذار الحسن على خد الفرس رواه الطبراني من حديث شداد بن أوس، وقوله اطلمت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء واطلمت في النار فرأيت أكثر أهلها الأغنياء رواه أحمد من حديث عبد الله بن عمرو باسناد جيد وللشيخين من حديث اسامة بن زيد قمت على باب الجنة فاذا عامة من دخلها المساكين واذا أصحاب الجدد محبسون وقوله تحفة المؤمن في الدنيا الفقر رواه محمد بن حنيفة الشيرازي في شرف الفقراء، والديلمي من حديث معاذ بن جبل بسند لا بأس به، وقوله آخر الانبياء دخولوا الجنة سليمان لمكان ملكه وآخر اصحابي دخولوا الجنة عبد الرحمن بن عوف لاجل غناه وفي رواية رأته دخل الجنة زحفا، والديلمي عن أبي الدرداء مرفوعا

أوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام يا موسى اذ رأيت الفقير مقبلاً فقل مرحباً بشعار  
 الصالحين واذا رأيت الغنى مقبلاً فقل ذنب عجلت حقوبته، وروى أن عيسى عليه السلام  
 مر في سياحته برجل ناتم ملتف في دباءة فابقظه وقال يا ناتم قم فاذا ذكر الله فقال ماتريد  
 مني اني قد تركت الدنيا لاهلها فقال له نعم اذن حببني نعم، وقال موسى عليه السلام يا رب  
 من احبأوك من خلقك حتى احبهم فقال كل فقير فقير فيحتمل أن يكون الثاني تأكيداً  
 وان يكون المراد به شديد الفقر، وكان عيسى عليه السلام احب الاسامى اليه ان يقال له  
 يا مسكين، ولا يابى الشيخ من حديث انس يقول الله عز وجل يوم القيامة ادنوا مني احبابي  
 فتقول الملائكة ومن احبأوك فيقول فقراء المسلمين فيدنون منه فيقول إمامنا لم ازل الدنيا  
 عنكم بهوان كان بكم ولكن اردت بذلك ان اضعف لكم كرامتي اليوم فتمنوا على  
 ما شتم ولا يابى نعيم في الخلية من حديث الحسين بن علي اتخذوا عند الفقراء ايادي فلهم  
 دولة يوم القيامة والطبراني من حديث أبي امامة دخلت الجنة فسمعت حركة امامي  
 فنظرت فاذا بلال فنظرت الى اعلاها فاذا فقراء امتي واولادهم ونظرت في اسفلها  
 فاذا فيهم الاغنياء والنساء قليل ففقت يا رب ما شأنهم قال أما النساء فاضرتن الاحمران  
 الذهب والحريير وأما الاغنياء فاشتغلوا بطول الحساب فتفقدت أصحابي فلم أر  
 عبد الرحمن بن عوف ثم جاني بعد ذلك وهو يبكي ففقت ما خلفك عنى فقال أما والله  
 يا رسول الله ما خلصت اليك حتى لقيت المشديات فظننت أني لا اراك قلت لم قال كنت  
 احاسب بمالي ، ولابن ماجه بسند جيد من حديث معاذ الاخير لم عن ملوك الجنة قالوا  
 بلى يا رسول الله قال كل ضعيف مستضعف ذى طمرين لا يؤبه به لواقسم على الله  
 لا يره، وللحالم والترمذي من حديث عائشة أنه عليه السلام قال لها ان اردت للحرقي  
 فعليك بعيش الفقراء واياك ومجاسة الاغنياء ولا تنزعى درعك حتى ترقعيه، وعن ابن  
 عباس ملعون من اكرم بالغنى واهان بالفقير، وقال لقمان لابنه لا تحقرن احداً الخلفان  
 ثيابه فان ربك ورب واحد، وقال يحيى بن معاذ حبك للفقراء من اخلاق المرسلين  
 وايتبارك لمجالستهم من علامات الصالحين وفرارك من صحبتهم من علامات المنافقين،  
 وقال المؤمل ما رأيت الغنى اذل منه في مجلس الثورى ولا رأيت الفقير اعز منه في مجلس  
 الثورى، وللدارقطنى وغيره من حديث ابن عمر ان لكل شىء مفتاحاً ومفتاح الجنة حب  
 المساكين والفقراء الصبرهم جلساء الله يوم القيامة وفي الصحيحين من حديث أبي  
 هريرة اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا وفي رواية لمسلم كفا فالابن ماجه من حديث أنس  
 ما من أحد غنى ولا فقير إلا رد يوم القيامة أنه إن ابوتى قوتا في الدنيا، وللديلمي يقول الله

أَمَّا وَرَدَ أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفَقْرِ وَنَحْوِهِ فَحَمُولٌ عَلَى الْاضْطِرَّارِ، وَاخْتِافٌ فِي أَنَّ  
الْفَقْرَ أَفْضَلُ أَمْ الْغِنَى؟

تعالى يوم القيامة ابن صفوق من خلق؟ فتقول الملائكة ومن هم ياربنا فيقول فقراء  
المسلمين القانعين ببطائى الراضين بقضائى ادخلوهم الجنة فيدخلونها ويأطون  
ويشربون منها والناس فى الحساب يترددون ﴿أما ما ورد أعوذ بك من الفقر﴾ فمال للناس  
من حديث أبى سعيد الخدرى أنه عليه السلام كان يقول أعوذ بالله من الكفر والفقر  
وفى رواية للحاكم من الفقر والكفر ﴿ونحوه﴾ من حديث كاد الفقر أن يكون كفرا  
وقد تقدم ﴿فحمول على الاضطرار﴾ بلا انضمام زهد فى الاختيار وهو أن يضطر  
الى الشيء ويفقده لأن هذه الحالة لاشك أنها مشوشة او محمول على فقر القلب فمن  
ذى الذون اقرب الناس إلى الكفر ذوقا لا صبر له ، وفى الجملة كل ما هو شاغل عن المولى  
فهو شؤم فى الدنيا والاخرى ، ومن هنا ورد أعوذ بك من شرفة الفقر وشرفة  
الغنى فان الفقر يكون منسيا إذا أن الغنى يكون مطلقا هذا وسنذكر فضل الزهد فى عمله الآتى  
وأما الآثار فى الرضى والقناعة فكثيرة منها قول عمر رضى الله عنه أن الطمع  
فقر والياس غنى وأنه من يئس عما فى ايدى الناس وقنع بما فى يده استغنى عنهم وفى  
دعائه عليه السلام اللهم قننى بما رزقتنى وبارك لى فيه ، وقد قيل فى القناعة

اضرع الى الله لا تضرع الى الناس واقنع بياس فان العز فى الياس  
واستغن عن كل ذى قربى وذى رحم أن الغنى من استغنى عن الناس

وقال ابن مسعود مامن يوم الأولئك ينادى من تحت العرش يا ابن آدم قليل يكفيك  
خير من كثير يطغيك ، وقال أبو الدرداء مامن أحد الا وفى عقله نقص وذلك أنه اذا  
اتته الدنيا بالزيادة ظل فرحا وسرورا والليل والنهار دائبين فى دم عمره ثم لا يحزنه  
ذلك ويح ابن آدم ما يرفع ما ليزيد وعمر ينقص ، وقيل لبعض الحكماء ما الغناء فقال قلة  
تمنك ورضاك بما يكفيك ، ومر رجل بعامر بن عبد القيس وهو يأكل ما جا وبقلا  
فقال له يا أبا عبد الله أرضيت من الدنيا بهذا فقال أولا ادلك على من رضى بشر  
من هذا؟ قال بلى قال من رضى بالدنيا عوضا عن العقبى ، وروى أن الله عز وجل قال  
فى بعض الكتب المنزلة يا ابن آدم لو كانت الدنيا ظهالك لم يكن لك منها الا القوت  
فاذا انا اعطيتك منها القوت وجعلت حسابها الى غيرك فانا محسن اليك ﴿واختلاف  
فى أن الفقر﴾ مع الصبر ﴿أفضل﴾ من الغنى مع الشكر ﴿أم الغنى﴾ مع الشكر أفضل

وَالْحَقُّ الْاِخْتِلَافُ بِحَسَبِ الْأَشْخَاصِ فَالْفَضْلُ يَقْدَرُ الْفَرَاغُ عَنِ الشَّوَاغِلِ وَالْدُّنْيَا  
إِنَّمَا حَذَرَ عَنْهَا

من الفقر مع الصبر فذهب الجنيّد والخواص والا كثرون إلى فضل الفقر وخالفهم ابن عطاء  
كما تقدم وقد استدل عليه بان الغنى وصف الحق واجيب بان غناه سبحانه ليس بالاسباب  
فانقطع ولم ينطق في هذا الباب، واجيب أيضا بان التكبر من صفات الحق فينبغي أن  
يكون أفضل من التواضع ثم قيل بل هذا يدل على أن الفقر أفضل لان صفات العبودية  
أفضل للعبد كالخوف والرجاء وصفات الربوبية لا ينبغي أن ينزع فيها لما ورد  
الكبرياء ردائي والعظمة ازارى فمن نازعنى فيهما قصمته، وقال سهل حب العز والبقاء  
شرك في الربوبية ولا منازعة فيهما لانهما من صفات الله قلت ويشير اليه قوله تعالى  
( والله الغنى وانتم الفقراء ) ثم التحق بان الفقر والغنى إذا اخذا مطلقا لم يشك  
من قرأ الاخبار والآثار في تفضيل الفقر وانما يتصور التردد في مقامين احدهما فقير  
صابر ليس بحريص على الطلب بل هو قانع وراض بالاضافة إلى غنى ينفق ماله  
في الخيرات ليس حريصا على امساك المال وثانيهما فقير حريص مع غنى حريص  
اذ لا يخفى ان الفقير القانع افضل من الغنى الحريص الممسك وان الغنى المنفق ماله في  
الخير خير من الفقير الحريص اتفقا واما الاول فربما يظن ان الغنى افضل من الفقير لانهما  
تساويا في ضعف الحرص على المال والغنى متقرب بالخيرات والفقير عاجز عنه وهذا  
هو الذى ظنه ابن عطاء في غالب الظن فأما الغنى المتمتع بالمال وان كان في مباح فلا  
يتصور ان يفضل على الفقير القانع وقد يشهد له ما سيأتى من سؤال الفقراء عما يورثهم  
ترجيح الاغنياء ( والحق الاختلاف بحسب الأشخاص ) بل وتفاوت الاحوال كما يشير  
اليه قوله تعالى ( ان ربك ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر انه كان بعباده خبيرا بصيرا )  
وفي الحديث القدسي « ان من عبادى من لا يصلحه الا الفقر ولو أغنيته لفسد حاله وان  
من عبادى من لا يصلحه الا الغنى ولو أفقرته لفسد حاله » وفي دعائه عليه السلام « اللهم  
وسع لى في رزقى عند كبر سنى » ومن هنا قيل التسليم أسلم ومقام الرضاء انم والله أعلم  
ويؤيده قوله تعالى ( وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو  
شر لكم والله يعلم وانتم لا تعلمون ) ( فالفضل ) أى زيادة الفضيلة ( بقدر الفراغ عن  
الشواغل ) أى الموانع عن تحصيل الفضائل ( والدنيا انما حذر عنها ) أى عن حبها

لِلشَّغْلِ عَنْهُ تَعَالَى وَكَمْ مِنْ فَقِيرٍ شَغَلَتْهُ وَكَمْ مِنْ غَنِيٍّ لَمْ تَشْغَلْهُ كَسَلِيَانِ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَمَّا فِي حَقِّ الْأَكْثَرِ فَالْفَقْرُ أَذْهُوَ أَمَّا بَعْدُ عَنِ الْخَطَرِ وَالْأَنْسِ  
بِالدُّنْيَا وَالْقُدْرَةِ عَلَى الشَّهْوَةِ

(لِلشَّغْلِ عَنْهُ تَعَالَى) بسببها وتوضيحه أن ما لا يراد بعينه بل يراد لغيره فيلغى أن يضاف  
إلى المقصود أنه يظهر فضله والدنيا ليست محدورة لعينها بل لكونها عاتقة عن الوصول  
إلى الله ولا الفقر مطلوب لعينه ولكن لأن فيه فقد العائق عن الله سبحانه (وكم  
من فقير شغلته) الدنيا وحبا وكسبها وصرفه الفقر عن المقصد فأكثر ابتلاء الدنيا  
(وكم من غني لم تشغله) الدنيا ولو أذثر في ما لها وجاها (كسليان عليه السلام)  
وداود وإبراهيم (وعبد الرحمن بن عوف) وعثمان بن عفان وذلك لأن غاية المقصد  
في الدنيا هو حب الله والأنس به ولا يكون ذلك إلا بعد معرفته وسلوك سبيل المعرفة  
مع الشواغل غير ممكن والفقر قد يكون من الشواغل كما أن الغنى قد يكون من الشواغل  
كما يشير إليه قوله عليه السلام «أعوذ بك من شرفة الفقر وشرفة الغنى» فالتقدم وإنما  
الشغل على التحقيق حب الدنيا ولا يجتمع معه حب الله في القلب، والمحبة للشئ مشغول به  
سواء كان وفراقه أوفى وصاله، وربما يكون شغله في الفراق أكثر، وربما يكون في الوصال  
أكثر، والدنيا مملوءة للغافلين، فالمحروم منها مشغول بطلبها، والقادر عليها مشغول بحفظها  
والتمتع بها (أما في حق الأكثر فالفقر) أفضل (أذ هو أبعد عن الخطر) في الشغل عن  
المولى (والأنس) أي وعن الاستيناس (بالدنيا والقدر) أي وعن القوة  
(على الشهوة) إذ فتنة السراء أشد من فتنة الضراء، ومن العصمة أن لا تقدر، ولذا  
الصحابة: بليغا بفتنة الضراء، فصرنا، وبليغا بفتنة السراء فلم نصبر. ومن هنا قال عيسى  
عليه السلام: لا تنظروا إلى أموال أهل الدنيا فإن بريق أموالهم يذهب بنور إيمانكم. وفي  
الخبر «أرسل كل أمة رجلا وعجل هذه الأمة الديقار والدرهم» رواه الديلمي من طريق أبي  
عبد الرحمن السلمي من حديث حذيفة. وكان أصل عجل قوم موسى عليه السلام من  
حلية الذهب والفضة أيضا، فاستوا المال والماء والذهب والحجر إنما يتصور للانبياء  
والأولياء، ثم يتم لهم ذلك بعد فضل الله بطول المجاهدة هنالك إذ كان عليه السلام  
يقول للدنيا «إليك عنى إليك عنى» إذ كانت تعمل له بزيتها، رواه الحارثي. وكان

الْأَفِي الْمُضْطَرُّ لِأَنَّهُ يَمُوتُ جَبْرًا وَالْوَا جِدِي حَصَلُ الْمَعْرِفَةِ الْآمَنُ لَا يَتُوبُ عَنِ الْمَعَاصِي  
فَالْمُوتُ خَيْرٌ لَهُ وَكَذًا فِي نَفْسِ الْأَمْرِ فَوَرَدَ اللَّهُ أَحِبْنِي مَسْكِينًا وَأَمْتَنِي مَسْكِينًا  
وَأَحْشَرْنِي فِي زَمْرَةِ الْمَسَاكِينِ بَلِّغْ عَنِّي الْفُقَرَاءَ أَنَّ لِمَنْ صَبَرَ وَاحْتَسَبَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ خِصَالٍ  
لَيْسَتْ لِلْأَغْنِيَاءِ أَمَّا الْخِصْلَةُ الْوَاحِدَةُ فَإِنَّ فِي الْجَنَّةِ غُرَفًا يُنْظَرُ إِلَيْهَا أَهْلُ الْجَنَّةِ كَمَا يُنْظَرُ إِلَى  
الْأَرْضِ إِلَى بُحْرٍ السَّمَاءِ لَا يَدْخُلُهَا إِلَّا نَبِيٌّ فَقِيرٌ أَوْ شَهِيدٌ فَقِيرٌ أَوْ مُؤْمِنٌ فَقِيرٌ وَالثَّانِيَةُ

على كرم الله وجهه يقول : يا صفراء غري غري ، يا بيضاء غري غري ، وذلك  
لاستشعاره في نفسه ظهور مبادئ الاغترار بها لولا أن رأى برهان ربه (الافى  
المضطرب) فليس الفقراء افضل في حقهم (لانه) أى المضطرب (يموت جبرا) أى غالبا  
عن الخير قهرا ، وقد يكون ذلك كفرا (والواجد) بالنصب عطا على الضمير وبالرفع  
على انه مبتدأ خبره (يحصل المعرفة) والجملة حال (الامن) استثناء من المستثنى  
أى الا مضطرب (لا يتوب عن المعاصي فالموت خير له) أى فالفقر الموجب للموت خير له ،  
اذ تقل معاصيه في الديار ويتخلص هو عن ألم الاضطراب (وكذا في نفس الامر)  
أى وذا ان الفقر افضل في حق الاكثر فكذا هو افضل في نفس الامر (فورد اللهم  
احببني مسكينا وأمتني مسكينا واحشرنني في زمرة المساكين) رواه الترمذي من حديث  
انس وحسنه وابن ماجه والحاكم وصححه من حديث أنس سعيد . وفيه مبالغة عظيمة  
في مدح المساكين حيث لم يقل واحشروهم في زمرة ، وهو أمان تواضع منه عليه السلام وأما  
ارادتهم الانبياء والمرسلين لان غالبيتهم كانوا فقراء ومساكين ، وفي رواية للترمذي زيادة  
يوم القيامة ، فقالت عائشة : لم يارسول الله ؟ قال : «انهم يدخلون الجنة قبل اغنيائهم بأربعين  
خريفا» (بالغ عنى) خطاب منه عليه السلام لمن جاء برسالة (الفقراء) من أصحابه الكرام  
والمعنى اخبر من قبل الفقراء تسلية لهم حيث ما جعلوا اغنياء (أن لمن صبر) على الفقر  
(واحتمسب) أى طلب من الله الاجر (منكم) ومن أمثالكم (ثلاث خصال) مختصة  
لكم (ليست للأغنياء) واحدة منها فضلا عن جميعها (أما الخصلة الواحدة فان في الجنة  
غرفا) أى قصورا عالية (ينظر إليها أهل الجنة كما ينظر أهل الأرض إلى نجوم السماء لا يدخلها  
إلا نبي فقير أو شهيد فقير أو مؤمن فقير) وهو من لا يكون صاحب نصاب (والثانية



يَدْخُلُ الْفُقَرَاءُ الْجَنَّةَ قَبْلَ الْأَغْنِيَاءِ بِنِصْفِ يَوْمٍ وَهُوَ خَمْسُمِائَةِ عَامٍ وَالثَّلَاثَةُ إِذَا قَالَ  
الْغَنِيُّ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَقَالَ الْفَقِيرُ مِثْلَ ذَلِكَ لَمْ  
يُلْحَقِ الْغَنِيُّ بِالْفَقِيرِ وَإِنْ أَنْفَقَ مَعَ عَشْرَةِ آلَافِ دِرْهَمٍ وَكَذَلِكَ أَعْمَالُ الْبِرِّ كُلُّهَا مَنْ جَاءَ  
بِرِسَالَةِ الْفُقَرَاءِ أَنَّ الْأَغْنِيَاءَ يَحْجُونَ وَيَعْتَمِرُونَ وَيَتَصَدَّقُونَ وَنَحْنُ عَاجِزُونَ عَنْ ذَلِكَ

يَدْخُلُ الْفُقَرَاءُ الْجَنَّةَ قَبْلَ الْأَغْنِيَاءِ بِنِصْفِ يَوْمٍ وَهُوَ خَمْسُمِائَةِ عَامٍ (وهذه الجملة رواها  
الترمذي من حديث أبي هريرة وصححه) (والثالثة إذا قال الغنى سبحان الله والحمد لله  
ولا اله الا الله والله اكبر وقال الفقير مثل ذلك لم يلحق الغنى بالفقير وان انفق معها عشرة  
آلاف درهم ، وكذلك أعمال البر كلها من جاء) متعلق يبلغ عنى أى قال النبى عليه  
السلام من جاء ( برسالة الفقراء ان الاغنياء ) يجوز فتح أن وكسرهما ( يحجون ويعتَمرون  
ويتصدقون ) بفضول أموالهم ( ونحن عاجزون عن ذلك ) في تمام أحوالهم وفي الأحياء :  
روى في الخبر « أن الفقراء شكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم سبق الأغنياء  
بالخيرات والصدقات ، والحج والجهاد ، فعلمهم كلمات في التسبيح وذار لهم أنهم ينالون بها  
فوق ما نال الأغنياء فعلم الأغنياء بذلك فكانوا يقولونه ، فعادوا إلى رسول الله ﷺ  
فاخبروه فقال عليه السلام « ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء » قال مخرجه متفق عليه  
من حديث أبي هريرة ونحوه انتهى . وقال في الأحياء أيضا : وقد استشهد ابن عطاء  
بهذا أيضا قال وفيه نظر لان الخبر قد ورد مفصلا تفصيلا يدل على خلاف ذلك  
وهو أن ثواب الفقير في التسبيح يزيد على ثواب الغنى ، وأن فوزهم بذلك الثواب هو  
( فضل الله يؤتيه من يشاء ) فقد روى زيد بن اسلم عن أنس قال « بعث الفقراء رسولا  
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله أنى رسول الفقراء إليك ، فقال  
مرحبا بك وبمن جئت من عندهم ، جئت من عند قوم أحبهم الله ، قال قالوا يا رسول  
الله أن الأغنياء ذهبوا بالجنة يحجون ولا تقدر عليه ، ويعتَمرون ولا تقدر عليه ، وإذا  
مرضوا بئثرا بفضل أموالهم ذخيرة لهم ، فقال عليه السلام بلغ عنى الفقراء ، الحديث  
قال مخرجه : لم أجده هكذا بهذا السياق . والمعروف في هذا المعنى ما رواه ابن ماجه  
من حديث ابن عمر « اشتكى فقراء المهاجرين إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ما فضل الله به عليهم أغنياءهم ، فقال يامعشر الفقراء ألا ابشركم أن فقراء المهاجرين

وَلَاَنَّ الْغَنَى سَبَبُ طُولِ الْحِسَابِ وَالْغُرُورُ فَإِنْ عُرِضَ بَأَنَّ الْغَنَى صِفَتُهُ تَعَالَى  
وَالْتَخَلُّقُ بِاخْلَاقِهِ مَنُذُوبٌ إِلَيْهِ وَبَأَنَّ الْغَنَى قَادِرٌ عَلَى الْعِبَادَاتِ الْمَالِيَّةِ دُونَ الْفَقِيرِ لَمْ  
يُعْتَرِضْ لِأَنَّ الْغَنَى بِالْأَسْبَابِ وَالْأَعْرَاضِ لَيْسَ مِنْ خُلُقِهِ تَعَالَى كَالْتَكْبِيرِ دُونَ اسْتِحْقَاقِ

يدخلون الجنة قبل اغنيائهم بنصف يوم وهو خمسمائة عام ﴿ ولان ﴾ عطف على  
ورد فهو دليل ثان على أن الفقر أفضل في نفس الامر وذلك لان ﴿ الغنى سبب  
طول الحساب ﴾ وهو نوع من العذاب ، ولذا قال أبو الدرداء : ما أحب أن لي حانوئا على  
باب المسجد ولا تحطئني صلاة ولا ذكر واربح كل يوم أربعين دينارا ، واتصدق بها في  
سبيل الله ، قيل وما تكره ؟ قال سوء الحساب . ومن هنا قال شقيق : اختار الفقراء  
ثلاثة اشياء : راحة النفس ، وفراغ القلب ، وخفة الحساب . واختار الاغنياء ثلاثة  
اشياء : تعب النفس ، وشغل القلب ، وشدة الحساب ﴿ والغرور ﴾ أى وسبب طول  
الغرور في الامور الموجبة للحجج ، فقد قال بعض السلف : مثل من تبدو هو في طلب  
الدنيا كمثل من يطفي النار بالحلفاء ، ومثل من يغسل يده من الغمر بالسك ، وقال أبو سليمان  
الداراني : تنفس فقير في شهوة لا يقدر عليها أفضل من عبادة غني الف عام ، وعن  
الضحاك قال : من دخل السوق فرأى شيئا يشتميه فصبر واحتسب كان خيرا لله من الف  
دينار ينفقها كلها في سبيل الله عز وجل . وقال رجل لبشر بن الحارث : ادم الله  
لي فقد أضرتني العيال ، فقال : إذا قال لك عيالك ليس عندنا دقيق ولا خبز فادع الله  
لي في ذلك الوقت فان دعاءك افضل من دعائي . وكان يقول : مثل الغني المتعبد مثل  
روضة على مزبلة ، ومثل الفقير المتعبد مثل عقد الجوهر على جيد الحسنة . وقد  
كانوا يكرهون سماع علم المعرفة من الاغنياء ﴿ فان عررض ﴾ ما ذكر من ادلة تفضيل  
الفقر على الغنى ﴿ بان الغنى صفة تعالی والتخلق باخلاقه مندوب اليه ﴾ كما ورد وتخلقوا  
باخلاق الله ، ﴿ وبان الغنى قادر على العبادات المالية ﴾ من الزكاة والحج والعمرة  
﴿ دون الفقير ﴾ أى بخلافه ﴿ لم يعترض ﴾ أى لم يقبل اعتراضه في الامرين فهما الف  
ونشرهما مرتبا قوله ﴿ لان الغنى بالاسباب والاعراض ﴾ الواقعة من غير الاسباب  
﴿ ليس من خلقه ﴾ أى صفة ، ﴿ تعالی كالتكبر ﴾ فهما ﴿ دون استحقاق ﴾ للغنى والكبرياء  
وذلك لان الله غني بذاته لا بما يتصور زواله والتكبر لا يليق بالعبد لانه من خاصة صفاته

وَالْعِبَادَةُ الْمَالِيَّةُ إِنَّمَا تُوجِبُ الثَّوَابَ لِمَنْ تَرَكَ الدُّنْيَا كَالْتَّوْبَةِ لِمَنْ تَرَكَ الذَّنْبَ فَلَوْ فَضِّلَ  
 الْغَنَى عَلَى الْفَقِيرِ لَفُضِّلَ الْعَاصِي عَلَى الْمُتَّقِي وَحَقُّهُ أَنْ لَا يَكْرَهُهُ مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ فَعَلَهُ  
 تَعَالَى بَلْ يَتَقَلَّدُ مِنْهُ الْمَنَةُ كَتَقَلَّدُ الْمُحْجُومِ مِنَ الْحَاجِمِ وَالْأَيَّامُ وَيَسْتَرَاهُ  
 بِالتَّجَمُّلِ وَالتَّعَفُّفِ يَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ

اللائقة بذاته كما أوضحناه فيما تقدم (والعبادة) أي ولان العبادة (المالية إنما  
 توجب الثواب) في العقبى (لترك الدنيا) للاشتغال بخدمة المولى (كالتوبة) في الدنيا  
 توجب التوبة في الآخرة (لترك الذنب) أي غفلة المولى (فلو فضل الغنى على  
 الفقير) بهذا الاعتبار (لفضل العاصي على المتقي) أي الطائع من الأبرار وهو لا يصح  
 عند أولى الاستبصار (وحقه) أي حق الفقير الواجب عليه عشرون حقاً (أن لا يكرهه)  
 أي الفقر (من حيث أنه فعله تعالى) شرعاً وأن كان كارهاً للفقر طبعاً، كالمحجوم يكون  
 كارهاً للحجاء ولا يكره فعل الحجام إلا كارهاً للحجامة (بل) ربما (يتقلد منه)  
 سبحانه (المنة كتقلد المحجوم) أي كتقلد المنه (من الحاجم) ثم عدم الكراهة  
 من هذه الحيثية واجب وتقيضه حرام ومحبط ثواب الفقر، وهذا معنى قوله (والأيام)  
 أي وأن لم يحبه من حيث أنه فعله تعالى بأيام لعدم الرضا بالقضاء وهو واجب على العباد شرعاً  
 وأن كان الفقر مكروهاً عنده طبعاً وارفح من هذا المقام أن لا يكون كارهاً للفقر بل يكون  
 راضياً به وارفح منه أن لا يكون طالباً له وفرحاً به لعله بغوائل الغنى ويكون مذكراً في باطنه  
 دلي الله تعالى وإثابة في قدر ضرورته أنه يأتيه الرزق لا محالة عند المولى، ويكون كارهاً للزيادة  
 على الكفاف، وقد قال على كرم الله وجهه: أن الله عقوبات للفقر ومثوبات بالفقر، فمن علامة  
 الفقر إذا كان متوبة أن يحسن عليه خلقه ويطيع به به، ولا يشكو حاله، ويشكر الله تعالى  
 على فقره. ومن علامته إذا كان عقوبة أن يسوء عليه خلقه ويصعب به ويكثر الشكاية والتسخط  
 بالقضاء، وهذا آداب باطنه مع ربه (ويستر) أي وحق الفقير في ادب ظاهره أن يستر  
 (أمره) ويكتم فقره ويستتر أيضاً سره فقد قال بعضهم: ستر الفقير من كنوز البر. وروى من  
 كنوز البر كتمان المصائب، (بالتجمل) أي باظهار الجمال فإنه صاحب المال إذا قال صاحب  
 هذا الحال وإذا تصيك خصاصة تتجمل \* وقال سفيان: أفضل الأعمال التجمل  
 عند شدة الأحوال (والتعفف) عن السؤال وإظهار الحال، وقد وصف الله  
 أصحاب الصفة من ذل الرجال بقوله (يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف) أي إظهار

فورد ان الله يحب الفقير المتعفف ابا العيال ولا يتواضع لغنى فورد فيه  
 «من تواضع لغنى ذهب ثلثا دينه» بل يترفع عليه فورد انه صدقة ولا يتوانى في العبادة  
 ويصدق بالفاضل فورد فيه «ان درهما افضل من مائة ألف»

الدعة حال المحنة (فورد ان الله يحب الفقير المتعفف ابا العيال) رواه ابن ماجه من  
 حديث عمر بن الخطاب (ولا يتواضع) أى وحق الفقير ان لا يتواضع (لغنى) بالمال  
 (لغنى) أى لاجل ماله من مال المستغنى عن طلب الكمال من العلوم والاعمال  
 (فورد فيه) أى في ذمه (من تواضع لغنى) لاجل غناه (ذهب ثلثا دينه) رواه البيهقي  
 وغيره . وروى الديلمي من حديث أبي ذر بلفظ لعن الله فقيرا تواضع لغنى من أجل ماله  
 من فعل ذلك منهم فقد ذهب ثلثا دينه ، انتهى . وذلك لان آلة العبادة قلب ولسان  
 وجوارح ، وفي تعظيم الغنى لا بد من استعمال اللسان والجوارح ، وفي تنبيهه على  
 أنه لو عظمه بقلبه ذهب كل دينه (بل) حق الفقير ان (يترفع عليه) أى على  
 الغنى استغناء بربه الغنى المغنى (فورد انه) أى التكبر على الغنى المتكبر (صدقة) أى  
 ثوابه صدقة او صدقة من صدقات الفقير تدل على صدقه في باب الفقر ، وفي رواية ته  
 مع التامى فانه صدقة . وعن دلي كرم الله وجهه : ما احسن تواضع الغنى للفقير  
 رغبة في ثواب الله ، واحسن منه تبه الفقير على الغنى ثقة لله ، فهذه رتبة واول منها  
 أن لا يخاطب الاغنياء ولا يرغب في مجالستهم لان ذلك مبادى الطمع . قال الثوري :  
 إذا خاطب الفقير الاغنياء ورغب في مجالستهم فاعلم انه مرء ، وإذا خاطب السلطان  
 فاعلم انه اصر . وقال بعض العارفين : إذا مال الفقير الى الاغنياء انحلت عروته ، فإذا  
 طمع فيهم انقطعت عصمته ، وإذا سكن اليهم ضل سعيه ومحتته (ولا يتوانى) أى  
 وحقه أن لا يفتقر عن الطاعة ولا يتكاسل (في العبادة) بسبب فقره وقلة صبره (ويتصدق  
 بالفاضل) أى وحقه أن لا يمنع ما يفيض عنه من حاجته كطعام يقيم صلبه ، وثوب يوارى  
 عورته ويدفع عنه حره ويرده ، ويبت يكتنه ويسترده فان ذلك جهد المقل ، وفضله اكثر من  
 أموال كثيرة تبذل عن ظهر غنى (فورد فيه) أى في حقه (ان درهما) من الفقير  
 (افضل من مائة ألف) أى مائة الف درهم من الغنى ، وفي رواية «سبق درهم مائة  
 ألف درهم» ، وعني أبي هريرة قال عليه السلام «درهم من الصدقة افضل عند الله من مائة

وَيَسْتَقْرِصُ تَحْسِينًا لِلظَّنِّ بِهِ تَعَالَى لَا تَعْوِيلًا عَلَى السُّلْطَانِ الظَّالِمِ فَيَقْضِي أَنْ وَجَدَ  
حَلَالًا وَلَا يَقْضِيهِ تَعَالَى وَيَرْضَى الْخُصْمَ أَوْ يَكْشِفُ الْحَالَ عَنْ الْمُقْرِضِ وَلَا يَخْدَعُ  
بِالْمَوَاعِيدِ وَيَجِبُ الْقَضَاءُ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ وَالصَّدَقَاتِ وَلَا يَسْأَلُ فَهُوَ فِي الْأَصْلِ  
حَرَامٌ لَتَضْمَنُهُ الشُّكَايَةُ مِنْهُ تَعَالَى وَاذْذَلَّ النَّفْسَ الْمُؤْمِنَةَ لغيرِهِ

الف ، قيل وكيف يا رسول الله ؟ قال اخرج رجل من عرض ماله مائة ألف درهم فتصدق  
بها ، واخرج رجل درهما من درهمين لا يملك غيرهما طيبة به نفسه ، انصار صاحب الدرهم  
أفضل من صاحب المائة الألف ، رواه النسائي ( ويستقرض ) أي وحقه أن يستقرض  
( تحسينا للظن به تعالى ) أن يقضيه من خزان كرمه وجوده ( لا تعويلا ) أي اعتمادا  
( على السلطان الظالم ) وأعوازه وجنوده ( فيقضى ) دينه بنفسه ( ان وجد حلالا )  
بعده ( والا ) أي وان لم يجد حلالا فلا يأخذه فانه حينئذ ( يقضيه تعالى ) في الدنيا  
( ويرضى الخصم ) في العقبى اما بفضله أو بعدله بأن يعطى الخصم منزلة برضى  
بها عن حقه ( ويكشف الحال ) أي وان يظهره ولا يخفيه ( عن المقرض ) لئلا يدخل تحت  
وعبد « من غشنا فليس منا » ( ولا يخدع ) أي وان لا يخدع المقرض ( بالمواعيد ) الكاذبة  
( ويجب القضاء ) أي قضاء دين الفقير حيث صرفه في الطاعات ( من بيت المال )  
الموضوع لمهمات المسلمين من المكات ( والصدقات ) أي الزكاة ( ولا يسأل ) أي وحقه  
أن لا يسأل من الناس أصلا ( فهو ) أي السؤال من الخلق ( في الأصل ) أي أصل وضع  
الشرع ( حرام ) وانما يحل لعوارض تشرع من ضرورة أو حاجة مهمة قريبة من  
الضرورة فان كان عنها بد فهو حرام وانما كان الأصل فيه التحريم لثلاثة أمور محرمة  
( لتضمنه الشكاية منه تعالى ) اذ السؤال اظهر للفقر وفقد المال وذكر لقصور نعمة الله عنه  
في الحال ، وهو عين الشكوى من المولى وبما أن العبد المملوك اذا سال غير سيده كان  
سؤاله تشنيعا على ماله فكذا سؤال العبد تشنيع على ربه سبحانه وهذا ينبغي أن يحرم  
ولا يحل الا للضرورة فلا تحمل الميتة الا للضرورة ( واذلال النفس ) أي وتضمنه اهانة  
النفس ( المؤمنة لغيره ) سبحانه وقد قيل السؤال ذل ولو أين الطريق وورد « لا يحل  
لمو من أن يذل نفسه » يعني لغير الله بل عليه ان يذل نفسه لمولاه فان فيه العزة والجاه  
فقد قال تعالى ( والله العزة لرسله والذو مدين ) فاما سائر الخلق فانهم عباد امثاله فلا ينبغي

وَاِذَا الْمَسْئُولُ فَرِمَا يَعْطَى حَيَاءً فَوَرَدَ مَا أَحَلَّ مِنَ الْفَوَاحِشِ غَيْرَ مَسْأَلَةِ النَّاسِ

أن يذل لهم الا اضرورة في أحواله ففي السؤال ذل السائل بالاضافة الى المسؤل ، ومن دعاء الامام أحمد : اللهم لنا صنت وجهي عن سجود غيرك فصن وجهي عن مسألة غيرك ( وايداء المسؤل ) اي ولتضمنه ايداءه غالباً لانّه بما لا تسمح نفسه بالذل عن طيب قلب منه ( فربما يعطى حياءً ) من السائل اورياء اذا كان السؤال في المحافل فهو حرام على الآخذ وان منع ربما استحي وتاذى في نفسه بالمنع اذ يرى نفسه في صورة البخلاء ، ففي البذل نقصان ماله وفي المنع نقصان جاهه وكلاهما مؤذيان والسائل هو السبب في الايداء والايذاء حرام الا اضرورة ( فورد ) في كون السؤال في الاصل حراماً ( ما احل من الفواحش غير مسألة الناس ) ولفظ الاحياء مسألة الناس من الفواحش ما احل من الفواحش غيرها ، قال عخرجه لم اجده اصلاً انتهى ، فورده من سال عن غنى فانما يستكثر من جرمهم ومن سال وله مال يغنيه جاء يوم القيامة ووجهه دظم يتقمقع ليس عليه لحم » رواه أبو داود وابن حبان من حديث سهل بن الحنفلية ، ولمسلم من حديث أبي هريرة « من سأل الناس أمواهم تكثراً فانما يسأل بجرام ، وللشيخين من حديث ابن عمر « ما يزال الرجل يسأل الناس حتى يأتي يوم القيامة وليس في وجهه مزعة لحم ، ولا صحاب السنن من حديث ابن مسعود من سأل وله ما يغنيه كانت مسأله خدرشاً وكدوحاً في وجهه ، ولمسلم من حديث عوف بن مالك الأشجعي « أنه عليه السلام بايع قوماً على الاسلام فاشترط عليهم السمع والطاعة ، ثم قال كلفة خفية ولا تسألوا الناس شيئاً ، ولقد كان بعضهم يقع السوط من يده فينزل عن فرسه ويتناولوه ولا يقول لاحد ان يناوله ، ولا بن ابي الدنيا وغيره من حديث أبي سعيد الخدري « من سألنا اعطيناه ومن استغنى اغناه الله ، ومن لم يسألنا فهو أحب إلينا ، وللبزار والطبراني من حديث ابن عباس « استغنوا عن الناس ولو بشوص السواك » واسناده صحيح ، وفي رواية فتغنموا ولو بحزم الحطب . فهذه الاحاديث صريحة في تحريم السؤال الالفة قبر . قال في الاحياء : وتقديره عسير اذ ليس الينام وضع التقدير ، بل يستدرك ذلك بالتوقيف والتقير ، وقد ورد في الحديث « استغنوا بغنى الله تعالى عن غيره . قالوا وما هو ؟ قال غداً يوم بعشاء ليلة » كذا في الاحياء قال عخرجه : هو من حديث سهل بن الحنفلية قالوا ما يغنيه ؟ قال ما يغديه او يعشيه » ولاحد من حديث علي باسناد حسن « قالوا وما ظهر غنى قال عشاء ليلته ، وهذا هو المختار من مذهبي الحنفية . وفي حديث آخر « من سال وله خمسون درهما

الْأَلِ لَضُرُورَةٍ تُمِيتُ أَوْ تَمْرُضُ لِمَنْ عَجَزَ عَنِ الْكَسْبِ أَوْ اسْتَغْرَقَ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ  
أَوْ تَعَبَ وَفِيهِ التَّرَكُّ أَوَّلَى

او عدلها من الذهب فقد سال الحافظ، وفي لفظ آخر، اربعون درهما، ولعل هذه الاحاديث  
محمولة على حالة احتياج السائل لغير الاكل من الثوب او البيت ونحوهما من  
ضروريات معيشته. وقيل يجوز للسائل أن يسأل معيشة سنة لاسيما اذا كان معيلا او لا  
يعطى العطاء الا في وقت واحد، والله سبحانه أعلم ﴿الا﴾ أى وحقه ان لا يسأل  
احدا الا ﴿لضرورة تميمت﴾ أى تقتله ﴿او تمرض﴾ أى تجعله مريضا او تجعله عريانا  
ونحوها فالسؤال حينئذ مخصص فيه لكن ﴿لمن عجز عن الكسب﴾ بحرفة ونحوها  
﴿او استغرق﴾ وقته ﴿في طلب العلم﴾ الشرعى من الامر الاصلى او الفرعى، لا من استغرق  
في طلب العبادة، فان نفع هذا قاصر ونفع ذلك متعدد، ولان زيادة العبادة نافذة وزيادة  
العلم فريضة ﴿او تعب﴾ أى او لمن تعب بسبب الكسب وضمف عن الطاعة ﴿وفيه﴾ أى في  
حصول التعب ﴿الترك﴾ للسؤال ﴿أولى﴾ مع جواز السؤال وفي الجملة ورد ما يدل على  
الرخصة في السؤال حيث قال عليه السلام «للسائل حق وأن جاء على فرس» رواه أبو داود ومن  
حديث الحسين بن علي، ولا ينادي داود والترمذي وقال حسن صحيح «ردوا السائل ولو بظلف  
محرق»، وقد سأل ثلاثة من الانبياء في موضع الضرورة سليمان وموسى والخضر  
عليهم السلام. وروى: أن بعضهم رأى ابا الحسن الثوري يمد يده ويسأل الناس  
في بعض المواطن، قال فاستعظمت ذلك واستدعته له، فأنيت الجنيد فاخبرته فقال لا يعظم  
هذا عليك، فان الثوري لم يسأل الناس لتعظيمهم، إنما يسألهم ليثيهم في الآخرة  
فيؤجرون من حيث لا يشعرون، ثم قال الجنيد: هات الميزان فوزن مائة درهم، ثم قبض  
قبضة والفاها على المائة، ثم قال احملها اليه، فقلت في نفسي: إنما يوزن الشيء ليعلم  
مقداره فكيف خطبه بجهولا وهو رجل حكيم، فاستحييت أن أسأله، فذهبت بالبصرة  
الى الثوري، فقال هات الميزان فوزن مائة وقال ردها عليه، وقال: قل له انا لا قبل منك  
انت شيئا، واخذ ما زاد على المائة، قال فزاد تعجبي، فسالته فقال: الجنيد رجل حكيم  
يريد أن ياخذ الجبل بطرفيه، وزن المائة لنفسه طلبا لثواب الآخرة وطرح عليها قبضة  
بلا وزن لله عز وجل فاخذت ما كان لله ورددت ما جعل لنفسه، قال فرددتها الى الجنيد  
فبكي وقال: اخذ ما له ورد ما لنا والله المستعان، فانظر الآن كيف صفت قلوبهم وأحوالهم،  
وكيف خلاصت لله أعمالهم، حتى كان يشاهد كل واحد منهم قلب صاحبه من غير

وَيَحْتَرِزُ عَنِ الشَّكَايَةِ فَيَقُولُ أَنِّي مُسْتَغْنٍ لَكِنَّ النَّفْسَ تُرِيدُ الشَّهْوَةَ وَعَنِ الْإِذْلَالِ  
فَيَسْأَلُ قَرِيبًا أَوْ كَرِيمًا لَا يَمْنُ بَلَّ يَقْبَلُ الْمُنَّةَ وَعَنِ الْإِيْذَاءِ فَلَا يَسْأَلُ فِي الْجَمْعِ إِلَّا  
عَمَّنْ يَسْتَحِي عَنِ الرَّدِّ فَيَحْرُمُ أَنْ أُعْطِيَ حَيَاءً مِنْهُ أَوْ مِنْ حَاضِرٍ كَأَلَوْ أَخَذَ عُنْفًا وَالْفَارِقُ  
الْقَرَأْنُ وَفَتَوَى الْقَلْبَ وَيَشْكُرُهُ سُبْحَانَهُ بَعْدَ الْقَبْضِ بِالشَّغَالِ بِالطَّاعَةِ وَالْإِنْفَاقِ فِيهَا

مناطق باللسان ؛ ولكن بتشاهد القلوب وتناجي الاسرار ، وذلك نتيجة اكل الحلال ،  
وخلو القلب عن حب الدنيا والاقبال على المولى بكنه الهمة ( ويحترز ) أى وحقه  
أن يحترس ( عن الشكاية ) من الله فى سؤاله ( فيقول ) قائما لحاله ( أنى مستغن )  
بالقلب عن السؤال ثقة بالله الملك المتعال ( لكن النفس تريد الشهوة ) فتوقفي فى السؤال  
( وعن الإذلال ) أى ويحترز عن التذلل فى السؤال فيجنب اجنيا لثما من ارباب  
الاموال ( فيسأل قريبا ) أى ذا قرابة حبيبا من اهل الكمال من وصفه أنه لا ينقصه ذلك  
فى عينه ولا يزدريه بسبب فقره وكذا حكم صديقه ، فكان ابراهيم النخعي يسأل اصحابه  
الدرهم والدرهمين ويعرض عليه غيرهم المائتين فلا يأخذه ( او كريما ) من ذوى الجمال  
من نعمته أنه ( لا يمين ) على السائل بالعطاء والنوال ( بل يقبل المنة ) للسائل عليه فى  
اخذ المال ولو بالسؤال . فقد قال بشر الحافى : ما سالت احدا قط شيئا الا السرى السقطى  
لانه قد صح عندى زهده فى الدنيا فهو يفرح بخروج الشئ من يده ويتبرم ببقائه عنده فاكون  
عونه على ما يحب ( وعن الايذاء ) أى ويحترز عن ايذاء المسؤل ( فلا يسأل فى الجمع )  
الا عمن يستحي عن الرد والمنع وأن لم يكن فى الجمع ( فيحرم ) حينئذ ما اخذ ( ان  
اعطى ) المسؤل ( حياء منه ) أى من السائل ( او من حاضر ) آخر ( بالواخذ عنفا )  
أى غصبا ، اذ لا فصل بين الاخذ بضرب العصا وبسوط الحياء ، بل ضرب الباطن  
اشد نكاية عند العقلاء ( والفارق ) بين عطائه لله وحياءه من الخلق ( القران ) الموجودة  
فى تلك الحالة ( وفتوى القلب ) الخالى عن الميل الى المال وسبيل الخلاص عن الايذاء ،  
أن يلقى الكلام تعريضا فى الصعبة بحيث لا يقدم على البذل الا متبرعا بصدق الرغبة ،  
وأن لا يعين شخصا للسؤال ثلاثا يشوش له البال ( ويشكره ) أى وحق الفقير أن يشكر  
الله ( سبحانه بعد القبض ) أى اخذ العطاء بثلاثة من الاشياء ( بالاستغال بالطاعة )  
قولا أو فعلا مثل أن يقول الحمد لله أو يصلى ركعتين لله ( والانفاق فيها ) أى وبصرف



فَهُوَ الْأَحَبُّ أَوْ فِي الْمُبَاحِ وَمَعْرِفَةُ فَضْلِ الْفَقْرِ وَشُكْرُ الْمَعْطَى بِكَوْنِهِ سَبِيًّا فَوَرَدَ مِنْ  
 لَمْ يَشْكُرِ النَّاسَ لَمْ يَشْكُرِ اللَّهَ وَيَدْعُو لَهُ فَوَرَدَ مِنْ أَسَدَى إِلَيْكُمْ مَعْرُوفًا فَكَافَتْهُ  
 فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِيعُوا فَادْعُوا لَهُ وَلَا يَسْتَصْغِرْ وَلَا يَفْزَعْ بِالْمَنْعِ وَيَحْتَرِزْ عَنِ الشُّبْهِ فَوَرَدَ  
 ( وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا

العطاء في طاعة المولى ( فهو ) أى الاتفاق في الطاعة ( الاحب ) أى الافضل من غيره  
 المستفاد من قوله ( او في المباح ) ينفق مثل فضول الحلال ( ومعرفه فضل الفقر )  
 أى وبمعرفة المثمرة لترك التواضع المفرط للمعطى ( وشكر المعطى ) أى وبشأنه لجزائه  
 ( بكونه سبياً ) في عطائه ( فورد من لم يشكر الناس لم يشكر الله ) رواه أحمد والترمذى  
 وحسنه عن أبى سعيد ، وذلك لا ينافى رؤية النعمة من الله ، أما اذا غفل عن الله في  
 اخذ العطاء أو اتنى على المخلوق وشكره بالكناؤ والدعاء فلا يكون شكره حينئذ شكرا لله  
 ( ويدعوه ) أى وحقه أن يدعو بالخير للمعطى فيقول : طهر الله قلبك في قلوب الاربار ،  
 وزنى عملك في عمل الاخيار : او يقول : بارك الله لك فيما اعطيت وفيما بقيت ( فورد  
 من اسدى ) أى اوصل ( اليكم معروفاً ) أى احساناً ( فكافته ) أى جازوه بمثله  
 لقوله تعالى ( هل جزاء الاحسان الا الاحسان ) ( فان لم تستطيعوا ) على المكافاة في العطاء  
 ( فادعوا له ) باظهار الثناء واسرار الدعاء ، فللترمذى والنسائى وابن حبان عن اسامة  
 « من صنع اليه معروفا فقال لفاعله جزاك الله خيرا فقد بلغ في الثناء ، وللشيرازى  
 عن ابن عباس « من اسدى الى قوم نعمة فلم يشكروها له فدعا عليهم استجيب ،  
 ولابن عساكر عن على « من صنع الى أحد من اهل بيتى يدا كافاته عليها يوم  
 القيامة » ( ولا يستصغر ) أى وحقه أن لا يستحق العطاء ولا يترك الدعاء والثناء ؛  
 الحديث « من لم يشكر القليل لم يشكر الكثير ، والنحدث بنعمة الله شكر وتركها كفر ،  
 رواه عبد الله بن احمد في زوائد المسند عن عثمان بن بشير ( ولا يفزع ) أى وان لا يجرع  
 ( بالمنع ) فان العطاء والمنع والضر والنفع بيد الله سبحانه . فورد « لا مانع لما اعطيت  
 ولا معطى لما منعت » وفي الحكم لابن عطاء : ربما اعطاك فنعك ، وربما منعك فاعطاك  
 وقال تعالى ( كلا تمد هؤلاء هؤلاء من عطاء ربك وما كان ربك محظورا ) وما منع  
 عبد عن باب الاوفج له عن ابراب ( ويحترز ) أى وحقه أن يحترز ( عن الشبهة )  
 أى تناوؤها ( فورد ) في التثريب ( ومن يتق الله يجعل له مخرجا ) أى من الشدائد

ويرزقه من حيث لا يحتسب) ولا يأخذ أكثر من قوت يومه وليلته فهو العزيمه  
والرخصة قوت سنة لتجدد سبب الدخل بعدها وكان عليه السلام لا يأخذ للعيال أكثر  
منه بل يؤثر شيئاً منه حتى ينتهي قبل مضي السنة وهو الوسط المرضي من الروايات  
فورد أربعون أو خمسون ونصاب الزكاة وقيمة الضيعة أو البضاعة المحصلة للغنى

الديوية والاخرية ، ويجعل له من كل ضيق فرجا ومن كل عسر يسرا ( ويرزقه  
من حيث لا يحتسب ) رزقا حلالا طيبا من غير حساب ( ولا يأخذ ) أى وان لا يقبل  
( أكثر من قوت يومه وليلته ) أن كان من الأقرباء ( فهو ) أى أخذ قوت اليوم ( العزيمه )  
التي يأخذها الانبياء والاولياء ( والرخصة ) للضعفاء ومن له العيال والنساء ( قوت سنة  
لتجدد سبب الدخل ) وهو ما يدخل على الانسان من ضيعته وزراعته ( بعدها ) أى بعد  
تمام سنته ( وكان عليه السلام لا يأخذ ) أى لا يدخر ( للعيال أكثر منه ) أى من قوت  
سنة ( بل يؤثر شيئاً منه ) أى من قوت سنة للفقراء ( حتى ينتهي ) أى يفرغ ما ادخره  
( قبل مضي السنة وهو ) أى ادخار قوت السنة ( الوسط ) أى الافضل المتوسط بين  
الحالات ( المرضي من الروايات ، فورد أربعون ) يوما ( أو خمسون ) يوما في مدة جواز  
الادخار ، وللشك او التنوع ( ونصاب الزكاة ) وهو عشرون دينارا او اربعمائة  
درهم ( وقيمة الضيعة ) أى المزرعة فيستغنى بها طول عمره ، وفي معناها قيمة البيوت  
والحوادث المستقلة لفوائد الغلة ( او البضاعة ) أى قدر رأس مال التجارة ( المحصلة  
للفنى ) بسبب الرج الكافي للمعيشة ، فيتجر بها ويستغنى عن غيرها . وفي الاحياء :  
ان في الادخار ثلاث درجات : أحدها ان لا يدخر الا ليومه وليلته وهى درجة  
الصديقين . وثانيها ان يدخر لاربعين يوما ، فايما زاد عليه دخل في طول الامر . وقد  
فهم العلماء ذلك من ما د الله لموسى عليه السلام ، فقهم منه الرخصة في أمل الحياة أربعين  
يوما . وهذه درجة المتقين ، ثالثها ان يدخر لسنة وهى أقصى المراتب ، وهى رتبة  
الصالحين . ومن زاد في الادخار على هذا فهو داخل في غمار العموم خارج عن حيز  
الخصوص بالكلية ، ففى الصالح الضعيف لطما نية قلبه في قوت سنة ، وغنى  
الخصوص في أربعين يوما ، وغنى خصوص الخصوص في يوم وليلة . وقد قسم النبى  
عليه السلام لنسائه على مثل هذه الاقسام ، فبعضهن كان يعطيها قوت سنة عند

وَيَسْتَرِ تَحَامِيًّا عَنْ هَتِكَ الْمُرُوءَةِ وَكَشَفِ الْحَاجَةِ وَالْحَسَدِ وَالْغِيَةِ وَسُوءِ الظَّنِّ بِهِ  
وَعَنْ اِعْلَانِ عِبَادَةِ الْمُعْطَى وَمَذَلَّةِ النَّفْسِ الْمُؤْمِنَةِ فَهُوَ حَرَامٌ وَشِبْهُ الشَّرَكَةِ فُورِدَ  
مَنْ أَهْدَى إِلَيْهِ هَدِيَّةً وَعِنْدَهُ قَوْمٌ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِيهَا وَيَعْرِفُ بِكَرَاهَةِ ظُهُورِ أَخْذِ  
غَيْرِهِ كَأَخْذِهِ

حصول ما يحصل وبعضهن قوت أربعين يوما وبعضهن يوما ، وليلة ، منهن عائشة  
وحفصة . وقد سككت عنه مخرجه ﴿ ويستر ﴾ أى وحقه ان يستر السؤال او اخذ  
النوال ويكتمه فيسال في الخلاء دون الملاء ﴿ تحاميا عن هتك المروءة ﴾ أى تحفظا  
عن خرق الفتوة فانها تقتضى عدم السؤال في حال يوجب الايذاء ، او مروءة المسؤول  
ان رد السائل مع القدرة والقوة ﴿ وكشف الحاجة ﴾ أى وتحاميا عن اظهار الفقر  
والفاقة وقد تقدم ان من كنوز البر كتمان الفقر ﴿ والحسد ﴾ أى وعن اظهار الحسد  
الذى لا يتخلو من الحسد ﴿ والغيبة ﴾ بالظن عليه بالغيبة ﴿ وسوء الظن به ﴾ فى  
كونه غنيا ، ويظهر الفقر الذى يقتضى خلقا دنيا ، وهذا ظن الكبار فصياتهم عن هذه  
الجرائم أولى ، وذا انما يحصل بستر السؤال والاخذ كالا يخفى ﴿ وعن اعلان عبادة  
المعطى ﴾ فان الاخفاء افضل فى الصدقة لقوله تعالى ( ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان  
تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم ) وفى ستر السؤال واخذ النوال اعانة للمعطى  
على أسرار والعمل واخفائه الذى هو الاكل والاعانة على اتمام المعروف معروف عند الكل  
﴿ وعن اعلان ﴾ مذلة النفس المؤمنة فهو حرام ﴿ من غير الضرورة ﴾ وشبهة الشراكة ﴿ أى  
وتحاميا عنها ﴾ فورد من اهدى اليه هدية وعنده قوم ﴿ او احد ﴾ فهم شركاؤه فيها  
والمراد بهم هم الذين يدومون مجلسه ويعتكفون بابيه ويتفقدون اموره ، لا كل من كان  
جالسا فى ذلك الوقت عنده كذا فى أصول الترهذى . والحديث رواه الطبرانى من حديث  
الحسن بن على بلفظ « جلسناؤه شركاؤه فيها » وعليه البخارى بصيغة تمرىض . قال السيوطى :  
واخرجه العقيلي من حديث عائشة انتهى . واما حديث « الهدايا تشترك » فلا أصل له  
وكذا « الهدية لمن حضر » الامن حيث المعنى من غير اعتبار المبنى ﴿ ويعرف ﴾ من ستر  
سواله واخذه تحاميا عن هتك ستر المروءة الى آخره ﴿ بكراهة ظهور اخذ غيره كاخذه ﴾ أى  
ككراهة ظهور اخذ نفسه : فورد « لا يؤمن احدكم حتى يحب لاختيه ما يحب لنفسه »

وَيُظْهِرُ قَصْدَ الْإِخْلَاصِ وَاسْقَاطَ الْجَاهِ وَهَضْمَ النَّفْسِ وَأَدَاءَ الشُّكْرِ فَوَرَدَ (وَأَمَّا  
 بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ) وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَعْرِفُ بَارَادَةَ ظُهُورِ عَطَاءِ  
 السَّاتِرِ لَهُ كَعَطَاءِ الْمُظْهِرِ لَهُ وَأَمَّا أَنْ بَلَغَ حَدًّا يَسْتَوِي فِيهِ السِّرُّ وَالْعِلَاقَةُ فَكَبِّرْتَ  
 أَحْمَرَ وَيَتْرُكُ مَا فِيهِ السُّمْعَةُ وَالرِّيَاءُ تَحَامِيًا عَنِ الْإِعَانَةِ عَلَى الْإِنِّمِ وَالْأُولَى أَنْ  
 لَا يَأْخُذَ إِلَّا لِلْحَاجَةِ

ويكره لاختيه ما يكره لنفسه (ويظهر) أي رحمه أن يظهر السؤال واخذ النوال (قصد  
 الاخلاص) في تصحيح الحال ، والمعنى أن من ترك السؤال في المألث لا يعيب عليه  
 الخلق في الخلاء فهذا نوع من الرياء ، فيصح له أن يظهر اخذ العطاء ليتخلص من  
 شائبة الرياء (واسقاط الجاه) واسقاط المنزلة عند ارباب الدنيا (وهضم النفس) أي  
 ولرياضتها في طريق المولى النافعة له في العقبي (واداء الشكر) أي ولادائه لنعمة  
 الفقر (فورد) في التزليل لبيان مدح اظهاره (وأما بنعمة ربك فحدث) وليان ذم  
 اسراره (ويكتمون ما آتاهم الله من فضله) وهذا إنما يصح لمن يتاذب بالفقر والبلاء  
 كما يتاذب غيره بالسعة والنعماء بل يكون عن يقتدى به الصالح ، وينفق على فضله العلماء  
 فيظهر الشكر على الفقر ، ليعلم أن موجب فضله الفقر المقرون بالشكر (ويعرف) من  
 يظهر السؤال قصدا لاداء الشكر في نعمة الفقر (بارادة ظهور عطاء الساتر له) أي  
 المعطى (كعطاء المظهر له) بل ربما يرد العطاء على وجه الاسرار ويقبله على طريق  
 الاظهار عكس فعل بعض الابرار (وأما ان بلغ حدا يستوى فيه السر والعلاية)  
 في حقه (فكبريت أحمر) أي فهو كبريت أحمر عزيز الوجود في دائرة الشهود بل  
 كعفاء مغرب يسمع له اسم ولا يرى له جسم (ويترك) أي وحقه أن يترك (ما)  
 أي سؤال ما أو اخذ ما يدخل (فيه) أي عطائه (السمة والرياء) وكذا المنفعة والايذاء  
 (تحاميا عن الاعانة على الانيم) قال تعالى (وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على  
 الاثم والعدوان) وكان سفيان الثوري يرد ما يعطى ويقول: لو علمت انهم لا يذكرون ذلك  
 افتخارا به لآخذت ، وعوتب بعضهم في رد ما كان يأتيه من صلة قال : إنما ارد  
 صلتهم اشفاقا عليهم ونصحا لهم ، لانهم يذكرون ذلك ويحبون أن يعلم بهم فتذهب  
 أموالهم وتحبط أجورهم ، وتفسد أحوالهم (والأولى أن لا يأخذ إلا للحاجة

إِلَيْهِ فَرَدَّ مَا الْمُعْطَى مِنْ سَعَةِ بَاعْظَمَ أَجْرَ مَنْ الْآخِذِ إِذَا كَانَ مُحْتَاجًا إِلَيْهِ أَوْ التَّفْرِيقِ عَلَى الْفُقَرَاءِ فَيَجْعَلُ تَحَامِيًا عَنِ الْإِنْسِ بِالدُّنْيَا وَالْآخِذِ فِي الْمَلَأِ وَالرَّدِّ فِي الْخَلَاءِ فَهُوَ أَقْرَبُ إِلَى السَّلَامَةِ وَيَخْتَارُ التَّطَوُّعُ أَنْ شَكَّ فِي شَرَائِطِ الْوَاجِبِ أَوْ عَلِمَ أَنَّهُ لَا يَتَصَدَّقُ

إِلَيْهِ) فيما لا بد منه ، وهو مفسر في حديث رواه الترمذى وصححه عن عثمان مرفوعا « لاحق لابن آدم الا في ثلاث : جلف الخبز والماء ، وثوب يوارى عورته ، وبیت يسكنه ويكنه فازاد فهو حساب » (فورد ما المعطى من سعة) في ماله (باعتظم أجرامن الآخذ اذا كان) الآخذ (محتاجا اليه) رواه الطبرانى من حديث ابن عمر (او التفريق) أى اولا ياخذ الا لاجل تفرقه (على الفقراء) المحرومين من خيرات الاغنياء (فيجعل) في التفريق ولا يهمل (تحاميا عن الانس بالدنيا) فلا يدخر فان امساكها لولولة واحدة فيه اختبار وقتنة ، فربما يحلو في قلبه فيمسه . ولاخذ من حديث عائشة بسند حسن أنه قال في مرضه الذى مات فيه « يا عائشة ما فعلت بالذهب ؟ لجأت ما بين الخمسة الى الثمانية الى التسعة فجعل يقام بيده ويقول : ما ظن محمد بربه لولتى الله وهذه عنده ؟ انفقها » وفي رواية سبعة او تسعة دنائير . وله من حديث أم سلمة باسناد صحيح « دخلت على رسول الله عليه السلام وهو ساهم الوجه - أى متغيره - قالت لحسبت ذلك من وجع ، فقلت يا نبي الله مالك ساهم الوجه ؟ فقال من اجل الدنانير السبعة التى اتانا أمس ، امسينا وهى في خصم الفراس » وفي رواية « امسينا ولم تنفقها » (او الآخذ) أى ولا ياخذ الا لاجل اخذه (في المأل أو الردي في الخلاء) فهو اقرب إلى السلامة (من السمعة والرياء) ومن خجالة الاغنياء وما يحصل لهم من الايذاء ، وأما أن اخذه في المأل وفرقه في الخلاء فهو مقام الصديقين من الاولياء ، وهذا أمر شاق على النفس لا يطيقه الا من اطمانت نفسه بالرياضة . هذا ويجوز له أن يترك ولا ياخذ ليصرفه صاحبه إلى من هو احوج إليه منه ، او ياخذ العطاء ويوصله إلى من هو احوج إليه من الفقراء فيفضل كلاهما في السر او كلاهما في الملا « ويختار التطوع » أى وحقه أن يختار أخذ صدقة التطوع على الواجب من الزكاة والفطرة (أن شك) الفقير (في شرائط الواجب) أى في وجود شرائط اخذ الزكاة الواجبة هل هو مستحق للزكاة أم لا ، فان اشتبه الامر عليه فهو محل الشبهة (او علم) الفقير (أنه) أى الغنى (لا يتصدق) بصدقة

عَلَى غَيْرِهِ أَنْ لَمْ يَأْخُذْ أَوْ قَصَدَ التَّوَسُّعَ عَلَى الْفُقَرَاءِ وَالْوَاجِبُ أَنْ قَصَدَ الْإِعَانَةَ عَلَى  
أَدَائِهِ أَوْ مُوَافَقَةَ الْفُقَرَاءِ أَوْ هَضْمَ النَّفْسِ فَمَثَلُهُ يُخْتَلَفُ بِاخْتِلَافِ النِّيَّةِ

التطوع (على غيره أن لم يأخذ) الفقير بعينه (أو قصد) الفقير (التوسيع على الفقراء) (و)  
بإثارة مال زكاة الأغنياء فإنه يختار أخذه فإنه محض الخير ونفع الغير (و الواجب) أى  
ويختار أخذ صدقة الواجب (أن قصد الإعانة على أدائه) أى أداء الواجب وقضائه  
(أو) قصد (موافقة الفقراء) ومراعاة الضمضاء (أو هضم النفس) أى رياضته فى  
مقام الابتلاء (فمثاله) أى امثله اذكر (يختلف باختلاف النية) أى نيات الصلحاء  
وجاءت إلى فتح الموصلى صرة فيها خمسون درهما ، فقال : حدثنا عطاء عن النبي ﷺ  
أنه قال : من أتاه رزق من غير مسألة فرده قائما يردّه على الله عز وجل ، ثم فتح الصرة فأخذ  
منها درهما ورد سائرهما . وكان الحسن يروى هذا الحديث أيضا ، ولكن حمل اليد رجل كبشة  
ورزما من دقيق فرد ذلك وقال : من جلس مجلسى هذا قبل من الناس مثل هذالقى الله  
عز وجل يوم يلقاه وليس له خلاق . وهذا يدل على أن أمر العالم والواعظ اشد  
فى قبول العطاء ، وكان الحسن يقبل من أصحابه ، كذا فى الاحياء . وقال غرضه حديث  
عطاء لم أجده مرسلًا بهذا . ولاحمد وأبى يعلى والطبرانى بإسناد جيد من حديث  
خالد بن عدى الجهنى ، من بلغه من أخيه معروف من غير مسألة ولا اشراف نفس  
فليقبله ولا يردّه قائما هو رزق ساقه الله عز وجل اليه ، وجاء خراسانى بمال إلى الجنيد  
وسأله أن يأخذه ويأباه ، فقال افرقه على الفقراء ، فقال ما أريد هذا ، قال ومضى  
اعيش حتى آكل هذا ؟ فقال ما أريد أن تنفقه فى الحل والبقل ، بل فى الحلوى والطيبات  
قبل ذلك منه ، فقال الخراسانى : ما أجده ببغداد آمن على منك ، فقال الجنيد : ولا ينبغي  
أن يقبل الا من مثلك . وقيل من أعطى ولم يأخذ سأل ولم يعط . قال العلماء يخاف فى الرد  
مع الحاجة عقوبة من ابتلاء بطمع أو دخول فى شبهة أو غيره . وفى الاحياء قال بعض  
العلماء المجاورين بمكة : كانت عندى دراهم أعددتها للاتفاق فى سبيل الله ، فسمعت  
فقيرا وقد فرغ من طوافه وهو يقول : بصوت خفى . جئت كما ترى ، عريان كما ترى ،  
فما ترى فيما ترى يا من يرى ولا يرى . فنظرت فإذا عليه خلعان لا تكاد تواريه ، فقلت  
فى نفسى لا أجده لدراهمى أحسن من هذا ، لحملتها اليه فنظر إليها ثم أخذ منها  
خمسة دراهم فقال : أربعة ثمن متزدين ، ودرهم انفقته ثلاثا ، ولا حاجة لى إلى الباقي

ثم الزهد عزوف القلب عن الدنيا الى الآخرة طوعاً

فرده . قال فرأيت الليلة الثانية وعليه مئزران جديد انهم جس في نفسى منه شئ . فالتفت الى واخذ يدي فاطاقتى معه سبعة كل شوط منها في جوهر من معادن الارض تتشخص تحت اقدامنا الى الكعبين ، منها ذهب وفضة وياقوت ولؤلؤه وجوهر ، ولم يظهر للناس ، فقال هذا كله اعطانيه ربي فزهدت فيه وآخذ من ايدى الخلق لان هذه اثقال وفتنة ، وذلك للعباد فيه رحمة ونعمة ، والمقصود ان الزيادة على الحاجة انما تأتيك ابتلاء وفتنة لينظر الله اليك ماذا تعمل فيه ، وقدر الحاجة ياتيك رفقا بك فلا تغفل عن الفرق بين الرفق والابتلاء قال تعالى ( انا جعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم ايهم احسن عملا ) وعن موسى عليه السلام انه قال : يا رب جعلت رزقي هكذا على ايدى بنى اسرائيل يغدوني هذا يوما ويعشيني هذا ليلة ، فارحى الله تعالى اليه هكذا اصنع باوليائي ، اجري ارزاقهم على ايدى الباطلين من عبادى ليؤجروا فيهم ، فلا ينبغي ان يرى المعطى الامن حيث انه مسخر مأجور . وقيل في تفسير قوله تعالى ( لينفق ذو سعة من سعته ، ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله ) معناه ليع أحد نوبه ، وقيل ليستقرض بجاهه فذلك مما آتاه الله . وقال بعضهم : لله عباد ينفقون على قدر بضائعهم ، والله عباد ينفقون على قدر حسن ظنهم بربهم . ومات بعضهم فارصى بماله لثلاث طوائف : الاقوياء والاسخياء والاغنياء ، فقيل من هؤلاء ؟ فقال : أما الاقوياء فهم أهل التوكل على الله ، وأما الاسخياء فهم أهل حسن الظن بالله ، وأما الاغنياء فهم أهل الانقطاع الى الله . وكان بشر رحمه الله يقول : الفقراء ثلاثة ، فقير لا يسأل وان أعطى لا يأخذ فهذا مع الروحانيين في عليين ، وفقير لا يسأل وان أعطى أخذ فهذا مع المقربين في جنات الفردوس ، وفقير يسأل عند الفاقة فهذا مع الصادقين من أصحاب اليمين . وقال ابراهيم بن أدهم لشقيق البلخي حين قدم عليه من خراسان . كيف تركت الفقراء من أصحابك ؟ قال تركتهم ان أعطوا شكروا وان منعوا صبروا ، وظن انه لما وصفهم بترك السؤال اتى عليهم غاية الثناء . فقال ابراهيم هكذا تركت كلاب بلخ عندنا . فقال شقيق فكيف الفقراء عندكم يا أبا اسحق ؟ فقال الفقراء عندنا ان منعوا شكروا وان أعطوا آثروا فقبل رأسه وقال : صدقت يا استاذ ( ثم الزهد عزوف القلب ) أى ميله وانصرافه ( عن الدنيا الى الآخرة طوعاً ) أى اختياراً وجعله طاعة ، فالزهد عبارة عن انصراف الرغبة

وَلَا يُعْبَأُ بِالْيَدِ لَوْ جُودَهَا سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَكُنْ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ أَخْلَى  
يَدًا مِنْ نَبِينَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عن الشيء الى ما هو خير له منه ومنه قوله تعالى (وشروه بثمن بخس دراهم معدودة وكانوا فيه من الزاهدين) أى باعوه طمعا فى أن يخلو لهم وجه ابيهم وكان ذلك أحب عندهم من يوسف ، فاذن كل من باع الدنيا بالآخرة فهو زاهد فى الدنيا ، وكل من باع الآخرة بالدنيا فهو أيضا زاهد فى الآخرة ، لكن العادة جارية بتخصيص اسم الزهد بمن يزهد فى الدنيا كما يخص اسم الاحاد بمن يميل الى الباطل ، واسم الخفيف بمن يميل الى الحق وأن كان الكل بمعنى الميل فى وضع اللسان ، فالذى يرغب عن كل ما سوى الله حتى الفراديس فهو الزاهد المطلق ، والذى يرغب عن كل حظ ينال فى الدنيا ولم يزهد فى مثل تلك الحظوظ فى الآخرة بل طمع فى الحور والقصور والانهار والاثمار فهو أيضا زاهد لكن دون الاول ، والذى يترك من حظوظ الدنيا البعض دون البعض كالذى يترك المال دون الجاه او بالعكس ، او يترك التوسع فى الاكل ولا يترك التجميل فى الزينة فلا يستحق اسم الزهد مطلقا ، ودرجته فى الزاهدين درجة من يتوب عن بعض المعاصى فى التائبين ، وقد تقدم الخلاف فى صحة التوبة ، لكن لا خلاف فى صحة الزهد عن البعض . ثم الزهد عبارة عن ترك المباحات ، ومن ترك المحظورات لا يسمى زاهدا ، ويشترط فى المرغوب عنه أن يكون مقدورا عليه ، ولذا قيل لابن المبارك : يا زاهد ، فقال الزاهد عمر بن عبد العزيز اذ جاءته الدنيا راغمة فتركها ، أما انا فقيما ذا زهدت . وقال ابن أبى ليلى لابن شبرمة : لا ترى الى هذا ابن الحائك لا تفتى فى مسألة الارء علينا يعنى ابا حنيفة ، فقال ابن شبرمة : لا ادرى اهو ابن الحائك أو ما هو ، ولكن أعلم أن الدنيا غدت اليه فهرب منها ، وهربت منا فطلبناها انتهى . فمن عرف أن ما عند الله باق وأن الآخرة خير وابقى عزف قلبه عن الدنيا الى العقبى مع القدرة على تحصيل مراتب الغنى ، وإلى هذا الشرط اشار بقوله طوعا (ولا يعبا باليد) أى ولا يعتبر بتصرف المال وتوسع الجاه وجودا وعدمه وقلة وكثرة إذ حصل الزهد فيها (لوجودها) أى الدنيا جاها ومالا (لسليمنا عليه السلام) مع أنه كان زاهدا فى الدنيا وراغبا فى العقبى كسائر الانبياء والاولياء (وكون عيسى) أى ولكونه (عليه السلام) اخلى يدا من نبينا صلى الله عليه وسلم



مع أنه أفضل وهو يشرُّ المكاشفة لما سبق في حديث التجاني وحارثة رضي الله عنه

مع أنه أي نينا (أفضل) وزهدهم وادل ، على أنه لا بدع أن يوجد في المفضل بعض ما لا يوجد في الأفضل . فتأمل . ولعل الحكمة في اختيار عيسى عليه السلام المبالغة في الزهد فانه مسلك أهل الترهيب ، وأمانينا عليه الصلاة والسلام فلما كان رحمة لكافة الانام اختار طريقا يسهل جميع امته أن يتبعوه ، ولانه صاحب الملة الخفيفة السمحاء ، وليس في دينه من حرج ، ولكونه مظهرا لمرتبة الجمع بين الصفات الجمالية والنعوت الجمالية بما يشير اليه قوله : اشبع يوما فاشكر واجوع يوما فاصبر مع أن الزهد عند المحققين هو ترك ما يشغلك عن المولى وزاد العقبي . ثم كل مؤمن يعلم ان الآخرة خير وأبقى ، لكن قد لا يقدر على ترك الدنيا . اما لضغف عليه وبقيته بالمآل ، واما لاستيلاء الشهوة عليه في الحال ، واما لأغتراره في الاستقبال بمواعيد الشيطان في التسويف يسوما بعد يوم الى ان يحتطقه الموت ولا يبقى معه الا حسرة بعد الفوت . والى تعريف خسارة الدنيا اشارة قوله تعالى ( قل متاع الدنيا قليل ) والى تعريف نقاسة الآخرة قوله تعالى ( وقال الذين اتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن ) وأما قول ابن مسعود : ما عرفت أن فينا من يحب الدنيا حتى نزل قوله تعالى ( منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ) فرواه البيهقي في دلائل النبوة باسناد حسن ، لكن حمل على أن منهم من يريد الدنيا ليصرف في طريق العقبي ، ومنهم من يريد الآخرة ويترك الدنيا بالكليّة رضا للمولى وعخلا بما قال عيسى عليه السلام : يا طالب الدنيا لتير . تركك الدنيا أبر . ( وهو ) أي الزهد ( يشر ) خمسة أشياء ( المكاشفة ) لاجوال الآخرة ( كما سبق في حديث التجاني وحارثة رضي الله عنه ) أما حديث التجاني فهو أنه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى الشرح في قوله تعالى ( فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للسلام ) فقيل له ما هذا الشرح فقال أن النور إذا دخل القلب إنشرح له الصدر وانفسح قيل يا رسول الله هل لذلك من علامة ؟ قال نعم التجاني عن دار الغرور والانابة الى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله ، رواه الحاكم ، وأما حديث حارثة فهو أنه لما قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم انا مؤمن حقا فقال : وما حقيقة إيمانك ؟ قال عرفت نفسي عن الدنيا فاستوى عندي ذمها وحجرها وذاقي بالجنة عن يميني والنار عن يساري ، وكأني بعشري بارزا ، فقال عليه السلام « عرفت فالزم عبد نور الله قلبه بالإيمان ،

وَالْفَرَاغُ لِلْعِبَادَةِ فَوَرَدَ مِنْ أَحَبِّ آخِرَتِهِ أَضْرَ بِدَنِيَاهُ وَتَعْظِيمَ قَدْرِهَا فَوَرَدَ «رَكْعَتَانِ مِنْ عَالَمٍ زَاهِدٍ خَيْرٌ مِنْ عِبَادَةِ الْمُتَعَبِّدِينَ إِلَى آخِرِ الدَّهْرِ وَحُبَّتِهِ تَعَالَى وَمَعْرِفَتِهِ فَهَمَّا

رواه البزار من حديث أنس، والطبراني من حديث الحارث بن مالك ﴿والفراغ﴾ أي ويثمر الزهد فراغ خاطر أرباب الارادة ﴿للعبادة﴾ التي هي سلوك سبيل السعادة ﴿فورد من أحب آخرته أضرب بدنياه﴾ تمامه ومن أحب دنياه أضرب آخرته فأتروا ما يبقى على ما يقضى، رواه احمد والطبراني من حديث أبي موسى ﴿وتعظيم قدرها﴾ أي ويثمر تعظيم مقدار العبادة ﴿فورد ركعتان من عالم زاهد خير من عبادة المتعبدين الى آخر الدهر﴾ لم اجده اصلا بهذا السياق، وانما هو لابن مسعود موقفاً، وللشيرازي في الالقاب عن علي مرفوعاً «ركعة من عالم بالله خير من الف ركعة من متجاهل بالله»، وللدبلي عن أنس «ركعتان من رجل ورع أفضل من الف ركعة من مخلط»، ولابن النجار عن محمد بن علي مرسل «ركعتان من عالم أفضل من سبعين ركعة من غير عالم» وقد صرح «لفقيه واحد اشد على الشيطان من الف عابد» ﴿وحبته تعالى﴾ أي ويثمرها الزهد، فقد ورد في الخبر «أن اردت أن يحبك الله فازهد في الدنيا»، رواه ابن ماجه من حديث سهل بن سعد وقد تقدم حديث «ازهد في الدنيا يحبك الله وازهد في أيدي الناس يحبك الناس» ﴿ومعرفته﴾ أي ويثمرها، ففي الخبر قد ورد «إذا رأيتم العبد قد أعطى صمتاً وزهداً في الدنيا فاقربوا منه فإنه يلقى الحكمة»، رواه ابن ماجه من حديث أبي خالد، وقد قال تعالى (ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً) ولذا قيل: من زهد في الدنيا اربعين يوماً أجرى الله ينابيع الحكمة في قلبه وأنطق بها لسانه. كذا في الاحياء وقد وجد معناه من حديث «من اخلص لله اربعين يوماً ظهرت ينابيع الحكمة على لسانه»، رواه أبو نعيم من حديث أبي ايوب: ومن المعلوم أنه لا يكون العبد عبداً مخلصاً الا اذا كان زاهداً. وفي الخبر أيضاً «من زهد في الدنيا ادخل الله الحكمة قلبه، وأنطق بها لسانه»، وعرفه داء الدنيا ودواها، واخرجه منها سالماً الى دار السلام، رواه ابن أبي الدنيا من حديث صفوان بن سليم مرسل، ولابن عدي من حديث أبي موسى «من زهد في الدنيا اربعين يوماً واخلص فيها العبادة أجرى الله ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه» ﴿فهما﴾ أي المحبة والمعرفة اللتان يثمرهما الزهد

## لَا يَحْصُلَانِ الْإِبْدَوَامَ الذِّكْرَ وَالْفِكْرَ الْمُتَمَتِّعِينَ مَعَ الشَّغْلِ بِالدُّنْيَا

( لا يحصلان الإبدوام الذكر ) أى ذكر المولى ( والفكر ) لزاد العقى ( الممتنعين مع الشغل بالدنيا ) وقد قال تعالى ( أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا ) أى على الزهد فى الدنيا كما جاء فى التفسير ، وقال تعالى ( أنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم إيهام أحسن عملا ) قيل معناه إيهام ازهد فيها . وقال تعالى ( من كان يريد حرث الآخرة نزدله فى حرثه ، ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وماله فى الآخرة من نصيب ) وقال عز وعلا ( لا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى ) وللطبرانى من حديث ابن مسعود بسند حسن « من اشرب قلبه حب الدنيا التاط منها - أى ابتلى - بثلاث : شقاء لا ينفذ عنه ، وحرص لا يبلغ غناه ، وأمل لا يبلغ انتباه » وللدبلى من رواية على بن أبى طلحة مرسل « لا يستكمل عبد الإيمان حتى يكون قلة الشيء أحب إليه من كثرتة » وله من حديث أنس « من زهد فى الدنيا بصره بعيوب نفسه وفقه فى الدين ، وعن عيسى عليه السلام : الدنيا قطرة فاعبروها ولا تعمروها ، ولابن حبان من حديث على « من اشتاق إلى الجنة سارع إلى الخيرات ، ومن خاف من النار لها عن الشهوات ، ومن يرقب الموت ترك اللذات ، ومن زهد فى الدنيا هانت عليه المصيبات » وجاء فى الآثار « لا تزال لاله الا الله تدفع عن العباد سخط الله عز وجل ما لم يبالوا بما نقص من دنياهم » وفى لفظ « ما لم يؤثر واصفقه دنياهم على دينهم » فاذافعوا ذلك وقالوا لاله الا الله قال تعالى : كذبتم لستم بها صادقين ، وعن بعض الصحابة قال : تابعنا الاعمال كلها فلم نر فى امر الآخرة اباغ من زهد فى الدنيا . وقال بعض الصحابة لصدر التابعين : أنتم أكثر أعمالا واجتهادا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهم كانوا خيرا منكم ، قيل ولم ذلك ؟ قال كانوا ازهد فى الدنيا منكم . وقال عمر رضى الله عنه الزهادة فى الدنيا راحة القلب والجسد . وقال ابن سعد : كفى به ذنبا أن الله تعالى زهدنا فى الدنيا ونحن نرغب فيها : وقال رجل لسفيان : اشتهى أن أرى عالما زاهدا ، فقال ويحك تلك ضالة لا توجد . وقال يوسف ابن أسباط . اتى لاشتى من الله ثلاث خصال ، أن أموت حين أموت وليس فى ملكى درهم ، ولا يكون على دين ، ولا يكون على عظمى لحم ، فاعطى ذلك كله ، وروى أن بعض الخلفاء أرسل إلى الفقهاء الجوائز فقبلوها وأرسل إلى الفضيل بعشرة

ثُمَّ الْأَدْنَى بِاعْتِبَارِ نَفْسِهِ أَنْ يُجَاهِدَ فِيهِ لِمَلِّ النَّفْسِ إِلَى الدُّنْيَا وَهُوَ تَزَهُدٌ ثُمَّ أَنْ يَتَنَفَّرَ عَنْهَا فَهُوَ تَزَهُدٌ ثُمَّ عَدَمُ الْمَلِّ وَالتَّنَفُّرُ وَيَعْرِفُ بِتَسْوِيَةِ سَرَقَةِ مَالِهِ وَمَالِ غَيْرِهِ ثُمَّ عَدَمُ  
الْإِعْتِبَارِ بِزُهْدِهِ

آلاف درهم فلم يقبلها فقال بنوه قد قبل الفقهاء وأنت ترد وأنت على حالك هذه فبكى الفضيل وقال : أندرون ما مثلى ومثلكم كمثل قوم كانت لهم بقرة يحزنون عليها فلما هربت ذبحوها لكي يتفعوا بجلدها وكذلك أنتم أردتم ذبحي علي كبريتي موتوا يا أهلي جوعا خير لكم من أن تذبحوا فضيلا (ثم الادنى) من مراتب الزهد (باعتبار نفسه) أى نفس الزهد وذاته مع قطع النظر عن حكمه وامانه وفيه كما سيأتى (أن يجاهد فيه) أى فى تحصيل الزهد (لمل النفس الى الدنيا) والفتاها اليها ولكنه يجاهد ما يكشفها عنها (وهو تزهد) وهو مبدأ الزهد فى حق من يصل الى درجة الزهد بالكسب والجهد (ثم) الاعلى منه (أن يتنفر) طبعه (عنها) أى عن الدنيا لعدم ميل نفسه اليها (فهو زهد) فالمتزهد فى الدنيا يذنب أولا لنفسه فى الطاعة ثم كسبه والزاهد يذنب أولا كسبه ثم يذنب نفسه فى الطاعة لا فى الصبر على ما فارقته والمتزهد على خطر لأنه ربما تغلبه نفسه وتجذبه شهوته فيعود الى الدنيا والى الاستراحة بها فى قليلها أو كثيرها (ثم) الاعلى منه (عدم الميل) اليها (و) عدم (التنفر) عنها وذلك بان يترك الدنيا طوعا لاستحقاقها اياها بالاضافة الى ما طمع فيه من غيرها خيرا منها ، ولكن هذا الزاهد يرى لاحالة زهده ويلتفت اليه فيكاد يكون معجبا بنفسه وبزهده ، ويظن بنفسه انه ترك شيئا له قدر لما هو اعظم قدرامته ، وهذا ايضا نقصان عند من له عرفان (ويعرف) صاحب هذا المقام (بتسوية سرقة ماله ومال غيره) لعدم ميله الى كل منهما ، ولقوله عليه السلام « لا يؤمن أحدكم حتى يحب لاخيه ما يحب لنفسه ويكره لاخيه ما يكره لنفسه » بل ربما يهون عليه سرقة مال نفسه دون سرقة مال غيره (ثم) الاعلى (عدم الاعتبار بزهد) لغنائه فى الله وبقائه به ، فقد انطوى فى نظره وجود كل شيء فضلا عن زهده ، وهى المرتبة العليا بان يزهد فى الدنيا طوعا ، ويزهد فى زهدة أيضا فلا يرى زهدا أصلا ، اذ لا يرى أنه ترك شيئا ما اذ عرف أن الدنيا لا شيء ، وسببه كمال

وَبَاعْتَبَارِ مَا مَنَّهُ مِنْ خَوْفِ النَّارِ ثُمَّ مِنْ أَجْلِ الرَّجَاءِ إِلَى الْجَنَّةِ لِاقْتِضَائِهِ الْحُبَّةَ ثُمَّ  
مِنْ رَفْعِ الْإِلْتِقَاتِ إِلَى مَاسِوَاهُ تَعَالَى وَبَاعْتَبَارِ مَا فِيهِ فِي بَعْضِ الدُّنْيَا كَالْمَالِ دُونَ  
الْجَاهِ وَهُوَ كَالْتَوْبَةِ

المعرفة ومثل هذا الزاهد آمن من خطر الالتفات إلى الدنيا ، ومن هنا قال أبو يزيد  
لابن موسى عبد الرحيم : في أي شيء تتكلم ؟ قال في الزهد ، قال في أي شيء ؟ قال في الدنيا ،  
ففرض يده وقال : ظننت أنك تتكلم في شيء الدنيا لاشيء أي شيء تزهد فيها ، فاذن  
لا يلتفت الزاهد إلى زهده إلا إذا التفت إلى ما زهد فيه ولا يلتفت إلى ما زهد فيه  
إلا لأنه يراه شيئاً معتداً به ، ولا يراه شيئاً معتداً به إلا لقصور معرفته ، فسبب نقصان  
الزهد نقصان المعرفة ( وباعتبار ما منه ) أي والادنى في الزهد باعتبار ما منه  
الزهد أن يكون زهده للرجاء ( من خوف النار ) وما فيها من أنواع العقاب ( ثم ) الأعلى  
أن يكون زهده ( من أجل الرجاء إلى الجنة ) وما فيها من أنواع الثواب ، وأنما يكون  
أعلى مما قبله ( لاقتضائه المحبة ) أي زيادتها ، والمحبة أعلى المقامات كما سيأتي في خاتمة  
الكتاب ( ثم ) الأدنى أن يكون زهده ( من رفع الالتفات ) لخطاؤه ( إلى ماسواه  
تعالى ) فلا تكون له رغبة إلا في الله وفي لقائه ورضائه ولا يلتفت قلبه إلى الآلام ليقصد  
الخلاص منها ، وإلى الذات ليقصد نيلها والظفر بها ، بل هو مستغرق اللهم بالله  
تعالى ، وهو الذي يصبح وهمهم واحد ، وهو الموحّد الحقيقي الذي لا يطلب  
غير الله ، ومن طالب غير الله فقد عبده ، سواء وجده أو فقدّه . وهذا زهد المحبين وهم  
العارفون ، لأنه لا يحب الله تعالى خاصة إلا من عرفه ولا تظن أن أهل الجنة عند  
النظر إلى وجهه الكريم تبقى لذة الحور والقصور وسائر النعيم المقيم في قلوبهم ،  
بل تلك اللذة بالإضافة إلى نعيم الجنة كلكلذة ملك الدنيا والاستيلاء على أطراف  
الأرض ورقاب الخاق بالإضافة إلى لذة الاستيلاء على عصافير واللعب به ،  
فاطالبون لنعيم الجنة عند أهل المعرفة كالصبي الطالب للعصفور التارك للذة الملك  
وذاك لقصوره عن إدراك لذة الملك لالان اللعب بالعصفور في نفسه أعلى والذمن  
الاستيلاء بطريق الملك على كافة الخاق ، ومن هنا روى « أكثر أهل الجنة البله  
وعليون لاولى الإلباب » ( وباعتبار ما فيه ) أي أدنى الزهد باعتبار ما فيه الزهد  
أن يكون زهده ( في بعض الدنيا كالمال دون الجاه ) أو عكسه ( وهو كالتوبة

عَنْ بَعْضِ الذُّنُوبِ ثُمَّ فِي كُلِّهَا ثُمَّ فِي سِوَاهُ تَعَالَى

عن بعض الذنوب ( ) وقد اختلف في صحتها ، لكن الصحيح اعتبارها في الجملة على ما تقدم ، بخلاف الزهد فانه لاخلاف في صحة بعضه ( ثم ) الاعلى أن يكون زهده ( في كلها ) أى في جميع الدنيا مالها وجاهها ( ثم ) الاعلى وهى المرتبة العليا أن يكون زهده ( فيما سواه تعالى ) حتى يزهد في نفسه أيضا وقد ذكر الله تعالى في آية واحدة سبعة مما فيه الزهد فقال ( زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحراث ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده حسن المآب ) ثم أجمله في آية أخرى ورده إلى خمسة فقال ( اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الاموال والاولاد ) إلى أن قال ( وهى الحياة الدنيا الامتاع الغرور ) ثم رده الى اثنين فقال ( المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخيرا مالا ) وقال في موضع آخر ( انما الحياة الدنيا لعب ولهو ) ثم رد الكل الى واحد في موضع آخر فقال ( ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هى المأوى ) فالهوى لفظ يجمع جميع حظوظ النفس في الدنيا والحاصل أن الزهد عبارة عن الرغبة عن حظوظ النفس طلبا ومهما رغب عن حظوظ النفس رغب عن البقاء في الدنيا ، واذا رغب عنها لم يرد لها ، ولذا لما كتب عليهم القتال قالوا ربنا لم كتب علينا القتال ؟ لولا اخرتنا الى أجل قريب فقال تعالى ( قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى ) أى لستم تريدون البقاء الامتاع الدنيا ، فظهر عند ذلك الزاهدون وفضح المنافقون . أما الزاهدون المحبون في الله فقاتلوا في سبيل الله كأنهم بنيان مرصوص وانتظروا احدى الحسنين ، وكانوا اذا دعوا الى القتال يستشعرون رائحة الجنة ويبادرون اليه مبادرة الظمان الى الماء البارد حرصا على نصرة دين الله اولى رتبة الشهادة ، وكان من مات منهم على فراشه يتحسر على فوت سعادة الشهادة حتى أن خالد بن الوليد رضى الله عنه لما احتضر للموت على فراشه كان يقول : لم غررت بروحى وهجمت على الصفوف طمعا في الشهادة ، والآن أموت موت العجائز ، فلما مات عد على جسده ثمانمائة ثقب من آثار الجراحات ، وأما المنافقون ففروا من الزحف خوفا من الموت ، فقل لهم ( إن الموت الذى تفرون منه فانه ملائكم ) الآية هذا . واجمع ما قيل في حد الزهد قول أبى سليمان الداراني : قد سمعنا في الزهد كلاما كثيرا ، والزهد عندنا ترك كل شيء يشغلك عن الله عز وجل ، وقرا :

وَبِاعْتِبَارِ الْحُكْمِ الْفَرَضُ وَهُوَ فِي الْحَرَامِ نَمُّ السَّنَةِ وَهُوَ فِي الشَّبْهِةِ نَمُّ النَّفْلِ  
وَهُوَ فِي فَضُولِ الْمُبَاحِ

أبو سليمان قوله تعالى (الامن اتى الله بقلب سليم) فقال: هو القلب الذى ليس فيه غير الله، وقال انما زهدوا فى الدنيا ليفرغوا قلوبهم من همومها للآخرى (وباعتبار الحكم) أى الزهد الأدنى باعتبار حكم الزهد (الفرض) أى يجب على السالك أن يزهد فيه (وهو) أى الزهد الفرض أن يكون زهدا (فى الحرام) وهو لا بد منه لكمال الاسلام وجمال الاجكام (ثم السنة) أى الزهد الذى يسن للريد أن يزهد فيه (وهو) أى الزهد السنة أن يكون زهدا (فى الشبهة ثم) الزهد (النفل) المندوب المستحب (وهو) أى الزهد النفل أن يكون زهدا (فى فضول المباح) وقال قوم: الزهد فى الحلال لافى الشبهة والحرام، فليس ذلك من درجاته فى شيء. ثم رأوا انه لم يبق حلال فى أموال الدنيا فلا يتصور الزهد الآن، ويؤيده قول الحسن: رايت سبعين بدرية كانوا فيما احل الله لهم ازهد منكم فيما حرم الله عليكم. وفى خبر آخر: كانوا بالبلاء اشد فرجا منكم بالرغاء، وكان احدهم يعرض له المال الحلال فلا يأخذه ويقول: اخاف ان يفسد على قلبى، فمن كان له قلب فهو لا محالة يخاف على فساد، والذين قد أمات حب الدنيا قلوبهم فقد اخبر الله عنهم اذ قال (ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها والذين هم عن آياتنا غافلون) وقال تعالى (ولا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا واتم هواه وكان أمره فرطا) وقال عز وجل (فاعرض عن من تولى عن ذكرنا ولم يرد الا للحياة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم) فاحال ذلك كله على الغفلة وعدم المعرفة، فان قلت مهما كان الصحيح ان الزهد هو ترك ما سوى الله فكيف يتصور مع الاكل والشرب واللبس ومخالطة الناس ومكالمتهم، فكل ذلك اشتغال بما سواه فاعلم أن معنى الانصراف عن الدنيا الى الله هو الاقبال بالقلب على المولى ذكرا وفكرا، ولا يتصور ذلك الا مع البقاء ولا بقاء الا بضرورات النفس فهما اقتصر في الدنيا على دفع المهلكات عن البدن وكان غرضك الاستعانة بالبدن على العبادة لم تكن مشغولا بغير الله، فان ما لا يتوصل الى الشيء الا به فهو منه، كذا فى الاحياء. وقد يقال المراد بالاشتغال بالمولى أن يكون بالقلب دون القلب، فان الواصلين الى مقام الحضور لا يشغلهم شيء من الأمور، فقلوبهم لا يغفل عن الله ولو كانوا فى الزراعة والتجارة

وَيُخْرِجُ عَنْهُ الْقَصْدَ إِلَى الْكَسْبِ أَنْ كَانَ لِلذَّهْنِ دُونَ الْعُدَّةِ عَلَى الْعِبَادَةِ وَالْإِدْخَارِ أَنْ  
زَادَ عَلَى قُوتِ السَّنَةِ الْإِمْنُ لَا يَكْسِبُ وَلَا يَأْخُذُ مِنَ الْإِيْدَى كَدَاوِدَ الطَّائِي وَهُوَ مَلِكٌ  
عَشْرِينَ دِينَارًا قَنَعَ بِهَا عَشْرِينَ سَنَةً

كما يشير إليه قوله سبحانه ( رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ) الآية كما أن قلب  
أهل الدنيا لا يغفل عن دنياهم ولو كان قلبهم في المسجد والطاعة والقراءة ونحوها  
بل أهل القلوب لكمال ذكركم وفكرهم لو أرادوا أن يغفلوا قلبهم ساعة لم يقدرُوا  
على ذلك لما أن أهل الغفلة لو اجتهدوا أن يحضروا قلبهم ساعة عجزوا عما هنالك  
بل العارفون عدوا الغفلة كفرا وارتدادا كما أشار إليه العارف ابن الفارض بقوله:  
ولو خطرت في سواك ارادة هـ على خاطري يوما حكمت بردي

فالماضرون على الدوام هم الأنبياء عليهم السلام والأولياء من اتباعهم الكرام والغافلون  
الكاملون هم الكافرون المشبهون بالأنعام، وأما المخلطون فهم في أحوالهم مختلفون  
قدارة يحضرون وأخرى يغفلون وهم الذين قال الله تعالى فيهم ( وآخرون اعترفوا  
بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا ) الآية ( ويخرج ) السالك ( عنه ) أي عن الزهد  
ويدخل في حب الدنيا خمسة أشياء ( القصد إلى الكسب أن كان ) القصد ( للذة ) أي  
بشهوة النفس بالمكسوب ( دون العدة ) أي بخلاف ما إذا كان القصد من الكسب  
الاستعداد والاستعانة ( على العبادة ) التي هي المندوب والمطلوب ، وهذا يحمل قول  
أبي سليمان الداراني : من تزوج أو سافر في طلب المعيشة ، أو كتب الحديث فقد ركن  
إلى الدنيا ، وذلك لأنه نقل عنه أيضا أنه قال : كل ما شغلك عن الله من مال أو ولد فهو  
عليك شؤم ( والإدخار ) يخرج السالك عن الزهد أيضا ( أن زاد ) الإدخار ( على  
قوت السنة ) كما ثبتت الرخصة في السنة ( الإمان لا يكسب ) أي لا يقدر على الكسب  
لعدم حرفة أو لا شغاله بتحصيل وجوه معرفة ( ولا يأخذ من الأيدي ) مع هذه  
الحالة أيضا فإنه لا يخرج الإدخار عن الزهد وأن كان زائدا على قوت السنة ( كداود  
الطائي وهو ملك عشرين دينارا ) ورثها من أبيه ( قنع بها عشرين سنة ) ثم اعلم  
أنه قد يظن أن تارك المال زاهد وليس كذلك ، فإن ترك المال وأظهر الحشونة سهل  
على من أحب المدح بالزهد ، بل لا بد من الزهد في المال والجاه جميعا في مقام الكمال  
هذا وقوم يظهرون الزهد بالتعسف ، وآخرون بالتكلف ، ومن الخواص قوم ادعوا



الزهد ولبسوا الفاخر من اللباس يوهون بذلك على الناس ليهدي اليهم . مثل لباسهم ؛  
ولثلا ينظر اليهم بالعين التي ينظر بها إلى الفقراء فيحتقروا فيعطوا كما يعطى المساكين ،  
ويحتجون لانفسهم باتباع العلم وأنهم على السنة ، وأن الاشياء داخلة عليهم وهم  
خارجون منها ، وأن ما يأخذون بعلة غيرهم . هذا إذا طو ابوا بالحقائق والجئوا إلى  
المضائق . وكل هؤلاء الهلة الدنيا بالدين ، لم يعاؤا بتصفية اسرارهم ولا تهذيب  
أخلاق نفوسهم ، ظهرت عليهم صفاتهم فغلبتهم فادعوا حالاهم ، فهم مائلون  
إلى الدنيا متبعون الهوى ، فهذا كله كلام الخواص ، فإذا معرفة الزهد مشكل حتى على  
الراهد نفسه ، فينبغي أن لا يتعبد بلبس خاص موافقا للسنة ، وإن يعول في باطنه  
على ثلاث علامات . الأولى أن لا يفرح بموجود ولا يحزن على مفقود كما قال تعالى  
( لئلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم ) أى لا تحزنوا حزن فزع ولا  
تفرحوا فرح بطر ولا فلا يتخلو تأثيرهما في النفس باعتبار أصل الطبع ، ثم الكمال أن  
يحزن بوجود المال ويفرح بفقده لأنه سبب وجود صحة الحال . والثانية أن يستوى  
عنده ذامه ومادحه ، بل يذنبى أن يفرح بدمه ويحزن بمدحه . والثالثة أن يكون أنسه  
بالله ونسيانه عاسواه ، ولذا قيل لبعضهم : إلى ماذا أنضى بهم الزهد فقال إلى الانس  
بالله ، وأما الانس بالدنيا وبالله فلا يجتمعان ظلماء والهواء في القدرح ، فالهاء إذا دخل  
خرج الهواء وقد قال أهل المعرفة : إذا تعاقب الايمان بظاهر القلب احب الدنيا والآخرة  
جميعا وعمل لهما ، وإذا بطن الايمان سوايد القلب وباشره أبغض الدنيا ولم ينظر إليها ولم  
يعمل لها ، ولذا ورد في دعائه عليه السلام اللهم انى أسألك ايمانا ياشر قلبي وقال  
أبو سليمان : من شغل بنفسه شغل عن الناس ، وهذا مقام العابدين . ومن شغل بربه شغل  
عن نفسه ، وهذا مقام العارفين . وقال السرى : لا يطيب عيش الزاهد إذا اشتغل عن نفسه ،  
ولا يطيب عيش العارف إذا اشتغل بنفسه . وقال النصرابادى : الزاهد غريب في الدنيا  
والعارف غريب في الآخرة وقال يحيى بن معاذ : الزاهد يسعطك الخلل والخردل ، والعارف  
يشملك المسك والعنبر ، ثم لا يستدل بامساكه قليلا من المال على فقد زهده في مقام  
الكمال ، كما لداود الطائي ، فان مدار الزهد في الدنيا عدم محبتها . وقد قال الفضيل .  
جعل الله الشر كله في بيت وجعل مفتاحه حب الدنيا ، وجعل الخير كله في بيت  
وجعل مفتاحه الزهد فيها ( والتغذى ) بالذال المعجمة أى الأكل ( من بر ) أى دقيق

مَنْخُولٌ وَالْمُوَاطَّظَةُ عَلَى الْإِدَامِ وَاتِّخَاذُ ثَوْبَيْنِ وَأَثْنَيْنِ وَجِنْسٍ رَفِيعٍ

حنطة (منخول) يخرج من الزهد أيضا (والمواطظة على الادام) تخرجه ايضا منه (و) كذا (اتخاذ ثوبين) كقميصين (وأثنتين) أى متاعين من أمتعة البيت كصحنين واربقتين أحدهما زائد عن استعماله (وجنس رفيع) أى مستحسن ولذيذ من الادام والثوب والاثاث . والاولى فى المقام الاعلى عدم التقيد بالادنى والاعلى كما كان طريق المصطفى . وقد قال يحيى بن معاذ الرازى الزاهد الصادق قوله ما وجد ، وابسه ماستر ، ومسكنه حيث أدركه المساء ، الدنيا سجنه ، والقبر مضجعه ، والخلوة مجلسه . والاعتبار فكرته . والقرآن حديثه . والرب أنيسه . والذكر رفيقه . والزهد قرينه . والحزن شعاره . والحياة دناره ، والجوع ادامة ، والحكمة كلامه ، والتراب فراشه والتقوى زاده ، والصمت غنيمة ، والصبر معتمده ، والتوكل حسيه ، والعقل دليله ، والعبادة حرفته ، والجنة مبلغه ان شاء الله وحده .

ثم اعلم ان المهمات الضرورية فى الامور الدنيوية ستة : الطعام ، والملبس ، والمسكن والاثاث ، والنكح ، وما يكون وسيلة الى هذه الخمسة : أما الطعام فلا بد للانسان من قوت حلال يقيم صلبه واقل مقداره لقيمات كما ورد فى حده ، واقل جنسه ما يقوته ولو خبز نخالة ، واوسطه خبز الشعير والذرة واعلاه خبز البر غير منخول واقل ادامة الملح او البقل او الخل ، واوسطه الزيت والسمن والابن واعلاه اللحم . وذلك فى الاسبوع مرة او مرتين ووقته الاقل فى ثلاثة ايام واوسطه فى اليوم والليلة مرة واتصاه فى اليوم والليلة مرتين ، ويشير اليه قوله تعالى ( ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا ) وكان يعيش عليه السلام بالاسودين أى التمر والماء وما شبع هو وأهل بيته من خبز الشعير يومين متتابعين وفى رواية عند عليه السلام أنه قال : من طلب الفردوس فخير الشعير له والنوم على المزابيل مع الكلاب كثير ، وكان عيسى عليه السلام يقول : يابنى اسرائيل عليكم بالماء القراح والبقل البرى ، وخبز الشعير واياكم وخبز البر فانكم لن تقوموا بشكره . ولما أتى عليه السلام اهل قبا اتوه بشربة من لبن مشوبة بعسل فوضع الفدح فى يده وقال « أما انى لست احرمه ، ولكنى اتركه تواضعا لله ، واما الملبس فاقل درجاته ما يدفع الحر والبرد ويستتر العورة وهو كساء يتغطى به واوسطه قميص وقنسوة ونعلان واعلاه ان يكون له مع ذلك منديل وسروال ، واقل جنسه المسوح الخشنه واوسطه الصوف الخشن ، واعلاه القطن الغليظ . قال ابو بردة : اخبرجت لنا عائشة كساء ملبدا وازارا غليظا

وقالت قبض عليه السلام في هذين ، رواه الشيخان . ولابن ماجه من حديث ابى ذر  
باسناد جيد « ما من عبد لبس ثوب شهرة الا عرض الله تعالى عنه حتى يترعه » وقد اشترى  
عليه السلام سروا بالاربعة دراهم لما رواه ابو يعلى من حديث ابى هريرة . ولابى الشيخ  
من رواية عروة بن الزبير رسلا « كان رداه عليه السلام اربعة اذرع وعرضه ذراعان  
ونصف » وفي طبقات ابن سعد من حديث ابى هريرة « كان له ازار من نسج عمان طوله  
اربعة اذرع وشبر في ذراعين وشبر » وعن جابر قال دخل عليه السلام على فاطمة وهى  
تطحن بالرحى وعليها كساء من اجلة الابل ، فلما نظر اليها بكى وقال « يا فاطمة تجرعى  
مرارة الدنيا لنعيم الابد » فانزل الله سبحانه (واسوف يعطيك ربك فترضى ) وقال  
عليه السلام لعائشة « ان اردت اللحوق بى فاياك وبجارية الاغنياء ، ولا تنزعى ثوبا حتى  
ترقيه » رواه الترمذى والحاكم وصححه من حديث عائشة . ولابى نعيم والحاكم والبيهقى  
في شعبة « ان من خيار ائمتى فيما انبأنى الى الاعلى قوما يضحكون جهرا من سعة رحمة الله ،  
ويكون سرا من خوف عذابه ، وتتهم على الناس خفيفة وعلى انفسهم ثقيلة يلبسون  
الخفان ، ويتبعون الرهبان ، اجسامهم فى الارض واشدهم عند العرش ، وعد على قميص  
عمر اثنى عشر رقعة بعضها من ادم . واشترى على كرم الله وجهه ثوبا بثلاثة دراهم  
ولبسه وهو فى الخلافة ، وقطع كفيه من الرسغين وقال : الحمد لله الذى كسانى هذا  
من ريشه . وقال بعضهم : قومت ثوبى سفيان وتعليه بدرهم واربعة دنانير . ولاحد  
من حديث معاذ « ان عبادا لله ليسوا بالمتنعمين ، واما المسكن فلا على ان يقنع بزواية  
من المسجد كاصحاب الصفة واسطها بيت من سعف ونحوه وادناها حجرة مبنية  
اما بشراء او كراه . وللطبرانى من رواية ابى العالية « ان العباس بنى غرفة فقال له عليه  
السلام اهدوها » ولابى داود من حديث انس بسند جيد « رأى عليه السلام قبة مشرفة  
فقال لمن هذه ؟ قالوا لفلان فلما جاءه الرجل اعرض عنه فلم يكن يقبل عليه كما كان فسأل  
الرجل اصحابه عن تغير وجهه عليه السلام فاخبره بذلك فذهب فهدمها فر عليه  
السلام بالموضع فلم يرها فاستخبر فاخبر بانه هدمها فندعاه بخير ، ولابن حبان فى الثقات  
وابى نعيم فى الحلية عن الحسن رسلا « مات رسول الله ﷺ ولم يضع لينة  
على لينة ولا قصبة على قصبة » وقال عبد الله بن عمرو « مر علينا عليه السلام ونحن نعالج  
خصا ، فقال ما هذا ؟ فقلنا خص لنا قد وهى فقال ارى الامر اعجل من ذلك » رواه ابو  
داود والترمذى وصححه وابن ماجه وقال الحسن دخلنا على صفوان بن محرز وهى فى بيت  
من قصب قد مال عليه ثقيل له لو اصلحته فقال كم من رجل قد مات وهذا قائم على حاله

ولابن داود من حديث أنس يستجد « كل بناء وبال على صاحبه إلا ما لا ، يعني ما لا بد منه ، وكان في السلف من بني داره مرارا في مدة عمره لضعف بنائه ، وكان منهم إذا حيج أو غزا نزع بيته أو وهبه لجيرانه فإذا رجع أعاده ، قال الحسن : كنت إذا دخلت بيوته عليه السلام ضربت يدي إلى السقف . وقال عليه السلام للرجل الذي شكأ إليه ضيق منزله : اتسم في السماء . يعني في الجنة . رواه أبو داود في المراسيل ووصله الطبراني . وقال ابن مسعود : يأتي قوم يرفعون الطين ويضعون الدين ويستعملون البراذين ، يصلون إلى قبلكم ويموتون على غير ملتكم ، وأما أئمة البيت فاعلاها حال عيسى عليه السلام إذ كان لا يصحب الا مشطا وكوزا ، فرأى أنسانا يعشط لحيته باصابعه فرمى المشط ، ورأى آخر يشرب من النهر فرمى الكوز . ثم الظرف ينبغي أن يكون من الخرف ولو مكسور الطرف ، وكان السلف يستحبون استعمال آلة واحدة في أشياء متعددة كالذي معه قصعة يأكل فيها ويشرب فيها ، وقالت عائشة رضي الله عنها : كان ضجاعة أي فراشه عليه السلام الذي ينام عليه وسادة من ادم حشوها ليف ، رواه أبو داود وابن ماجه والترمذي وقال حسن صحيح ، وللترمذي في الشرائع من حديث حفصة : ان فراشه عليه السلام كان عباءة مثنية وسادة من ادم حشوها ليف ، ورأى عليه السلام على باب منزل عائشة سترأ فتهتك ، وقال : كلما رأيته ذكرت الدنيا أرسلني به إلى فلان ، رواه الترمذي وحسنه والنسائي في الكبرى من حديثها ، وقال الحسن : أدركت سبعين من الخيار ما لا حدهم الا توبه ، وما وضع أحدهم بينه وبين الارض ثوبا قط وكان اذا اراد النوم باشر الارض بجسمه وجعل ثوبه فوقه وأما المنكح فقال قائلون لازهد في أصل النكاح ولا في كثرته ، وإلى هذا ذهب سهل بن عبد الله ، وقال قد حجب إلى سيد الزاهدين النساء فكيف زهد فيهن ووافق ابن عيينة قال وكان على ازهد الصحابة وله أربع نسوة وبضع عشرة سرية ، والصحيح ما قاله أبو سليمان الداراني ان كل ما شغلك عن الله من أهل أو مال أو ولد فهو عليك شؤم ، وهو مستفاد من قوله تعالى : ( لا تلهيكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون ) وقوله ( ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم ) وقال أبو سليمان : الزهد في النساء أن يختار المرأة الفقيرة الضعيفة على المرأة الجميلة الشريفة ، وقال الجنيد : أحب للربيد المبتدى أن لا يشغل قلبه بثلاث ولا يغير حالة الكسب وطلب الحديث والتزوج وقال أحب للصوفي أن لا يكتب ولا يقرأ لانه أجمع لهما وأما ما يكون وسيلة إلى هذه الخسة فهو المال والجاه أما الجاه فانه قد يفتقر إلى خادم له فينقمه ، وقد يحتاج إلى دفع ظلم

وَالْأُولَى الْمُبَالِغَةُ فِي التَّشْدِيدِ تَحَامِيًّا عَنِ الْإِنْسِ بِالْدُّنْيَا وَطُولِ الْمَكْثِ لِلْحِسَابِ  
وَالْحَبْسِ عَنِ الْجَنَّةِ وَاللَّوْمِ وَالتَّعْيِيرِ وَالْحَرَمَانِ عَنِ الدَّرَجَاتِ الْعَالِيَةِ وَهُوَ الْمَأْثُورُ

عن نفسه او غيره، والغالب ان من اشتغل بالعلم والعمل تمده من قلوب الخلق ما يدفع به  
عنه الاذى ، ولو كان بين الكفار فكيف بين الابرار ، وأما المال فقدر الضرورة كاف  
في المديشة ، فإذا كان كاسبا واكتسب حاجة يومه ينبغي أن يتركه ويشتغل بامرئهمه،  
وقد قال أبو سليمان لا ينبغي للرجل أن يرهق أهله إلى الزهد ، بل يدعوهم إليه فان اجابوه  
والا تركهم وفعل بنفسه ماشاء . وروى أن ابراهيم الخليل عليه السلام اصابته حاجة  
فذهب إلى صديق له يستقرضه شيئا فلم يقرضه ، فرجع مبهوما فآوحى الله اليه لوسألت  
خليلك لاعطاك ، فقال يارب عرفت مقتك للدين فخفت أن أسألك شيئا منها ، فآوحى  
الله اليه ليس الحاجة من الدنيا . فبين من هذا أن تحصيل قدر الحاجة من أمر الدين،  
(والاولى المبالغة في التشديد) أي التضييق على نفسك أن كنت من المريدن المجتهدين  
(تحاميا) أي تحافظا عن ستة اشياء (عن الانس بالدنيا) ونسيان العقبي والاشتغال  
بغير ذكر المولى (و) (عن طول المكث للحساب) المتضمن لعذاب الحجاب (و)  
(عن الحبس) والتوقف (عن الجنة) وما فيها من الثواب (واللوم) أي وعن الملامة في  
اكتساب السيئات (والتعير) أي التوبيخ في تقصير الطاعات (والحرمان عن الدرجات  
العالية) والمقامات العالية (وهو) أي المبالغة على المنهج المذكور طه ورد فيه (المأثور)  
عن السلف الصالحين . فمن الثوري وكان قد شدد على نفسه فقل له : لو خففت لنتك  
الجنة أيضا ، فما هذه الشدة ؟ فقال : كيف لا اشد على نفسي وقد ورده أن جارية تضحك  
عند زوجها في الجنة فتشرق الجنان الثمانية بنور اسنانها فيظنون أن ذلك نور  
من جهة الرب سبحانه فيخرون ساجدين ؛ فتودوا أن ارفعوا رؤوسكم ليس الذي  
تظنون ، انما هو نور جارية تبسمت في وجه زوجها « وأما ما حكي ان داود الطائي كان له  
جب مكسور فيه ماؤه ، فكان لا يرفعه من الشمس ويشرب منه الماء الحار ، ويقول : من  
وجد لذة الماء البارد يشق عليه مفارقة الدنيا ، فلهه محمول على وقت رياضته وابتداء  
مخالفته النفس في شهوته ، والا فيبعد من الزهد الياردلانه عليه السلام كان يستعذب  
الماء ويقول في دعائه « اللهم أجعل حبك أحب إلى من حب الماء البارد » وقد دخل  
بستانا فقال لصاحبه : أن ياني عندك ماء بارد في شئني والا كره عناقتي به فشرب » وكان

وورد «لَوْ كَانَتِ الدُّنْيَا تَعْدِلُ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بُعُوضَةٍ مَاسَقَى كَافِرًا مِنْهَا شَرْبَةً مَاءٍ،  
الدُّنْيَا مَلْعُونَةٌ مَلْعُونٌ مَا فِيهَا إِلَّا مَا كَانَ لِلَّهِ . ثُمَّ الْحَالَاتُ الَّتِي قَبْلَ الْمَوْتِ دُنْيَا وَالتِّي  
بَعْدَهُ آخِرَةٌ لَكِنَّ الْعِبَادَةَ وَمَا لَا يَبْدُ مِنْهُ فِيهَا مَعْدُودَةٌ مِنَ الْآخِرَةِ بِخُرُوجِهَا عَمَّا جُمِعَ  
فِيهَا وَرَدَ (أَمَّا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ)

بعض العارفين يقول: اذا شربت الماء البارد احد الله من صميم قلبي. وايضا انما خلق  
الله اللذات الدنيوية لتكون انموذجا للذات الاخرية وقد قال تعالى: ( قل من حرم  
زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق ) وقال تعالى ( يا ايها الذين آمنوا  
كلوا من طيبات ما احل الله لكم ولا تعبدوا ان الله لا يحب المعتدين ) اى المتجاوزين  
عن الحد في أمر الدين كالرهبانيين ( وورد ) في الحديث ( لو كانت الدنيا تعدل عند الله )  
اى تساوى وتمائل ( جناح بعوضة ماسقى كافرا منها شربة ماء ) رواه الترمذى من  
حديث سهل بن سعد . ورواه ابن ماجه بلفظ وزن بدل تعدل ، وقال قطرة ابدا بدل  
شربة ماء رواه الحاكم وصححه ( الدنيا ملعونة ملعون ( وفي نسخة وملعون ) ما فيها الا  
ما كان لله ) وهو العبادة وما يعين عليها . وفي رواية الطبراني من حديث ابي الدرداء  
« الا ما يتغنى به وجه الله عز وجل » واسناده لا بأس به ورواه الترمذى من حديث ابي  
هريرة وحسنه . ولفظه « الا ذكر الله وما والاؤه وعالموا متعلماء » يعنى وما يجرى مجراه فانه  
سبحانه خالق الاشياء كلها لعباده لما يشير اليه قوله تعالى ( هو الذى خلق لكم ما فى الارض  
جميعا ) وخاق عباده لعبادته لما قال ( وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ) فشكر  
نعمته أن يصرفها فى طاعته، وكفرانها أن يصرفها فى معصيته او غفلته ( ثم الحالات  
التي قبل الموت ) خير الوشر تسمى ( دنيا والتي بعده ) اى بعد الممات تكون ( آخرة )  
فان من مات فقد قامت قيامته . وقد يقال بين الموت والبعث حال يقال له البرزخ فانه  
الواسطة بين الدنيا والاخرى ( لكن العبادة وما لا بد منه فيها ) عاين عليها كالاكل  
والشرب واللباس والنوم والمخالطة ونحوها بقدر الضرورة ( معدودة من الآخرة  
بخروجها عما جمع ) من أمورها ( فيما ورد ) فى التنزيل ( انما الحياة الدنيا لعب )  
وهو ما يتعب الشخص فيه نفسه من غير فائدة له ، وهو فعل الصيادين والمجانين ( ولهو )  
وهو ما يشتغل به عن الطاعات ويلهو عن العبادات وهو فعل أهل الغفلة من الشباب

الآيَةُ فِي الدُّنْيَا بِاجْمَعِهَا وَمَتَاعُهَا مَاجِعٌ فِيمَا وَرَدَ (زَيْنٌ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ)  
الآيَةُ وَالشَّغْلُ بِهَا حُبُّ حُظُوظِهَا بَاطِنًا وَتَحْصِيلُهَا ظَاهِرًا وَعِلَاجُ حُبِّهَا مَعْرِفَةُ الرَّبِّ  
وَالنَّفْسِ وَشَرَفِ الْآخِرَةِ وَخَسَاسَةِ الدُّنْيَا

وارباب المال والجاه، كما يشير إليه قوله تعالى (الهيكم الثكاثر حتى زرتم المقابر) (الآية) أي (وزينة) وهي الغالب على النساء ومن تشبه بهن من السفهاء (وتعاضدكن وتكاثرن في الاموال والاولاد) وهو حال اكثر اهل الدنيا من الاغنياء والامراء (فهى) أي الاشياء التي جمعت في الآية السابقة (الدنيا باجمعها) أي بتمامها (ومتاعها) مبتدأ خبره (ما جمع) من أنواعها (فيما ورد) في التذييل (زين للناس حب الشهوات) أي اللذات (الآية) أي (من النساء والبنين) أي دون البنات ولذا قيل في قوله تعالى (المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات) أن البنات داخلة في الباقيات الصالحات (والقناطر المقنطرة) أي الجول الكثيرة (من الذهب والفضة) وقد ورد لهو كان لابن آدم واديان من ذهب لا يتغنى ثالثا ولن يملأ جوف ابن آدم الا التراب ويتوب الله على من تاب (والخيل المسومة أي المعلمة او المرسله) (والانعام) من الابل والبقرو والغنم (والحرث) للزراعة والاشجار والثمار والازهار (ذلك متاع الحياة الدنيا) أي (وما الحيرة الدنيا الامتاع الغرور) (والله عند حسن المسأب) وجزيل الثواب (وما عند الله خير للابرار) (والشغل بها حب حظوظها) أي لذاتها وشهواتها (باطنا وتحصيلها ظاهرا) واما الانبياء والاصفياء فاختار الله لهم الدرجات العليا في العقبي والمحن والبلايا في الدنيا، فعن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم «لقد كان الانبياء قبلي لبيتلى احدهم بالفقر فلا يجد الا العباء، وأن كان احدهم لبيتلى بالقمل حتى يقتاهم القمل، وكان ذلك احب اليهم من العطاء اليكم» رواه ابن ماجه باسناد صحيح، وعن ابن عباس قال لما ورد موسى ماء مدين كانت خضرة البقل ترى من بطنه من الهزال «(وعلاج حبها معرفة الرب) فان معرفة الرب موجهة لوجه وجهه لا يجتمع مع حب غيره كما يشير إليه قوله سبحانه (ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه) ولانه سبحانه انه يفضيها فلا ينبغي لاحد ان يحبها (والنفس) أي ومعرفة قدرها حتى لا يضيعها في طلبها الدنية، ويمنعها عن تحصيل المنازل السنية (وشرف الآخرة) ودرجاتها العالية الباقية ونفاة مراتبها الرفيعة المنية (وخساسة الدنيا)

﴿البَابُ الْعِشْرُونَ فِي التَّوْحِيدِ وَالتَّوَكُّلِ وَالْيَقِينِ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ أَذْنَى رُتَبِ التَّوْحِيدِ مَحْضُ الْقَوْلِ وَهُوَ التَّفَاقُ وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ مِنْهُ وَلَا يُفِيدُ إِلَّا عَصْمَةَ الدِّمِ وَالْمَالِ فَوَرَدَ فَأَذَا قَالُوا عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ ثُمَّ التَّصَدِيقُ كَاللَّعَامَى وَالْمُتَكَلِّمِ

من خمسة شركائنا وسرعة فنائها وكثرة غنائها وقلة غنائها ، ويكفيك في ذمها ماورد في حقها من «ان الدنيا جيفة وطلابها كلاب» فقد روى ابو الشيخ في تفسيره عن علي موقوفا والدنيا جيفة فمن ارادها فليصبر على مخالطة الكلاب، واخرج الديلمي عن علي مرفوعا داوحى الله تعالى الى داود ياد داود مثل الدنيا مثل جيفة اجتمعت عليها الكلاب يحرقونها افتحبا ان تكون ظبا مثلهم فتجر معهم، ولا احد عن عائشة مرفوعا ورجاله ثقات والدنيا دار من لا دار له ومال من لا مال له ولها يجمع من لا عقل له، وفي صحيح مسلم والترمذي عن ابي هريرة مرفوعا والدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر، ورواه احمد عن عبد الله بن عمرو بزيادة فاذا فارق الدنيا فارق السجن « ثم الدنيا فتنة وبليّة كما في صحيح مسلم «الدنيا خضرة حلوة وان الله مستخلفكم فيها فانظر كيف تعملون» وفقنا الله سبحانه وتعالى لما يحب ويرضى في الدنيا والاخرى ، وبلغنا المقام الاسنى مع الذين احسنوا الحسنى انه جواد كريم ۝

﴿البَابُ الْعِشْرُونَ فِي التَّوْحِيدِ وَالتَّوَكُّلِ وَالْيَقِينِ﴾

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ المنفرد بتوحيد الذات وتفريد الصفات عليه يتوكل المتوكلون وبه يتقرب المتقربون الموقنون ﴿اذنى رتب التوحيد﴾ من مراتبه الاربع ﴿محض القول﴾ بالتفريد بان يقول الانسان بظاهر اللسان لا اله الا الله وقلبه غافل عنه وهو جاهل به او منكر له كتوحيد المنافق ﴿وهو﴾ اى قوله ﴿التفاق والعياذ بالله منه﴾ اى من التفاق وما يترتب عليه من الخلاف والشقاق ولا يفقد ذلك التوحيد في الحال ﴿الاعصمة الدم والمال﴾ اى حفظ دم الموحّد وماله ﴿فورد﴾ في الحديث الصحيح وصدده امرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا اله الا الله ، ﴿فاذا قالوها﴾ اى طعة التوحيد ﴿عصموا مني دماءهم وأموالهم﴾ تمام الحديث «الابحها وحسابهم على الله» ﴿ثم التصديق﴾ معوهو أن يصدق بمعنى اللفظ قلبه كما صدق به عموم المسلمين ويكون اعتقاده ﴿كما للعامى﴾ اى كما هو اعتقاد العوام ﴿والمُتَكَلِّمِ﴾ وهو الخائض



هُوَ لَا يَتَمَيَّزُ إِلَّا بِالْحِيلَةِ الدَّافِعَةِ لِتَشْوِيشِ الْمُبْتَدِعَةِ وَيُفِيدُ النِّجَاةَ مِنَ الْخُلُودِ فِي  
النَّارِ ثُمَّ مُشَاهَدَةِ صُدُورِ الْكُلِّ مِنْهُ تَعَالَى وَيُفِيدُ اعْتِمَادَ الْقَلْبِ عَلَيْهِ وَانْقِطَاعَهُ عَمَّا  
سِوَاهُ وَهُوَ السَّوْكُلُ

في علم الكلام (فهو) أي المتكلم (لا يتميز) عن العامي في هذا المقام (الاباحيلية) أي  
الصنعة الجدلية (الدافعة لتشويش المبتدعة) المانعة من انخراط قواعد أهل السنة  
والجماعة (ويفيد) التصديق الجناني مع الاقرار اللساني (النجاة من الخلود  
في النار) ولو كان صاحبه من القساق والفجار (ثم مشاهدة صدور الكل) أي  
ظهور جميع ما يقع في الكون (منه تعالى) وفي الحقيقة هذا يسمى توحيد الافعال  
في المصنوعات وما سبق توحيد الذات والصفات وهذا انما يكون بطريق الكشف  
بواسطة نور الحق لتووير الاسرار وهو مقام المقربين الأبرار وذلك بان يرى أشياء كثيرة  
ظاهرها الاغيار ولكنه يراها على كثرتها صادرة من الواحد القهار ، فيقول المشاهد  
حينئذ ليس في الدار غيره ديار (ويفيد) هذا التوحيد (اعتماد القلب عليه) في أمور  
الدنيا والاخرى (وانقطاعه عما سواه) فلا يرى أحدا يضر وينفع أو يهبط ويمنع  
الاياه (وهو التوكل) أي الاعتماد على الله وعدم الالتفات إلى ما عداه، وتوضيحه  
أن ينكشف لك أن لا فاعل الا الله وأن كل موجود من خلق ورزق وعطاء ومنع وضر  
ونفع وحلو ومر ، وخير وشر ، وغنى وفقر ، وحياة ومات ، الى غير ذلك مما ينطق عليه  
اسم الوجود في دائرة الشهود فالمفرد بابداعه وابدائه واختراعه هو الله سبحانه  
لا شريك له فيه ، وإذا انكشف لك هذا لم تنظر إلى غيره ، بل كان منه خوفك واليه رجائك  
وبه تقنك وعليه اتكالك ، فانه الفاعل على الانفراد دون غيره ، وما سواه مستخرون  
لا استقلال لهم بتحريك ذرة من ملكوت السموات والارض ، وإذا انفتح لك ابواب  
المكاشفة اتضح لك هذا اتضاحا انم من المشاهدة بالبصر . وأما يصدق الشيطان  
عن هذا التوحيد في مقامين ، ويبتغى به أن يتطرق إلى قلبك شائبة الشرك بشيئين :  
أحدهما الالتفات إلى اختيار الحيوانات ، والثاني الالتفات إلى الجمادات . أما الالتفات  
إلى الجمادات فكاعتمادك على المطر في خروج الزرع ونباته ونمائه ، وإلى الغيم في نزول  
المطر ، وعلى البرد في اجتماع الغيم ، وعلى الريح في استواء السفينة وسيرها وهذا

ثُمَّ رُؤْيَةُ عَدَمِ مَاسِوَاهُ وَيَفِيدُ الاسْتِغْرَاقَ بِهِ تَعَالَى وَالنَّبِيَّةَ عَنِ الْغَيْرِ

شرك في التوحيد وجهل بحقائق أمر التفريد ، ولذا قال تعالى ( فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم إلى البر اذا هم يشركون ) قيل معناه يقولون لولا استواء الريح لما نجونا . ومن انكشف له أمر العالم كما هو عليه علم أن الريح هو الهواء والهواء لا يتحرك بنفسه مالم يحرك ، وكذا يحركه وهكذا ينتهي إلى المحرك الاول الذي لا يحرك له ولا هو متحرك في نفسه ، ومنه قوله تعالى ( وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى ) وأما الالتفات إلى اختيار الحيوانات في الافعال الاختيارية فيقول الشيطان كيف ترى الكل من الله وهذا الانسان يعطيك رزقك باختياره ، فان شاء اعطاك وأن شاء قطع عنك ، وهذا الشخص هو الذي يحز رقبتك بسيفه ، وهو قادر عليك أن شاء حز رقبتك وأن شاء عفا عنك ، فكيف لا تخافه ولا ترجوه وأمرك بيده ؟ فانت تشهد ذلك ولا تشك فيه ، وعند هذا زلت اقدام الاكثرين الاعباد الله المخلصين الذين لا سلطان عليهم للشيطان اللعين ، فشاهدوا بنور البصائر أن جميع ما في السموات وما في الارض : من الشمس والقمر والنجوم والمطر والارض والحجر والمدر والشجر ، وكل حيوان وملك وبشر مسخرات في قبضة القدرة الالهية الصمدانية ؛ والقوة السبحانية الربانية .

ثم اعلم أنه سبحانه قال ( وما تشاؤون الا أن يشاء الله ) وأجمع السلف على أن ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن فلا يتحرك الانسان ولا يسكن الا اذا شاء الله شاء العبد أو لم يشأ فليست المشيئة اليه فهما وجدت المشيئة التي تصرف القدرة الى مقدورها انصرفت القدرة لا محالة ولم يكن لها سبيل الى المخالفة فالحركة لازمة ضرورة بالقدرة ، والقدرة محركة ضرورة عند انجزام المشيئة والمشيئة تحدث ضرورة في القلب ، فهذه ضروريات يرتبط بعضها الى بعض ، وليس للعبد ان يدفع وجود المشيئة ولا انصرف القدرة الى المقدور بعدها ، ولا وجود الحركة بعد بعث المشيئة للقدرة ، فهو مضطر في الجميع ، فان قيل فهذا جبر محض والجبر يناقض الاختيار وانت لا تنكر الاختيار فكيف تكون مجبرا مختارا الجيب بانه لو كشف لك الغطاء لعرفت انه في عين الاختيار مجبور ، لانه عبد مسخر مقهور ولذا قال بعض العارفين . لا تخترفان كنت تختار فاختر ان لا تختار ، وربك تخلق ما يشاء ويختار ، والله سبحانه اعلم بحقائق الاسرار ( ثم رُؤْيَةُ عَدَمِ مَاسِوَاهُ ) أي مشاهدته بمنجب وجود مرآه ، فلا يرى في الوجود الا واحدا وهو مشاهدة الصديقين الاحرار ( وَيَفِيدُ ) هذا التوحيد ( الاسْتِغْرَاقَ بِهِ تَعَالَى ) أي بشهوده ( وَالنَّبِيَّةَ عَنِ الْغَيْرِ ) أي النفلة عن وجود غيره

## وَهُوَ الْفَنَاءُ

(وهو) عند الصوفية (الفناء) في التوحيد الحاصل من كمال الصفاء وجمال الوفاء من حيث انه لا يرى الا واحدا لا يرى نفسه ايضا فاذا لم ير نفسه لكونه مستغرقا بالواحد كان فانيا عن نفسه في توحيده بمعنى انه فنى عن رؤية نفسه بالكلية وقد يفنى عن رؤية فناءه ايضا ويسمى الفناء عن الفناء ويبقى له البقاء في مشاهدة اللقاء ، فالاول موحد بمجرد اللسان وذلك يعصم صاحبه عن السيف والسنان ، والثاني موحد بجهانه مفهوم لسانه لكن ليس فيه انشراح واقتراح لسانه ، والثالث موحد بمعنى انه لم يشاهد الا فاعلا واحدا ، والرابع موحد بمعنى انه لم يظهر في نظر شهوده غير الواحد الواجب في وجوده ولا يرى الكل من حيث انه كثير بل من حيث انه واحد وهذه هي الغاية القصوى في التوحيد ويسمى مقام جمع الجعم في حال التوحيد وهو ان لا تتجزه الكثرة عن الوحدة ولا تتجبه الوحدة عن الكثرة وبهذا يتبين لك ان توحيد الفعل مقصود عال للسالكين لكنه لا يخلو عن مشاهدة الغير والالتفات الى الكثرة بالاضافة الى من لا يشاهد سوى الواحد الحق المطلق . فان قلت كيف يتصور ان لا يشاهد الا واحدا وهو يشاهد السماء والارض وما بينهما من الطول والعرض وهي كثيرة فكيف يكون الكثير واحدا فاعلم ان العارفين قالوا صدور الاحرار قبور الاسرار كما يشير اليه قوله عليه السلام «لو تعلمون ما علم» وقالوا ايضا : انشاء سر الربوبية كفر لكن قد يمكن الإشارة الى كشف ما فيه ستر بان يقال الشيء قد يكون كثيرا بنوع مشاهدة واعتبار ، وقد يكون واحدا بنوع آخر من ملاحظة واستبصار ، وهذا كما ان الانسان كثير اذا التفّت الى روحه وجسده واطرافه وعروقه وعظامه وأحشائه وأعضائه ، وهو باعتبار آخر ومشاهدة اخرى واحد . ولمن شخص يشاهد انسانا ولا يخطر بباله كثرة اعمائه واجزائه فهو في حال الاستغراق والاستهتار به مستغرق بواحد ليس فيه تفرق ، وكأنه في عين الجمع والمتنعت الى الكثرة في تفرقه ، فكذا كل ما في الوجود من الخالق والمخلوق له اعتبارات ومشاهدات كثيرة مختلفة ، وهو باعتبار واحد من الاعتبارات واحد وباعتبارات اخر سواها كثير . ثم هذه المشاهدة التي لا يظهر فيها الا الواحد الحق تارة تدوم وتارة كالبرق الخاطف وهي الاكثر النوم نادر عزيز يغلب في المجاذيب وإلى هذا المقام أشار الحسين بن منصور بن الحلاج حيث رأى الخواص يدور في الاسفار فقال فيما ذا أنت ؟ قال ادور في الاسفار لاصحح حالى في التوكل وقد كان من المتوكلين

فقال الحسين : قد افيت عمرك في عمران باطنك فاين الفناء في التوحيد ؟ فكان الخواص في تصحيح المقام الثالث من التوحيد فطالبه بالمقام الرابع من التفريد . فان قلت : فكيف الجمع بين التوحيد والشرع ؟ اذ معنى التوحيد أن لا فاعل الا الله ومعنى الشرع اثبات الافعال للعباد فان كان العبد فاعلا فكيف يكون الله فاعلا ؟ وأن كان الله فاعلا فكيف يكون العبد فاعلا ؟ ومفعول بين فاعلين غير مفهوم فالجواب نعم ذلك غير مفهوم إذا كان للفاعل معنى واحد ، وأن كان له معنيان ويكون الفعل مجعلا مرددا بينهما لم يتناقض ، كما يقال قتل الامير فلانا ويقال قتله الجلاد ، لكن الامير قتل بمعنى آخر والجلاد قتل بمعنى آخر فكذلك العبد فاعل بمعنى والله فاعل بمعنى آخر ، فعنى كون الله فاعلا أنه المخترع الموجد ، ومعنى كون العبد فاعلا أنه المحل الذي خلقت فيه القدرة بعد أن خلق الله فيه الارادة ، بعد أن خلق الله فيه العلم ، ولاجل توافيق ذلك وتطابقه نسب الله سبحانه الافعال في القرآن مرة إلى الملائكة واخرى الى العباد ، ونسبها بعينها مرة إلى نفسه فقال تعالى ( قل يتوфикم ملك الموت الذي وكل بكم ) وقال ( ثم توفته رسالنا ) وقال ( الله يتوفى الانفس حين موتها ) وقال ( فلم تقولوهم ولكن الله قتلهم ومارميت اذ رميت ولكن الله رمى ) وهو جمع بين النبي والاثبات ظاهرا ولكن معناه مارميت بالمعنى الذي يكون به الرب راميا اذ رميت بالمعنى الذي يكون به العبد راميا فانهما لغتان مختلفتان فالمعنى ومارميت حقيقة اذ رميت مجازا ولكن الله رمى حيث خلق فيك قوة الرمي أو خلق في رمى الوصول إلى عين العدو . وقيل مارميت خلقا اذ رميت كسبا ، ولكن الله قدر درميك اذ لا . وكذا ذكر الله تعالى في القرآن الادلة والآيات في الارض والسموات ثم قال ( اولم يكف بربك أنه على كل شئ شهيد ) وقال ( شهد الله أنه لا اله الا هو ) فبين أنه الدليل على نفسه وذلك ليس بمتناقض بل طريق الاستدلال مختلف ، فكم من طالب عرف الله بالنظر إلى الموجودات كما قال بعضهم : ما نظرت شيئا الا ورأيت الله بعده ، وهذا طريق المريد السالك . ولم من طالب عرف الموجودات بالله سبحانه كما قال بعضهم : ما نظرت شيئا الا ورأيت الله قبله ، وهذا ملك المريد المجذوب ومن هنا قال من قال عرفت ربى برى ، ولو لاربى لما عرفت ربى .

فالخلاصة أن الفعل يستعمل على وجوه مختلفة فلا تناقض لهذه المعاني اذا فهمت حقائق المعاني ، ولذا قال عليه السلام للذي ناوله التمرة : خذها لولم تأتها لاتك ، داروا ابن حبان والطبراني فاضاف الايتان اليه وإلى التمرة . ومعلوم أن التمرة لا تأتي على الوجه الذي يأتي الانسان به اليها ، وكذا لما قال ذلك النائب : اتوب إلى الله ولا اتوب إلى محمد قال عليه

وَالْإِنْفَاتُ إِلَى الْغَيْرِ إِمَّا لضعْفِ الْيَقِينِ لِتَطَرُّقِ الشَّكِّ وَعَدَمِ الْإِسْتِيْلَاءِ عَلَى الْقَلْبِ  
وَأَمَّا لضعْفِ الْجَبَلِيِّ كَالْجَبَانِ مُطِيعِ الْوَهْمِ لَا يُطِيقُ الْبَيْتُوتَةَ فِي بَيْتٍ خَالٍ أَوْ فِيهِ مَيِّتٌ

السلام «عرف الحق لاهله» وذلك لان من اضاف الكل الى الله فهو المحقق الذي عرف الحق لاهله ، ومن اضاف الى غيره فهو المتجوز في مرامه المستعير في كلامه ومن هنا قال عليه السلام «اصدق بيت قالته العرب قول لبيد : الاكل شيء ما خلا الله باطله» متفق عليه من حديث ابى هريرة . والمعنى انما لا اقوام له بنفسه وانما اقوامه بغيره فهو باعتبار نفسه باطل وانما حقيقته وحقيقته لغيره لا بنفسه فاذا لاحق بالحقيقة الا الحى القيوم ليس كمثل شيء وهو السميع البصير فانه قائم بذاته وكل ما سواه قائم بقدرته فهو الحق وما سواه باطل اى مضمحل وزائل وبطلان ما قال تعالى (كل شيء هالك الا وجهه) ومن هنا قال سهل : يا مسكين كان ولم تكن ، ويكزن ولا تكون ، فلما كنت اليوم صرت تقول انا وانا كن الآن كان لم تكن ، فانه اليوم كما كان . وهذا تفصيل ما اجمل في قول بعضهم كان الله ولم يكن معه شيء ، وهو الآن على ما عليه كان . هذا واذا ثبت في نفسك بكشف او اعتقاد جازم انه لا فاعل الا الله كما سبق واعتقدت مع ذلك ان له تمام العلم والقدرة على كفاية العباد ثم تمام العطف والرحمة بجملة الآحاد وانه ليس وراء منتهى قدرته قدرة ، ولا وراء منتهى علمه علم ، لا وراء منتهى عنايته بك ورحمته لك عناية ورحمة انك لا محالة قلبك عليه وحده ولم تلتفت الى غيره بوجه ، ولا الى نفسك وحولك وقوتك فانه لا حول ولا قوة الا بالله ، فالحول عبارة عن الحركات والقوة عبارة عن القدرة (والانفقات الى الغير) حيث لا احد الا امرين (اما الضعف اليقين) وذلك (لتطرق الشك) وخطوره في امور يجب عدم الانفقات اليها (وعدم الاستيلاء) اى ولقلة غلبة اليقين واستعلائه (على القلب) ودخول اليقين في سويدائه (واما للضعف الجبلي) اى الخلق الطبعي وهو مرض القلب باستيلاء الجبن عليه وانزعاجه بسبب الاوهام الغالبة لديه فان القلب قد يترجم تبعاً للوهم وطاعة له من غير نقصان في اليقين فان من كان يتناول عسلاً فشبّه بين يديه بالعدرة وبما نفعه طبعه ويمتنع عليه تناوله (كالجبان مطيع الوهم لا يطيق البيتوتة في بيت خال او فيه ميت) فلولا فاعل العاقل ان يبيت مع الميت في قبر او فراش او بيت نفع طبعه عن ذلك وان كان متيقناً لكونه ميتاً وانه جماد في الحال ، وان سنة الله مطردة بانه لا يمحشره الا الآن

وَأَدَّى رُبَّ التَّوَكُّلِ أَنْ يَعْتَمِدَ اعْتِمَادَ الْمُوَكَّلِ عَلَى الْوَكِيلِ لِلْعِلْمِ بِشَفَقَتِهِ تَعَالَى وَقُدْرَتِهِ  
وَعَلَيْهِ ، ثُمَّ اعْتِمَادَ الطِّفْلِ عَلَى الْأُمِّ وَتَفَارُقُ الْأُولَى بِعَدَمِ الْإِلْتِقَاتِ عَلَى الْإِعْتِمَادِ

ولا يحويه، ولو أحياء لماد كما كان واجبه وإبقائه وعائقه وارتضاه، لما أن سنته سبحانه  
مطرده بان القلم الذي في يده لا يقبله حية وإن كان قادرا عليه ومع أنه لا يشك في هذا  
اليقين فلينفر قلبه عن مضاجعة الميت في فراش بل الميت معه في بيت ولا ينفر عن  
سائر الجمادات . وذلك جبن في القلب وهو نوع ضعف قل ما يخلو الإنسان عن شيء  
منه وإن قل، وقد يقوى فيصير مرضا حتى يخاف أن يبيت في البيت وحده مع  
إغلاق الباب وإحكامه . فاذن لا يتم التوكل إلا بقوة القلب وقوة اليقين جميعا اذ بهما  
يحصل سكون القلب وطمانيته ، فالسكون في القلب شيء واليقين شيء آخر فكم  
من يقين لا طمانينة معه كما قال تعالى ( أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي ) فالتمس  
أن يشاهد أحياء الميت بعينه ليترقى من مقام علم اليقين إلى عين اليقين .

هذا وقد قال تعالى ( الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه  
وفضلا ) فالإنسان بطبعه مشغوف بسماع تخويف الشيطان، ولذا قيل : الشفيق بسوء الظن  
مولع وإذا انضم إليه الجبن وضعف القلب وشهادة المتكلمين على الطلب والكسب  
غلب سوء ظنه وضعفت قوة توطئه . وعنه عليه السلام : أن الله عز وجل يحكمته وجلاله  
جمل الروح والفرح في الرضا واليقين وجمل الهم والحزن في الشك والسخط ( وادنى  
رُبَّ التَّوَكُّلِ ) على الله ( أن يعتمد ) عليه ( اعتماد الموكَّل ) من المخلوق ( على الوكيل )  
مثله ( اللهم ) أي لعلم الموكَّل ( بشفقته تعالى وقدرته وعليه ) كما قدمناه وهذه الدرجة  
الأولى . ( ثم ) التوكل الأعلى منه أن يعتمد عليه سبحانه ( اعتماد الطفل على الأم )  
فيكون حاله مع الله كحالة الطفل مع أمه ، فإنه لا يعرف غيرها ولا يفرج إلى أحد سواها  
ولا يعتمد إلا إياها ، فإذا راحها تغلق في كل حال بذيلها ولم يتركها ، وأن نابه أمر في غيبتها  
كان أول سابق إلى لسانه يا أماء يا أماء وأول خاطر يخطر على قلبه أمه ، فإنها مفرغه وقد  
وثق بكفالتها وشفقتها وكفايتها ورعايتها فمن كان تالها إلى الله ونظره إلى مولاه  
واعتماده عليه في دنياه وأخراه كلف به لما تكلف الصبي بأمه بل أقوى منه ، قاله  
سبحانه أرجم الراحمين فيكون متوكلا حقا لما أن الطفل متوكل على أمه صدقا  
( وتفرق ) هذه الرتبة الثانية الدرجة ( الأولى ) بشيئين ( بعدم الالتفات على الاعتماد

اسْتَغْرَاقًا بِالْأَمِّ وَتَرَكَ التَّدْيِيرَ فَلَيْسَ تَنَافِيهِ بِالطَّرِيقِ الَّذِي رَسَّمَهُ الْوَكِيلُ ثُمَّ  
أَنَّ يَكُونَ كَالْمَيِّتِ بَيْنَ يَدَيِ الْغَسَّالِ

استغراقا بالام في باب الاستناد اذ الصبي اذا طو لب بتفصيل الكل لا يعرف ان التوكل  
ما هو فلا يعرف الا الوكيل وتوضيحه في مقام الفرق بين هذا وبين الاول ان هذا  
متوكل وقد فنى في توكله عن توكله اذ ليس يلتفت قلبه الى التوكل وحقيقته بل على  
المتوكل عليه فقط فلا مجال في قلبه لغير المتوكل عليه واما الاول فتوكل بالتكليف  
والكسب وليس فانيا عن توكله حيث له التفات الى توكله وشعوره به وذلك شغل  
صارف عن ملاحظة المتوكل عليه وحده وإلى هذه الدرجة اشار سهل حيث سئل  
عن التوكل ما أدناه فقال ترك الأمانى قيل فاوسطه قال ترك الاختيار وهذا اشارة  
الى الدرجة الثانية وسئل عن اعلاه فلم يذكره وقال لم يعرفه الا من بلغ اوسطه وترك  
التدبير أي وتفرق الثانية الاولى بترك تدبير الامور اذا كان في مقام الحضور ﴿فترك﴾  
الرتبة الاولى ﴿لاتنافيه﴾ أي اصل التدبير ﴿بالطريق الذي رسمه﴾ أي بينه ﴿الوكيل﴾  
به وعينه بان يفعله تصريرا أو تلويحا ولكن تنافى بعض التدبيرات التي مارسها  
بها ولا كلفه في تحصيلها ، وذلك كالتوكل على وكيله في الخصومة فانه يترك  
تدبيره من جهة غير الوكيل ولكن لا يترك التدبير الذي أشار اليه وكيله أو التدبير  
الذي عرف من عاداته وسنته دون صريح اشارته فاما الذي يعرفه بأشارته بان يقول  
لست أنكلم الا بحضورك فيشتغل لاحالة بالتدبير للحضور ولا يكون هذا مانا قضا  
لتوكله عليه اذ ليس هو فزعا منه الى حول نفسه وقوتها في اظهار الحجة ولا الى حول  
غيره بل من تمام توكله أن يفعل ما رسمه له اذ لو لم يكن متوكلا ولا معتمدا له في قوله  
لما حضر بقوله واما المعلوم بمصادته واطراد سنته فهو ان يعلم من عاداته أنه لا يحتاج  
الخصم الا من السجل ، فتمام توكله ان كان متوكلا عليه أن يكون معولا على سنته  
وعاداته ووفائه بمقتضاها وهو أن يحمل السجل مع نفسه اليه عند مخاضمته فاذن  
لا يستغنى عن التدبير في الحضور وعن التدبير في احضار السجل ونحوه من الشهود  
في الامور ﴿ثم﴾ أعلى رتب التوكل على الله تعالى ﴿أن يكون﴾ المتوكل بين يدي الله سبحانه  
في حركاته وسكناته ﴿كالميت بين يدي الغسال﴾ حال تقبله وسائر تصرفاته لا يفارقه  
الا في أنه يرى نفسه ميتا تحركه القدرة الازلية لما تحرك يد الغاسل الميت وهو الذي

وَتُفَارِقُ الثَّانِيَةَ بِتَرْكِ السُّؤَالِ مُطْلَقًا فَتَلْكَ أَمَّا تَنَافِيهِ مِنْ غَيْرِهِ تَعَالَى وَهِيَ أُنْدَرُ  
وَقَوْعًا وَبَقَاءً، ثُمَّ الثَّانِيَةُ ثُمَّ الْأُولَى

قوى يقينه بأنه سبحانه مجرى الحركة والقدرة والارادة والعلم وسائر الصفات ، وأن  
ظه يحدث جبها فيكون غائبا عن الانتظار لما يجري عليه ( وتنفارق ) هذه المنزلة  
الثالثة الدرجة ( الثانية بتترك السؤال مطلقا ) سواء كان السؤال من الله او من غيره  
في جميع الاحوال كما روى عن الخليل أنه لما قال له جبريل لك حاجة قال أما إليك فلا  
وأما الى الله فبلى ، فقال سل ربك فانك في مقام البلاء المورث للولاء ، فقال حسبي  
من سؤالي عليه بحالى \*

وحاصله أن صاحب هذا المقام بفارق الصبى فيما له من المرام ، فان الصبى  
يفزع الى أمه ويصيح وراءها ، ويتملق بذيلها ويمدو خلفها ، بل مثال هذا مثال صبى  
فرض أنه يعلم أنه وإن لم يرعق بامه فالام تطلبه وأنه وإن لم يتعلق بذيل أمه فالام  
تحمله وأنه وإن لم يطلب منها اللبن فالام تبتدى وترضعه. وهذا المقام في التوكل يشترط  
الدعاء والسؤال منه ثقة بكماله وعنايته ورحمته ورعايته وأنه يعطى ابتداء افضل مما يسأل  
فكم من نعمة ابتدأها قبل الدعاء وبغير الاستحقاق كما يشير اليه قوله تعالى (وَأَنَا كَم مِنْ كُلِّ  
مَا سَأَلْتُمُوهُ وَإِنْ تَعْدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا) (فذلك) أى الرتبة الثانية (أما تنافيه) أى  
السؤال (من غيره تعالى) فقط (وهى) أى الدرجة الثانية (أندر) أى أقل (وقوعا  
(وعز) (بقاء ثم الثانية ثم الأولى) لذلك فان انبساط القلب الى ملاحظة الحول والقوة  
والاسباب طبع ، وانتقاضه بالكلية عن ملاحظة هذه الاشياء عارض لا يدوم ، فاذا  
رجع حال التوكل الى التبرى من الحول والقوة ، وهذا هو تحقيق معنى لاحول ولا  
قوة الا بالله حقا صديقا ، وقد اشكل امر الحول والقوة على المعتزلة والفلاسفة  
وطوائف كثيرة ممن يدعى أنه تدقق فى رأى والمقول حتى يشق الشعر بجدة نظره  
فهو مهلكة مخرطة ، ومزمنة قدم عظيمة هلك فيها العالمون اذ اثبتوا لانفسهم امرا  
وهو شرك فى التوحيد واثبات خالق سوى الله فمن جاوز هذه العقبة بتوفيق الله اياه  
فقد علت رتبته ، وعظمت نسبته ، ورفعت درجته ، وارتفعت همته ، وهو الذى يصدق  
بمعنى قوله : لا حول ولا قوة الا بالله . وعن بعض العارفين انه قال ما مضمونه : أسأت



وَلَا بَدَّ مِنْهُ فُورَدَ ( وَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ) ( وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ) « وَلَوْ تَوَكَّلْتُمْ عَلَى اللَّهِ حَقَّ تَوَكُّلِهِ لَرَزَقَكُمْ كَمَا يَرْزُقُ الطَّيْرَ »

بالذنوب واعتذرت منه الى الرب ، مع ان اعتذارى عند قلبى اسوأ من ذنبى لتضمنه دعوى الوجود والقدرة والفعل . وهذه كلها مخصوصة بربى ( ولا بد منه ) اى من التوكل فى امر الرزق وغيره لثمانية اشياء ( فورد ) فى التنزيل ( وعلى الله ) اى لا على ما سواه ( فتوكلوا ان كنتم مؤمنين ) كاملين ، أو اذا صرتم مؤمنين والامر للوجوب ، وفى آية اخرى ( وعلى الله فليتوكل المؤمنون ) وقال ( نعم اجر العاملين الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون ) ( ومن يتوكل على الله فهو حسبه ) اى كافيه فيما اتناه وقال ( أليس الله بكاف عبده ) فن يطلب من غيره الكفاية فهو مكذب بهذه الآية . وقال ( ان الله يحب المتوكلين ) وناميك بمصلحة موجبة للمحبة الالهية وقال ( ومن يتوكل على الله فان الله عزيز حكيم ) اى عزيز لا يذل من استجار به ولا يضيع من لاذ بجناحه والتجأ الى حماه وزمامه وبابه ، حكيم لا يقصر عن تدبير امر من توكل على حسن تدبيره وفق تقديره وقال ( وتوكل على الحى الذى لا يموت ) ايماء الى ان من يموت لا اعتماد عليه ولا استناد اليه كما حكى عن الخواص ( ولو توكلتم ) وفى رواية لو أنكم تتوكلون ( على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير ) تمامه « تغدو خفاصا وتروح بطانا » رواه الترمذى والحالم وصحاحه من حديث عمر وهو مقبس من قوله تعالى ( وكأين من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها وياوم وهو السميع العليم ) وفى رواية زيادة « ولمشيتم على البحور ولزالت بدعائكم الجبال » وفى رواية للبيهقى « لو عرفتم الله حق معرفته لزالت بدعائكم الجبال » وعن ابن مسعود مرفوعا « أريت الامم بالموسم فرايت امتى قدملائى السهل والجبل فأعجبني كثرتهم وهياتهم ، فقيل لى افرضيت ؟ فقلت نعم ، فقيل ومع هؤلاء سبعون الفا يدخلون الجنة بغير حساب ، قيل من هم يا رسول الله ؟ قال الذين لا يكتون ولا يتطيرون ولا يسترقون وعلى ربهم يتوكلون . فقام عكاشة بن محصن فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلنى منهم ، فقال اللهم اجعله منهم فقام آخر فقال ادع الله أن يجعلنى منهم فقال عليه السلام سبقك بها عكاشة ، رواه منيع باسناد حسن واتفق عليه الشيخان من حديث ابن عباس . وللحاكم وغيره من حديث ابن عباس « من سره أن يكون اغنى الناس فليكن بما عند الله أوثق منه بما فى يديه » وللطبرانى وغيره من رواية

الحسن عن عمران بن الحصين ولم يسمع منه أنه قال عليه السلام «من انقطع إلى الله كفاه الله كل مؤنة ورزقه من حيث لا يحتسب» ومن انقطع إلى الدنيا وكله الله إليها وبروى أنه لما قال جبريل لأبراهيم الخليل أنك حاجة فقال أمالك فلا وفاء بقوله حسبي الله ونعم الوكيل أنزل الله فيه (وأبراهيم الذي وفى) وقد أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام «ما من عبد يعتصم في من دون خلقى فيكده أهل السموات والأرض إلا جعلت له مخرجاً» وقال سعيد بن جبير: لدغني عقرب فأقسمت على أمي لتسترقين فتأولت الراقبي الذي لم تلدغ. وقال بعض العلماء: لا يشغاك المضمون لك من الرزق عن المفروض عليك من العمل فتضيق أمر آخرتك ولا تنال من الدنيا إلا ما كتبه الله لك. وقال هرم بن حيان لا ويس القرنى: أين تأمرنى أن أكون؟ فأوماً إلى الشام، فقال هرم كيف المعيشة بها فقال أويس: أف لهذه القلوب قد خالطتها الشكوك فما تنفعها الموعظة. وقال بعضهم: متى رضيت بالله وكلا وجدت إلى كل خير سبيلاً، وقال أبو موسى الديلمي قلت لأبي يزيد: ما التوكل؟ فقال: ما تقول أنت؟ فقلت إن أصحابي يقولون: لو أن السباع والأفاعى عن يمينك ويسارك ماتحرك لذلك سرك، فقال أبو يزيد: نعم هذا قريب، ولكن لو أن أهل الجنة في الجنة يتنعمون وأهل النار في النار يعذبون ثم وقع لك تمييز بينهما خرجت من جملة التوكل قال في الأحياء مما ذكره أبو موسى خير عن أعلى أحوال التوكل وهو المقام الثالث وما ذكره أبو يزيد عبارة عن أعز أنواع العلم الذي هو من أصول التوكل وهو العلم بالحكمة وإن ما فله الله تعالى فعله بالواجب فلا تمييز بين أهل النار وأهل الجنة إلا بالاضافة إلى أصل العدل والحكمة وهذا أغصن أنواع العلم ووراءه سر القدر وأبو يزيد قل ما يتكلم إلا عن أعلى المقامات وأقصى الدرجات، وليس ترك الاحتراز عن نحو الحيات شرطاً في المقام الأول من التوكل، فقد احتراز الصديق في الغار إذ سد منافذه، إلا أن يقال فعل ذلك برجله ولم يتغير بسببه باطن سره، أو يقال إنما فعل ذلك شفقة على رسوله لا على نفسه، وإنما يزول التوكل بحركة سره ولغيره لا أمر يرجع إلى نفسه، وللنظر في هذا مجال لأن أمثال ذلك وأكثر منه لا يناقض أحوال التوكل، فإن حركة السر من الحيات هو الخوف، وحق المتوكل أن لا يخاف تسلط الحيات، إذ لا حول للحيات ولا قوة إلا بالله. وإن احتراز لم يكن اتكاله على تديره وحوله وقوته في الاحتراز بل على خالق الحول والقوة والتدبير، ويشير إلى هذا المقام قوله تعالى لموسى (لا تخف إني لا يخاف لدى المرسلون) وقال تعالى (فأوجس في نفسه خيفة موسى قلنا لا تخف لك أنت الأعلى) لأنك في المنظر

وَأَيْضًا فِيهِ التَّفَرُّغُ لِلْعِبَادَةِ عَنِ الْإِلْتِفَاتِ، وَأَيْضًا لَا يَتَغَيَّرُ الْمَقْدَرُ الْمَقْسُومُ مُفْرَدٌ  
«الرِّزْقُ مَقْسُومٌ مُفْرُوعٌ»

الاعلى ( وأيضاً ) أى لما لا بد من التوكل لوجوبه لا بد منه لما يحصل ( فيه التفرغ  
للعبادَةِ عَنِ الْإِلْتِفَاتِ ) إلى تحصيل الاقوات كالمُنع عن ارادة طريق السعادة ، فقد  
سئل ذوالنون المصرى عن التوكل فقال : بخلع الارباب وقطع الاسباب فخلع الارباب اشارة  
الى علوم التوحيد ، وقطع الاسباب الى الاعمال فى مقام التفريد ، فقليل له زدنا فقال القاه  
النفس فى العبودية واخراجها من الربوبية ، يعنى بالتبرى من الحول والقوة ( وايضاً )  
لا بد من التوكل فانه لما هو المعلوم ( لا يتغير المقدر المقسوم ) قال تعالى ( نحن قسمنا  
بينهم معيشتهم فى الحياة الدنيا ) الآية وقد سئل حدون القصار عن التوكل فقال : إن كان  
لك عشرة آلاف درهم وعليك دائق دين لم تأمن أن تموت ويبقى ذلك فى عنقك ، وإن  
كان عليك عشرة آلاف درهم دين من غير أن تترك لها وفاء فلا تياس من الله أن يقضيها  
عنك ، ويقرب منه قول صاحب المنازل : ما يدى لم اعرف يصيب من وما يصيبني لم اعرف  
يد من ، وفى هذا إشارة الى مجرد الايمان بسعة القدرة وإن فى المقدورات  
اسباباً خفية سوى هذه الاسباب الظاهرة ( فورد الرزق مقسوم مفروع ) ليس  
له أصل بهذا المبنى ولكنه صحيح من حيث المعنى . فلما يهتقى فى الشعب مرفوعاً  
عن أم الدرداء « ان الرزق يطلب العبد كما يطلبه أجله » ويشير اليه قوله سبحانه  
( الله الذى خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ) بل فيه تنبيه نبيه على أن ما بقى له شئ  
من رزقه لم يتأت له طالب أجله . وقد قال بعض العلماء : لو هرب العبد من رزقه  
لطلبه لما لو هرب من الموت لادركه ، وأنه لو سأل الله أن لا يرزقه لما استجاب  
له وكان عاصياً ، يقال له يا جاهل كيف أخلقك ولا أرزقك ، ولذا قال ابن عباس :  
اختلف الناس فى كل شئ الا فى الرزق والاجل فانهم أجمعوا على أن لا رازق ولا  
ميت الا الله . وقال عيسى عليه السلام : انظروا الى الطير لا تزرع ولا تحصد ولا  
تدخر والله يرزقها يوماً بيوم . فان قلتم نحن أكبر بطوناً فانظروا الى الانعام والوحوش  
كيف قيض الله لها الرزق . وقال أبو يعقوب السوسى : المتوكلون تجرى أرزاقهم  
على أيدي العباد بلا تعب منهم وغيرهم مشغولون مكدرودون . وقال بعضهم :  
العبيد كلهم فى رزق الله لكن بعضهم يا كل بذل السؤال وبهضم يتعب وانتظار

أَرْبَعُ فَرِغَ مِنْهُنَّ الْخَاقُ وَالْخَاقُ وَالْأَجَلُ وَالرِّزْقُ « وَأَيْضًا الْمَطْلُوبُ هُوَ الْعِدَّةُ عَلَى الطَّاعَةِ وَهُوَ تَعَالَى قَادِرٌ عَلَى إِعْطَائِهِ لِسَبَبٍ حَاصِلٍ بِالطَّلَبِ أَوْ دُونَ السَّبَبِ »

كالتجار ، وبعضهم بامتحان كالصانع ، وبعضهم بعز كالصوفية يعبدون فيشهدون العزيز فيأخذون رزقهم من يده ولا يرون الواسطة ، ويشير الى هذا المقام قوله تعالى : ( والله العزة والرسولة وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون ) الى أن قال : ( والله خزائن السموات والارض وللمنافقين لا يفقهون ) (أربع فرغ منهن الخاق) بالفتح (والخلق) بالضم (والاجل والرزق) رواه الطبراني من حديث ابن مسعود وأفظه : فرغ الى ابن آدم من أربع : الخلق والخلق والرزق والاجل ، ورواه أحمد والطبراني عن أبي الدرداء بلفظ : فرغ الله عز وجل الى كل عبد من خمس : من أجله ورزقه وأثره - أى عمله - ومضجعه - أى محل موته - وشقى أو سعيد ولقد أحسن من قال من اهل الفنون .

جرى قلم القضاء بما يكون • فسيان التحرك والسكون

جنون منك ان تسعى لرزق • ويرزق فى غشاوته الجنين

﴿وايضاً﴾ لا بد من التوكل اذ (المطلوب) من العبد (هو العدة) أى الاستعداد (على الطاعة) لزاد المعاد (وهو تعالى قادر على اعطائه لسبب حاصل بالطلب او دون السبب) أى او حاصل بغيره من انواع الكسب، فقد قال يحيى بن معاذ فى وجود العبد الرزق دلالة على ان الرزق مأمور بطلب العبد ويؤيده قوله عليه السلام للسائل بعد اعطائه النمرة : خذها ولو لم تأنها لإتتك ، وقد تقدم مبناه وما يؤيده من معناه . وسئل أبو عبد الله القرشى عن التوكل فقال التعلق بالله فى كل حال . فقال السائل : زدنى فقال ترك كل سبب موصل الى سبب حتى يكون الحق المتولى لذلك . فالاول عام للقامات الثلاثة المتقدمة ، والثانى اشارة الى المقام الثالث خاصة ، وهو متل توكل ابراهيم الخليل اذ قال له جبريل : ألك حاجة ؟ فقال أما ليك فلا ، اذ كان سؤاله سبباً يوصل الى سبب وهو حفظ جبريل له ، فتركتة بأن الله ان أراد سخر جبريل لذلك فيكون هو المتولى لذلك . وهذا حال مبهوت غائب عن نفسه بالله سبحانه فلم ير معه غيره ، وهو حال عزيز فى نفسه ، ودوامه ان وجد أهد منه وأعز

## وَالْمَوْتُ جُوعًا مَقْدَرٌ أَيْضًا كَالْمَوْتُ شَبَعًا

(والموت جوعاً مقدراً أيضاً كالموت شبعاً) فلا بد من التوكل سواء كان شبعاناً أو جوعاناً ، وقد قال أبو سعيد الخراز : التوكل اضطراب بلا سكون وسكون بلا اضطراب ، فالأول إشارة إلى فزع العبد إليه وابتئاله وتضرعه بين يديه ، والثاني إشارة إلى حال توكله عليه . فعن أبي علي الدقاق : التوكل ثلاث درجات التوكل ثم التسليم ثم التفويض فالمتوكل يسكن إلى وعده ، والمسلم يكتفى بعلمه ، والمفوض يرضى بحكمه .

ثم اعلم أن الشخص إذا كان بطالاً فعليه أن يصير كسباً وعمالاً ، ولا معنى للتوكل في حقه إلا ما يليق بمقامه وفق مرامه ، فإن حال التوكل مقام من مقامات الدين يستعان به على التفرغ لله تعالى فهو خاصة للجهتدين ، إما من العلماء الزاهدين وإمامان الصالحين العابدين ، فما للبطل والانتكال وإذا كان مشغولاً بالله وملازماً لمسجده أو بيته ، ومواظباً على علمه وعبادته بتحسين نيته وتزيين رعايته فالله سبحانه يقرر حبه في قلوب خلقه حتى يحملوا إليه فوق كفايته ، فأروى إلى الآن من قديم الزمان عالم أو عابد استغرق الأوقات بالله سبحانه وتعالى وهو في وسط الديار من القرى والامصار فوات جوعاً بل لو أراد أن يطعم جماعة من الناس يعوله لقدر عليه ، فمن كان الله كان الله له ، لكن ينبغي أن يكون نظره إلى مسبب الأسباب لا إلى الأسباب . نعم لا يطعم في الحلوى والطير السماني والنياب الرفيعة والبيوت المنيعة مع أنه لو قدر له شيء من ذلك فلا بد من ظهوره هنالك كإشيرة إليه ( نحن قسمنا بينهم معيشتهم ) ( وربك يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر ) ( ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب ) وفي الخبر أبي الله أن يرزق عبده المؤمن الأمان حيث لا يحتسب . فالاهتمام الكثير بأمر الرزق قبيح من ذوى الدين ، وهو أقبح من العلماء المجتهدين ، لأن من شرطهم القناعة والاشتغال بالطاعة حسب الاستطاعة إلا إذا أراد أن لا يأخذ من أيدي الناس ويأكل من كسبه فذلك له وجه لائق بالعالم العامل الذي سلوكه بظاهر العلم والعمل ، ولم يكن له سير بالباطن فإن الكسب يمنع من السير بالفكر الباطن غالباً فاشتغاله بالسلوك مع الأخذ من يد من يتقرب إلى الله تعالى بما يعطيه أولى لأنه تفرغ البولي وإعانة للبعطي على نيل الثواب في العقبى ، ومن نظر إلى مجارى سنة الله علم أن الرزق ليس على قدر الأسباب ولا على كد الاكتساب ولذا سأل بعض الأكاسرة حكماً عن الاحق المرزوق والمعاقل المحروم فقال : اراد الصانع أن يدل

وَأَيْضًا الصَّلَاحُ مَسْتُورٌ، وَأَيْضًا أَنَّهُ ضَمَنَ الرِّزْقَ بِلَا تَعْلِيْقٍ فَوْرَدَ ( وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا ) فَمَا أَقْبَحَ مِنْ يَثِقُ عَلَى سُوقِي بَعْدَ الْإِقْرَاضِ أَوْ الضِّيَاقَةِ وَلَا يَثِقُ عَلَى ضَمَانِهِ تَعَالَى

على نفسه ، اذ لو رزق كل عاقل وحرم كل جاهل لظن أن العقل رزق صاحبه ، فلما رأوا خلافه علموا ان الرزق من غيرهم ولائقة بالاسباب الظاهرة لهم ، فقد دخل جماعة على الجنيد فقالوا : نطلب الرزق فقال ان علمتم في اى موضع هو فاطلبوه ، فقالوا انسال الله تعالى فقال ان علمتم انه ينساكم فذكروه ، فقالوا ندخل البيت وتوكل على الله تعالى وننظر ما يكون ، فقال التوكل على التجربة شك ، قالوا فما الحيلة ؟ قال ترك الحيلة . وقال احمد بن عيسى الحراز كنت في البادية فنانى جوع شديد فغلبتنى نفسى ان اسأل الله عز وجل طعاما فقلت ليس هذا من افعال المتوكلين ، فطالبتنى ان اسأل الله تعالى صبرا ، فلما هممت بذلك سمعت قائلا يقول :

وتزعم انه منّا قريب وانا لانضيع لمن اتانا  
ويسألنا القوى جهدا وصبرا كآنا لانراه ولا يرانا

( وايشا ) لا يد من التوكل اذ ( الصلاح ) في الامور ( مستور ) لان من عرف الله تعالى وعرف افعاله وعرف سنته في اصلاح عبادته لم يكن فرحه بالاسباب فانه لا يدري اى الاسباب خير له لما قال عمر رضى الله عنه : لا بالى اصبحت غنيا او فقيرا فانى لا ادري ايها خير لى ( وايشا ) لا بد من التوكل حيث ( انه ) اى الله سبحانه ( ضمن الرزق بلا تعاقب ) اى من غير تقييد بشرط الكسب والطلب ( فورد ) في التنزيل ( وما من دابة في الارض الا على الله زرعها ) اى ولو لم تكسبه ولم تطلبه لاسيما والرزق مبهم في نفسه غير معلوم باعتبار محله وجنسه ، فعن ابراهيم بن ادهم سألت راهبا من اين تاكل ؟ فقال ليس هذا العلم عندى ولكن ربى مرة من اين يطعمنى ( فما اقبح من يثق ) اى يعتمد ( على سوقى ) مع أن الغالب عليه الكذب وخلف الوعد ( بعد الاقراض او الضيافة ولا يثق على ضمائه تعالى ) مع كمال صدقه وجمال وعده . وقد قيل : مكتوب في التوراة ملعون من ثقته انسان . مثله وفي الحديث من اعتز بالعبيد اذله الله ، رواه أبو نعيم في الحلية عن عمر وقد حكى عن عابده انه عكف في مسجد ولم يكن له معلوم ، فقال له الامام بالمسجد لو اكتسبت

وَأَيْضًا لَافَائِدَةٌ فِي الطَّلَبِ إِلَّا الْمَذَلَّةُ وَضَيَاعُ الْوَقْتِ؛ وَأَيْضًا الْحَيَاةُ فِي الْإِسْتِقْبَالِ  
مَشْكُوكٌ وَالْمَوْتُ مُتَيْقِنٌ وَالْإِسْتِعْدَادُ لِلْمُتَيْقِنِ أَوَّلَى بِخِلَافِ الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ  
لِوُرُودِ الْأَوَامِرِ وَالنَّوَاهِي وَتَعْلِيْقِهِمَا عَلَى الْعَمَلِ، وَأَمَّا مَا وَرَدَ ( وَابْتَغُوا مِنْ  
فَضْلِ اللَّهِ ) فَالْعِلْمُ وَالثَّوَابُ أَوْ هُوَ أَمْرٌ بِإِبَاحَةٍ وَلَا يُنَافِيهِ الْكَسْبُ لِأَنَّهُ عَمَلُ الْبَاطِنِ

كان أفضل لك . فلم يحبه حتى أعادها ثلاثا ، فقال في الرابعة : يهودى فى جوار المسجد  
قد ضمن لى كل يوم رغبين ، فقال إن كان صادقا فى ضمانه فمكرونا فى المسجد خير لك ،  
فقال : يا هذا لو لم تكن إماما تنقف بين يدى الله وبين العباد مع هذا النقص فى التوحيد  
غير الله ، يعنى فضلت وعدي يهودى على ضمان الله تعالى للرزق ( وأيضاً ) لا بد من  
التوكل اذ ( لا فائدة فى الطلب ) حيث لا يزيد بطلبه ولا ينقص بتركه فلا منفعة فى طلبه  
( الا المذلة ) لمخلوق مثله ، ولا يجعل المؤمن أن يذل نفسه ( وضياع الوقت ) أى وتضييع العمر  
فى غير عبادة هى المطلوب من العبد بحسب الامر ( وأيضاً ) لا بد من التوكل اذ ( الحياة  
فى الاستقبال مشكوك والموت متيقن ) مساوكة ( والاستعداد للمتيقن اولى ) من الاستعداد  
للمشكوك ( بخلاف الثواب والعقاب ) فانهما ولو كانا مقدرين كسائر الاسباب ،  
لكن لا بد للانسان أن يسعى فى اكتساب ما يوجب الثواب وفى اجتناب ما يقتضى العقاب  
( لورود الاوامر والنواهي ) فى الكتاب ( وتعليقهما على العمل ) حيث قال ( ومن يعمل  
من الصالحات ) ( ومن عمل صالحا ) الآيات . وقال تعالى ( جزاء بما كانوا يعملون )  
( وأن ليس للانسان الا ما سعى ) ( وأما ما ورد ) فى التنزيل ( وابتغوا من فضل الله ) فقد  
يتوهم منه أن المعنى اطلبوا من رزق الله ، وليس كذلك ( فالعلم والثواب ) هما المرادان  
من فضل الله ( او هو أمر اباحة ) بقدر الحاجة ، او امر بطلب الحلال دون الشبهة  
هذا وقد يظن ان معنى التوكل ترك الكسب بالبدن ، وترك التدبير بالقلب ، والسقوط على  
الارض كالخرقة الملقاة وهذا ظن الجهال وحرام فى الشرع والشرع قد اثنى على  
المتوكلين ولا ينال بمحذور مقام من مقامات الدين فدفعه بقوله ( ولا ينافيه ) أى التوكل  
اربعة اشياء منها ( الكسب لانه ) أى التوكل ( عمل الباطن ) فيجتمع مع عمل الظاهر  
بلى هو اتم عند بعض ارباب السرائر ثم فى مراتب الكسب تفصيل باعتبار السبب

فَإِنْ كَانَ السَّبَبُ مَقْطُوعًا بِهِ بَارْتِبَاطُ الْمُسَبَّبِ لِسُنَّتِهِ تَعَالَى كَمَا أَلَدَ لِلطَّعَامِ وَالْوَقَاعِ  
لِلْوَلَدِ وَبَثُّ الْبَذْرِ لِلْحَصَادِ فَالْتَرَكُ خَطَا فُورِدَ ( فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا )  
وَأِنْ كَانَ مَظْنُونًا بِعَدَمِ حُصُولِ الْمُسَبَّبِ دُونَهُ غَالِبًا كَحَمْلِ الزَّادِ لِلسَّفَرِ فِي الْبَوَادِي  
فَكَذَلِكَ لِأَنَّهُ

( فان كان السبب مقطوعا به بارتباط المسبب ) بحيث لم يحصل المسبب بدون السبب  
( لسنته تعالى كد اليد للطعام ) اى لا طه ( والوقاع ) اى وكالجماع ( للولد )  
اى لحلقه ( وبث البذر للحصاد ) بالفتح والكسر اى لقطعه ( فالترك خطأ )  
بل جنون محض ( فورد ) فى التنزيل ( فلن تجد لسنة الله تبديلا ) ( ولن تجد  
لسنة الله تحويلا ) وتوضيحه أنه اذا كان الطعام موضوعا بين يديك وانت جائع محتاج  
اليه ولكنك لست تمد اليد اليه وتقول انا متوكل وشرط التوكل ترك السعى ، ومد  
اليك الى الطعام سعى وحركة ، وكذا مضغه بالاسنان وابتلاعه باطباق اعلى الحنك  
على أسافله ، فهذا جنون محض وجهل ظاهر وليس من التوكل فى شئ ، فانك ان  
انتظرت أن يخلق الله شئاً دون أهل الخبز ، او يخلق فى الخبز حركة اليك أو يسخر  
ملكاً ليضغه ويوصله الى معدتك فقد جهلت سنة الله تعالى وكذلك لو لم تزرع الارض  
وطمعت ان يخلق الله نباتاً من غير بذر ، او تلد الزوجة من غير وقاع فإنا  
ولدت مريم ، فهذا وامثاله جنون وليس التوكل فى هذا المقام بالعمل بل بالعلم  
والحال اما العلم فهو أن تعلم أن الله تعالى خالق الطعام واليد والاسنان وقوة الحركة  
وأنه هو الذى يطعمك ويسقيك ويشبعك ويرويك واما الحال فهو أن يكون سكون  
قلبك واعتماده على الله سبحانه وتعالى لاعلى اليد والطعام فكيف تعتمد على صحة يدك  
وربما تجف فى الحال . وكيف تعول على قدرتك وربما يطرأ عليك ما يزيل عقلك  
ويبطل قوة حركتك وكيف تثق على حضورها لطعام وربما يسلط الله عليك من  
يقبلك عليه . واذا كان هذا عمله وحاله فليمد اليد اليه فانه متوكل على الله ومعتمد عليه  
( وإن كان ) السبب ( مَظْنُونًا ) اى مشكوكاً فيه ( بعدم حصول المسبب دونه )  
اى من غير السبب ( غالباً كحمل الزاد للسفر فى البوادي ) التى لا يطرعها الناس  
الا نادراً ( فكذلك ) تركه خطأ وجنون وإيقاع للنفس فى التهلكة ( لأنه )



سنة الأولين لكنه يجوز إن ارتاضت النفس وصبرت عن الطعام أسبوعاً  
أو ما قرب منه دون الشغل عنه تعالى وقدرت على الاقتيات بالحشيش

أى حمل الزاد في السفر (سنة الأولين) أى عادة الانبياء والمرسلين وطريقة السلف  
الصالحين من الصحابة والتابعين (لكنه) أى ترك حمل الزاد (يجوز) ولذا  
كان يفعل الخواص وهو من الخواص لكنه بالنسبة إلى العوام القاء للنفس في التملك  
وهو حرام وإنما يجوز (إن ارتاضت النفس) في مقام المرام (وصبرت عن الطعام  
اسبوعاً) أى سبعة أيام (أو ما قرب منه) أى من الاسبوع . وقله أن يكون ثلاثة  
أيام ولياليها . وقد روى عن أبي تراب النخشي رأى صوفياً مديده إلى قشر بطيخ ليأكله  
بعد ثلاثة أيام ، فقال له : لا يصالحك التصوف ، أى لا تصوف الامع التوكل ولا يصح  
التوكل الا لمن يصبر على الطعام اكثر من ثلاثة أيام ، وعن أبي الروذباري : إن قال  
العقير بعد خمسة أيام انا جائع فالزموه السوق ، ومروه بالعمل والكسب (دون الشغل  
عنه تعالى) بان يعبد من غير ضيق قلب وتشويش خاطر ، كما حكى أن رجلاً دخل  
أبو تراب النخشي مكة طيب النفس ، فقلت اين ائت ايها الاستاذ ؟ فقال اكله بالبصرة  
واكله بالبناج . اكله ههنا ، كذا في الرسالة القشيرية (وقدرت) أى وإن قدرت وظاهر  
كلام الاحياء أن يقال او قدرت (على الاقتيات بالحشيش) فبعدهذين الشرطين لا يخلو غالباً  
ما يخلو في البوادي في كل أسبوع من ان يلقاه آدمي ، او يتمنى إلى قرية أو إلى حشيش يكون سبباً  
لحياته . وقد يكون له ثبات على الرضى هنالك إلى الموت إن لم يتيسر شيء من ذلك  
فان الذي يحمل الزاد قد يؤخذ زاده أو يضل بعيره فيموت جوعاً . فذلك ممكن مع الزاد  
كما أنه ممكن مع فقده . وأما لو انحاز إلى شوب من الشعاب حيث لا ماء ولا حشيش ولا  
يطرقه طارق فيه وجلس متوكلاً فهو آثم به ساع في املاك نفسه كما روى : أن زاهداً  
من الزهاد فارق الامصار واقام في سفح جبل وقال لا اسأل أحدا شيئاً حتى ياتيني  
ربي برزقي ، فبعد سبعا فكاد أن يموت ولم يات شيء ، فقال يارب : إن أحيتني فأتني برزقي  
الذي قسمت لي والافاقبضني ، فارحى الله تعالى اليه : وعزى لا ارزقك حتى تدخل  
الامصار وتقدم بين الناس ، ندخل المصر واقام لجأه هذا بطعام وهذا بشراب  
فاكل وشرب ، فاجس في نفسه من ذلك ، فاحس الله تعالى اليه . اردت أن تذهب حكمتي  
برزحك في الدنيا أما علمت أن ارزق عبدى بيد عبادى أحب إلى من أن ازرقه بيد  
قدرى . فاذا التباعد عن الاسباب بالكلية مراغمة للحكمة وجهل بسنة الله القديمة

وَأَمَّا مَا وَرَدَ وَتَزَوَّدُوا فَزَادُوا الْآخِرَةَ بِقَرِينَةٍ (فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى) أَوْ هُوَ أَمْرٌ  
لِقَوْمٍ يَقْصُدُونَ الْحَجَّ بِلَا زَادٍ اتِّكَالًا عَلَى النَّاسِ وَيُؤْذُونَ بِالْإِلْحَاحِ فِي السُّؤَالِ  
وَالْإِفْحَاحِ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ سَعَى فِي الْهَلَاكِ وَإِنْ كَانَ مُوْهُومًا كَالْإِسْتِقْصَاءِ فِي دَقَائِقِ  
التَّنْذِيرِ فَهُوَ يُنَافِيهِ لِأَنَّهُ غَايَةُ الْحَرَصِ وَيَسْتَفْتِي الْعَرَبُ قَلْبَهُ فَيَخْتَارُ الْكَسْبَ بِنِيَّةِ  
التَّصَدُّقِ وَالْإِعَانَةِ عَلَى الْبَرِّ وَالتَّحَامِي عَنِ الشَّغْلِ عَنْهُ تَعَالَى بِالْإِلْتِفَاتِ إِلَى غَيْرِهِ

(وَأَمَّا مَا وَرَدَ) في التَّنْزِيلِ (وَتَزَوَّدُوا) وهو أمر بطلب الزاد أو اخذ الزاد (فَزَادُوا الْآخِرَةَ)  
هو المراد (بقريته) ما بعده (فَإِنَّ خَيْرَ الزَادِ التَّقْوَى) النافعة في المعاد (أو هو) أى  
تَزَوَّدُوا (أمر لقوم) خاص من أهل اليمن وغيرهم (يَقْصُدُونَ الْحَجَّ بِلَا زَادٍ اتِّكَالًا عَلَى  
النَّاسِ) أى اعتمادا على إعطائهم من أزوادهم (وَيُؤْذُونَ) الناس (بالإلحاح في السؤال)  
ومنهم جمع يدعون أنهم متوكلون والحال أنهم متاكلون (والا) أى وإن لم تراض النفس ولم  
تصبر عن الطعام (لحرام عليه) ترك السبب من الكسب والطالب (لأنه سعى في الهلاك)  
للبدن والله لا يحب الفساد ورؤف بالعباد (وإن كان) السبب (موهوما كالأستقصاء  
في دقائق التذبير) من أمر الزراعة والتجارة وسائر أنواع الصناعة، ومنه السكى  
والرقية والطيرة (فهو) أى الاستقصاء في هذا الباب (ينافيه) أى التوكل عنداولى  
الآل باب (لأنه غاية الحرص) ونهاية الاتكال على الأسباب، فعن سهل التوكل ترك  
التذبير . وقال : إنا لله تعالى خالق الخلق ولم يحجبهم عن نفسه ، وإنما حجبهم تذكيرهم  
(ويستفتى العرب قلبه) أى دون المعيل فانه يتعين عليه طلب الحلال لاجل العيال،  
فانهم لا يكفون بالتوكل وفق ماله من الحال (فيختار) العرب (الكسب) بسبب  
ثلاثة أشياء (بنية التصديق) بما فضل عن قوته على سائر الفقراء لاسيما ذوى القرى  
(والإعانة على البر) أى للمساعدة على أهل المجاهدة في العلم والعمل لقوله تعالى (وتعاونوا  
على البر والتقوى) (والتحامى) أى المحافظة (عن الشغل عنه) أى عن ذكره وفكره  
(تعالى بالالتمات إلى غيره) سبحانه ولو من حوله وقوته ، فإذا كان المكتسب مكتسبا  
لعباله أو لفريق مال من ماله فهو يديه مكتسب ومتنفع ، وقلبه عنه منقطع لقوة حاله في مقام

وَالْتَرَكَ لِشَغْلِ الْكَسْبِ عَنْهُ تَعَالَى وَانْقِطَاعِهِ إِلَيْهِ وَيَعْرِفُ بِعَدَمِ التَّغْيِيرِ لَفَقْدِ  
الْمَالِ وَكَذَا التَّزَوُّدُ وَنَحْوُهُ وَيَكْتَسِبُ الْمَعِيلُ بِمَا رَوَى عَنِ الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

قاله ( والترك ) أى ويختار العزب ترك الكسب ( لشغل الكسب عنه تعالى ) أى عن القيام بحقه كما هو حقه ( وانقطاعه إليه ) أى ولكمال انقطاع العبد إلى حضور سيده عملاً بقوله تعالى ( وتبتل إليه تبتيلاً رب المشرق والمغرب لا إله إلا هو فاتخذوه كيوماً ) والحاصل أن الكسب لا ينافى حال التوكل إذا روعيت فيه الشروط وانضاف إليه الحال والمعرفة ( ويعرف ) صاحب هذا الحال ( بعدم التغير لفقد المال وكذا التزود ونحوه ) من الادخار للاستقبال ، ومن النكاح واختيار العيال اختياراً وترثاً فيختاره بنية التصديق والاعانة ويتركه لشغله عن الحق والعبادة ( ويكتسب المعيل ) لأجل العيال ( كما روى عن الصديق رضى الله عنه ) أنه لما بوع للخلافة أصبح فاخذ رزمة متاعه تحت حضنه والذراع بيده ودخل السوق ينادى ، فكره المسلمون ذلك ، فقالوا كيف تفعل هذا وقد أفتت الخلافة النبوة ؟ فقال لا تشغلوني عن عيالى فاني إن أضعتهم كنت لما سواهم اضيع حتى فرضوا له قوت أهله من المسلمين ، فلما رضوا بذلك رأى مساعدتهم وتطبيب قلوبهم واستغراق وقت لمصالح المسلمين أولى . ويستحيل أن يقال لم يكن أبو بكر في مقام التوكل فمن أولى بهذا منه . فدل على أنه ما كان متوكلاً باعتبار ترك الكسب والسعى ، بل باعتبار قطع الالتفات إلى قوته وكفايته . والعلم بأن الله هو يسر الأكتساب ومدير الأسباب ، وبشروط كان يراعيها من طريق الكسب من الاكتفاء بقدر الحاجة من غير استكثار ورفاخر وادخار ، ومن غير أن يكون درهمه أحب إليه من درهم غيره . فمن دخل السوق ودرهمه أحب إليه من درهم غيره فهو حريص على الدنيا ومحب لها ، ولا يصح التوكل إلا مع الزهد في الدنيا . نعم يصح الزهد دون التوكل فإن التوكل مقام وراء الزهد . وقال أبو جعفر الحداد وهو شيخ الجنيد وكان من المتوكلين : أخفيت التوكل عشرين سنة وما فارت السوق ، كنت أكتسب في كل يوم ديناراً لا أبيت منه دانقاً ، ولا أستريح منه إلا قيراطاً أدخل به الحمام بل أخرجه كله قبل الليل . وكان الجنيد لا يتكلم في التوكل بمحضه ، وكان يقول : استحي أن أتكلم في مقامه وهو حاضر عندي .

والحاصل أن التوكل مقام شريف ومرام لطيف ، ولذا قال أبو سلمان الداراني لأحمد بن أبي الحواري : لى من كل مقام نصيب إلا من هذا التوكل المبارك فاني

وَلَا يُكَلِّفُ الْعِيَالُ إِلَّا أَنْ تُسَاعِدَهُ وَلَا الْأَدَّخَارُ إِلَّا دُونَ الْأَرْبَعِينَ مِنَ الْعَزَبِ  
وَاخْتَلَفَ فِيهِ وَالتَّحْقِيقُ أَنَّ الْفَضْلَ لِقَصْرِ الْأَمَلِ

ما شمت منه راحة . هذا من كلامه مع علو قدره ومقامه . ولعله أراد أقصى ادراك  
وهو مشاهد ان لا فاعل الا الله ولا رازق سواه ، وان كل ما يقدره مولاه على عبده  
من فقر وغنى ، وموت وحياة فهو خير له مما يتمناه . وقال الخواص - وقد سئل  
عن أعجب شيء رآه في اسفاره - فقال : رأيت الخضر عليه السلام ورضي بصحبي  
ولكنني فارقت خيفة ان أسكن اليه نفسى فيكون نقصا في توكلى ( ولا يكلف العيال )  
بالاتكال ( الا ان تساعده ) فيأله من الحال بالتوكل مع عدم المال ، وإلا فيجب  
عليه الكسب بقدر نظام الكمال . فمن سهل من طعن على الكسب فقد طعن على  
السنة ، ومن طعن على ترك الكسب فقد طعن على التوحيد ، فسبحان من أقام العباد  
فيما أراد . ومع هذا الحال لا يخرج المغيل عن مقام الاتكال على الملك المتعال ،  
فقد قال الحسن البصرى : وددت أن أهل البصرة في عيالى ، وأن حبة بدینار ، وقال  
وهيب بن الورد : لو كانت السماء نحاسا والارض رصاصا واهتممت برزقى لظننت  
أنى مشرك ربى ( ولا الادخار ) أى ولا ينفى التوكل وضع الذخيرة ( لما دون  
الاربعين ) يوما ( من المزب ) وللسنة من المغيل كما سيأتى ( واختلاف فيه )  
أى في الادخار هل يكون منافيا للتوكل أم لا ، فذهب سهل الى أنه يخرج به عن  
التوكل مطلقا ، وذهب الخواص الى أنه لا يخرج عن التوكل بأربعين يوما ويخرج  
بما زاد على الاربعين . وقال أبو طالب المدنى : لا يخرج عن حدود التوكل بالزيادة  
على الاربعين أيضا ، وهذا اختلاف لا معنى له بعد تجويز أصل الادخار كما في الاحياء  
على ما سيأتى بيانه في الاثنا ( والتحقيق ) في مقام التوفيق ( أن الفضل ) في  
قلة الادخار ( لقصر الامل ) في التعاق بهذه الدار ، وتوضيحه ان كل ثواب موعود  
على مقام محود فانه يتوزع على قدر رتبته فيه بما يوافقه وينافيه ، ثم تلك الرتبة لها  
بداية ونهاية ، ويسمى أصحاب النهايات السابقين ، وأصحاب البدايات أصحاب اليمين  
اللاحقين . ثم أصحاب اليمين أيضا على درجات ، وكذلك السابقون ، وأعلى درجات  
أصحاب اليمين اللاحقين تلاصق اسافل درجات السابقين ، كما قيل : نهاية الاولياء  
بداية الانبياء ، فلا معنى للتقدير في مثل هذا التقرير ، بل التحقيق أن التوكل بترك  
الادخار لا يتم الا بقصر الامل وتجويز قرب الاجل . وأما عدم أمل البقاء فيبعد

وَمِيقَاتُ الْكَلِيمِ لِلْأَمَلِ بَلْ لَاسْتِحْقَاقِ نَيْلِ الْمَرَامِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى مَا هُوَ السَّنَةُ  
الْإِلَهِيَّةُ فِي تَدْيِيرِ الْأُمُورِ كَمَا فِي صِرُورَةِ الْجَنِينِ نُطْقَةً وَعَلَقَةً وَهَضْغَةً، وَوَرَدَ  
« تَخَرَّتْ طِينَةُ آدَمَ يَدَيِ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا » وَمِنْهُ يُؤْخَذُ فِي الرِّيَاضَةِ وَلِلْسَّنَةِ  
مِنَ الْمُعْمِلِ تَطْيِيبًا لِقُلُوبِ الضُّعَفَاءِ كَمَا هُوَ الْمَرْوِيُّ

استراطه ولو في نفس ، فان ذلك كالمتمتع وجوده ، ثم الناس متفاوتون في طول  
الامل واقصره ، وأقل درجات الامل يوم وليلة فسادونه من الساعات ، وأقصاه  
ما يكون عمر الانسان بحسب غالب العادات ، وبينهم ما درجات لاجصر لها في الاوقات  
فمن لم يامل أكثر من شهر اقرب الى المقصود ومن يامل سنة في الوجود ( وميقات الكليم )  
اي معياد موسى عليه السلام حيث قال الله تعالى ( وإذ واعدنا موسى اربعين ليلة )  
( ليس الامل ) اي لجواز طول الامل بقدر اربعين من الاجل ؛ فان تلك الواقعة  
واقصد بها بيان ما يرخص فيه الامل ( بل لاستحقاق نيل المرام ) اي وصول موعود  
موسى ( عليه السلام ) بعد اربعين يوما الى مقام الكلام ( على ما هو السنة  
الالهية ) السبحانية والحكمة الربانية الصمدانية ( في تدبير الامور ) الانسانية  
( كما في صيرورة الجنين ) اي تطوير الطفل في بطن امه من الاطوار الانسانية  
الاجدادية المتضمنة للتربية التدريجية الامدادية ( نطفة ) اربعين يوما ( وعلاقة )  
كذلك ( وهضغة ) كذلك ( وورد : تخرت طينة آدم يدي ) اي بصفى من  
نوت الجمال والجلال او بقدرتي وارادتي على وجه الكمال ( اربعين صباحا )  
رواه الديلمي من حديث ابن مسعود وسلمان الفارسي باسناد ضعيف ، وذلك لان  
استحقاق تلك الطينة لتتخر كان موقفا على مدة مبلغها ماذكر ( ومنه ) اي بما  
ذكر من الكتاب والسنة ( يؤخذ في الرياضة ) على اختيار المشايخ الاربعين ويؤيده  
حديث « من اخاص الله اربعين يوما ظهرت له بتاييع الحكمة من قلبه على لسانه »  
وقد تقدم « ومن حفظ على أمي اربعين حديثا حشر مع العلماء » وله طرق يقوى بعضها  
ببعض فيصير حسنا ( والسنة ) اي ولا ينافي التوغل الادغار للسنة الكاملة ( من  
المعيل ) اي صاحب العيال من الاطفال والنساء ( تطيبا لقلوب الضعفاء ) كما هو  
المرئى ( في سنة سيد الانبياء ، بقي الصحبة ان الله عليه السلام ادخر لبعاله قوت

بِخِلَافِ مَا فَوْقَهَا وَيَتْرُكُ الْمُضْطَرِبُ طَرِيقَ الْمُتَوَكِّلِ بِالْإِدْخَارِ لِأَنَّ الْغَرَضَ  
صَلَاحُ الْقَلْبِ

سنة ( بخلاف ما فوقها ) فان ما وراء السنة لا يدخر له الا بحكم ضعف القلوب  
والركون الى ظاهر الاسباب من الطلب والكسب ( ويترك المضطرب ) أى  
المتشوش اضطرابا يشغل قلبه عن الذكر والفكر ( طريق المتوكل ) غير المضطرب  
( بالادخار ) فان كان يصالح قلبه بالادخار فهو أولى في الاختيار ، بل لو أمسك  
صنعة يكون دخلها وافيا بقدر كفايته وكان قلبه لا يفرغ الا برعايته فذلك أولى في  
مقام عنايته ( لأن الغرض ) وهو مدار المقصود ( صلاح القلب ) في عبادة  
الرب المعبود قرب شخص يشغله وجود المال عن تحصيل الكمال ورب شخص  
يشغله عده لحصول شتات البال ، والمحذور ما يشغل العبد عن الحضور والا لجميع  
ما في الدنيا ليس في عينه محذور ، ولا في وجودها وعدمها محذور ، ولذا بعث  
الله رسوله الى أصناف الخلق ومنهم أهل التجارات والزراعات والمحترفون بانواع  
الصناعات ، فلم يأمر التاجر بترك تجارته ، ولا المزارع بترك زراعته ، ولا المحترف  
بترك حرفته ، ولا أمر التارك لها بالاشتغال بها بل دعا الكل الى الله وطاعته  
وارشدهم الى أن فوزهم ونجاتهم في انصراف قلوبهم عن الدنيا الى الله سبحانه وعبادته  
وعدة الاشتغال في عبادة الرب هو القلب فصواب الضعيف ادخار قدر حاجته .  
كما ان صواب القوى ترك الادخار على قدر طاقته فقد ادخر عليه السلام لعياله قوت  
سنة . ونهى أم ايمن وغيرها أن تدخر شيئا لغد كما تقدم ، ونهى بلالا عن الادخار  
وقال « اتفق بلال ولا تخش من ذي العرش اقلالا » رواه البزار من حديث ابن  
مسعود وأبي هريرة ، وذلك حين دخل عليه النبي عليه السلام وعنده صبر من تمر  
والطبراني والحالم من حديث ابي سعيد أنه عليه السلام قال لبلال « اتق الله فقيرا  
واذا سئلت فلا تمنع ، واذا أعطيت فلا تخبأ » وقد أخبر عليه السلام « ان الله يحب  
أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عزائمه » كما رواه أحمد وغيره من حديث عمر  
تطاييا لقلوب الضعفاء حتى لا يأتي بهم الضعف الى اليأس والقنوط فيتركون الميسور  
عابهم من الخير لعجزهم عن منتهى درجات الاقوياء ، فما ارسل سيد الانبياء الارحمة  
للعالمين على اختلاف طبقاتهم وتفاوت درجاتهم ، واذا فهمت هذا علمت أن الادخار

وَلَا مُبَاشَرَةَ أَسْبَابٍ تَدْفَعُ الضَّرَرَ إِنْ كَانَ مَقْطُوعًا بِهِ أَوْ مَظْنُونًا كَالْتَحَرُّزِ عَنِ النَّوْمِ فِي مَكْمَنِ السَّبَاعِ وَمَرِّ السَّيْلِ وَتَحْتَ الْحَائِطِ الْمَائِلِ

قد يضر بعض الناس وقد لا يضر ، ويدل عليه ما روى أبو امامة الباهلي وأن بعض اصحاب الصفة توفي فما وجد له كفن فقال عليه السلام قتشوا ثوبه فوجدوا دينارين في داخل ازاره فقال عليه السلام كيتان » رواه أحمد وكان غيره من المسلمين يموت ويخلف أموالا فلا يقول ذلك في حقه ، فهذا يحتمل وجهين لان حاله يقتضى امرين أحدهما أنه اراد كيتان من النار ، كما قال تعالى ( فتكوى بها جهابهم وجنوبهم وظهورهم ) وذلك اذا كان حاله اظهار الزهد والفقر والتوكل مع الافلاس منه فهو نوع تلبس ، وثانيهما أن لا يكون ذلك عن تلبس فيكون المعنى به التهان عن درجة كماله دائنة عن جمال الوجه أثر كيتين في الوجه . فان كل ما يخلفه الرجل من الدنيا فهو نقصان لدرجته في العقبى ، اذ لا يؤتى احد شيئا من الدنيا الا نقص بقدره في الاخرى . واما بيان أن الادخار مع فراغ القلب عن المدخر ليس من ضرورته بطلان التوكل فيشهد له ما روى عن بشر ، قال الحسين المغازى من اصحابه كنت عنده مخبوءة من النهار فدخل عليه رجل كل اسم خفيف العارضين فقام له بشر وقال ما رأيته قام الى احد غيره ، قال ودفع الى كفها من دراهم وقال : اشتر لنا بها من اطيب ما تقدر عليه من الطعام والطيب ، وما قال قط مثل ذلك قال لجئت بالطعام فوضعتة فأكل معه وما رأيته أكل مع غيره قال فاكلنا حاجتنا وبقي من الطعام شيء كثير فاخذه الرجل وجمعه في ثوبه وحمله وانصرف فمجبب من ذلك وكرهته له ، فقال لى بشر املك أنكرت فعله ؟ قلت نعم اخذ بقية من الطعام من غير اذن ، فقال ذلك اخونا فتح الموصلى زارنا اليوم من الموصل ، وانما اراد أن يعلمنا أن التوكل اذا صح لم يضر منه الادخار . والله سبحانه أعلم بحقائق الاسرار ( ولا مباشرة اسباب ) أى ولا يبنى التوكل مباشرة اسباب هى ( تدفع الضرر ) المتعرض للخوف في نفس أو مال ( ان كان ) الضرر ( مقطوعا به أو مظنونا كالتحرز عن النوم في مكمن السباع ) أى في الارض المسبعة ( ومر السيل ) أى وفي مجرى السيل من الوادى لا سيما في الليل فانه ادعى للويل ( وتحت الحائط ) أى الجدار ( المائل ) الى السقوط وكذا السقف المنكسر الذى يخاف منه الهبوط

لَآنَ التَّعَرُّضَ لِلْهَلَاكِ مَنِّهِ عَنْهُ بِخِلَافِ الْمَوْهُومِ فَوَرَدَ فِي وَصْفِ الْمُتَوَكِّلِينَ  
لَا يَكْتُونُونَ وَلَا يَسْتَرْقُونَ إِلَّا فِي أَذَى النَّاسِ فَأَلَوِي فِيهِ الصَّبْرُ فَوَرَدَ ( فَاتَّخِذْهُ  
وَكَيْلًا وَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَنُصْبِرْ عَلَى مَا آذَيْنُونَا ) وَدَعِ أَذَاهُمْ وَتَوَكَّلْ  
عَلَى اللَّهِ ) بِخِلَافِ أَذَى السَّبَّاحِ فَيَأْخُذُ السَّلَاحَ فَوَرَدَ ( وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ

﴿ لان التعرض للهلاك منهي عنه ﴾ فكل ذلك منهي عنه وصاحبه قد عرض نفسه  
للهلاك بغير فائدة منه ﴿ بخلاف الموهوم ﴾ أي بخلاف ما اذا كان الضرر موهوما  
فان مباشرة تنفي التوكل ، فترك الموهوم منها من شرط التوكل ، وهي التي نسبتها  
إلى دفع الضرر نسبة السكى والرقية ، فان الكى والرقية قد يقدم به على المحذور دفعا لما  
يتوقع ، وقد يستعمل بعد نزول المحذور لازالة ما وقع ﴿ فورد في وصف المتوكلين ﴾  
انهم ﴿ لا يكتنون ولا يسترقون ﴾ على ما تقدم فاصفهم عليه السلام الابتك  
الكى والرقية والطيرة ، ولم يصفهم بانهم اذا خرجوا الى موضع بارد لم يلبسوا جبة  
والجبة تلبس دفعا للبرد المتوقع ﴿ الا في اذى الناس ﴾ استثناء من قوله : ولا مباشرة  
اسباب تدفع الضرر ، أي الا ان يكون الضرر فيما ناله من اذى الناس له ، ويكون  
بما لا اثر له في الخارج كالشتم والملامة والتعيير والتوبيخ والمذمة فانه اذا أمكنه الصبر  
والتحمل وامكنه الدفع والتشقي ﴿ فالاولى فيه الصبر ﴾ وترك اسباب تدفع الضرر ،  
وقول المصنف فالاولى اولى من قول صاحب الاحياء : فشرط التوكل الاحتمال والصبر  
﴿ فورد ﴾ في التنزيل ﴿ فاتخذ وكيلًا واصبر على ما يقولون ﴾ تمامه ﴿ واحجهم حجرا  
جميلا ﴾ ﴿ ولنصبرن على ما آذيتونا ﴾ آخره ﴿ وعلى الله فليتوكل المتوكلون ﴾  
﴿ ودع اذاهم ﴾ أي اترك مدافعتهم ومعاقبتهم في الحال ، او مكافأته ومجازاته في الاستقبال  
﴿ وتوكل على الله ﴾ فان من توكل عليه كفاه ﴿ بخلاف اذى السباع ﴾ فانهم  
مجبولون على الاضرار ، وفي معناها الكفار فالصبر على اذى الحيوانات كالعقارب  
والحيات ليس من التوكل في الدرجات ، اذ لا فائدة فيه في حال من الحالات  
﴿ فياخذ ﴾ المتوكل ﴿ السلاح فورد ﴾ في التنزيل ﴿ وليأخذوا اسلحتهم ﴾  
في صلاة الخوف وهو أمر ايجاب او استحباب ، وقد اختفى عليه السلام عن اعين  
الاعداء في الغار خوفا من ضرر الكفار ، وقد قال تعالى لموسى عليه السلام : ( فاسر



وَيَعْقِلُ الْبَعِيرَ فُورَدَ أَعْقَلَهَا وَتَوَكَّلَ وَيَسُدُّ الْبَابَ غَيْرَ مُسْتَقْصٍ فِي الْحِفْظِ وَلَا يَحْفَظُ  
مَتَاعًا يَحْرُصُ فِيهِ السَّارِقُ بَلْ يَقْتَصِرُ عَلَى مَا لَا يَدْمَنُهُ كَكُرْزٍ وَرَكُوعَةٍ وَجَرَابٍ وَسِلَاحٍ  
وَيَغْتَمُّ إِنْ سُرِقَ لِمَعْصِيَةِ السَّارِقِ وَتَعَرَّضَهُ لِلْعِقَابِ لِانْقِصَالِ الْمَالِ بَلْ يَفْرَحُ بِهِ لِمَافِيهِ مِنْ  
صَلَاحِهِ تَحْسِينًا لِلظَّنِّ بِهِ وَيَشْكُرُهُ تَعَالَى عَلَى جَعَلِهِ مَظْلُومًا لَا ظَالِمًا وَنَقَصَ دُنْيَاهُ لَا دِينَهُ

بعبادى ليل) فهذا وما قبله كله فى حق النفس ، وأما فى حق المال فأشار بقوله ( ويعقل البعير ) أى يربط رجله لئلا يفارق رحله ( فورد ) أنه قال عليه السلام للأعرابي لما أهمل البعير وقال توكلت على الله ( اعقلها وتوكل ) أى على الله ، رواه الترمذى من حديث أنس وضعفه يحيى القطان ورواه الطبرانى من حديث عمرو بن أمية الضمري بإسناد جيد بافظ قيدها ( ويسد الباب ) أى يغلظه ( غير مستقص ) أى مبالغ ( فى الحفظ ) كاتماسه من الجيران حفظه مع وجود غلقه ، وبكمعه أغلاقا كثيرة فى عمله ، فقد كان مالك بن دينار يغلظ بابَه ليلا بشرط ويقول : لولا الكلاب ما شدته ، وفيه لطافة إذ الدنيا جيفة وطالبها كلابها لما ورد وقد تقدم ( ولا يحفظ متاعا يحرص فيه ) أى فى أخذه ( السارق ) ويطمع فيه الطارق فيكون هو سبب معصيته وباعث مصيئته ، أو يكون امساكه موجب هيجان رغبته ( بل يقتصر على ما لا يدمنه ككرز ) يشرب منه ( وركوة ) يتطهر بها ( وجراب ) يضع زاده فيه ( وسلاح ) إذا كان من أهل الجهاد أو سلاح كل أحد بحسب مقامه ووفق مرافقه ، كالكتب للعلماء وعدة الحرف للفقراء ، والعصا سلاح الضعفاء وسنة الانبياء . وكان بعض المتجردين لم يكن فى خلوته شئ . فإذا دخلها أغلقها وإذا خرج منها تركها مفتوحة ويقول أنا متاع البيت ولما هدى المغيرة إلى مالك بن دينار ركوة وقال له خذها قال لا حاجة لى إليها ، قال لم ؟ قال يوسوس إلى العدو أن اللص قد أخذها ، فكأنه احترز من أن يعصى السارق ، ومن شغل قلبه يوسواس الشيطان بسرقتها فى اللاحق ، ولذا قال أبو سليمان هذا من ضعف قلب الصوفية هو قد زهد فى الدنيا فما عليه من أخذها ( ويغتم ) المتوكل ( إن سرق ) أى جعل مسروقا ( لمعصية السارق وتعرضه للعقاب ) اللاحق ( لا ) يغتم ( لنقص المال بل يفرح به ) أى بنقص المال ( لما فيه من صلاحه ) أى لما فى نقص المال من مال صلاح الحال ( تحسينا للظن به ) فيما قدره وقضاه من أزل الآزال ( ويشكره تعالى على جملة مظلوما لا ظالما ونقص دنياه ) من ماله ( لا دينه ) الذى من ثاله ، فقد

وَلَا يُبَالِغُ فِي الطَّلَبِ وَسُوءِ الظَّنِّ بِالْمُسْلِمِ وَالْأَوَّلَى أَنْ يَعْفُوَ وَيَحِلَّ فَهُوَ صَدَقَةٌ إِنْ كَانَ فَقِيرًا وَإِلَّا فَاغْتَنَاءٌ لَهُ عَنِ الْمَعْصِيَةِ وَعَمَلٍ بِمَا وَرَدَ أَنْصَرَ أَخَاكَ ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا

شكى بعض الناس الى عالم أنه قطع الطريق عليه وأخذ ماله ، فقال : إن لم يكن غمك أنه صار في المسلمين من يستحل هذا اكثر من غمك بمالك فأتصحب المسلمين . وسرق من على بن الفضيل دينار وهو يطوف بالبيت فرآه أبوه وهو يبكي ويحزن ، فقال له أعلى الدنيا تبكي ؟ فقال لا والله ولكن على المسكين أنه يسأل يوم القيامة ولم تكن له حجة . وقيل لبعضهم : أَدع على من ظلمك ، فقال إني مشغول بالحزن عليه عن الدعا عليه ( ولا يبالغ في الطلب ) أى طلب المسروق او السارق ( وسوء الظن بالمسلم ) أى وفي التهمة للجيران او غيرهم من أقاربه وأصحابه ( والاولى أن يعفو ) اولاً ( ويحل ) ثانياً ( فهو ) أى ما ذكر من العفو والاحلال ( صدقة إن كان ) السارق ( فقير او الا ) أى وان لم يكن السارق فقيراً ( فاغناء له عن المعصية ) التى هي السرقة ( وعمل بما ورد أنصراخك ظالماً او مظلوماً ) وتوضيحه ما في الاحياء فان قلت : كيف يتصور أن لا يحزن إذا اخذ ماله الذى هو محتاج اليه ولا يأسف عليه ، وذلك لانه إن كان لا يشتهيه ولا يريد به لم امسكه لديه واغلق الباب عليه ، وان امسكه لانه يشتهيه لحاجته اليه فكيف لا يتأذى قلبه ولا يحزن على فقدده وقد حيل بينه وبين ما يشتهيه ؟ فاقول انما كان يحفظه ليستعين به على دينه اذ كان يظن أن الخيرة له في أن يكون له ذلك المتاع ، ولولا أن الخيرة له فيه مارزقه الله ولما أعطاه ، فاستدل على ذلك بتيسير الله وحسن الظن به تعالى مع ظنه ان ذلك معين له على أسباب دينه ، ولو لم يكن ذلك عنده مقطوعاً به لاذيحتل أن يكون خيره في أن يتلى لفقد ذلك حتى ينصب في تحصيل غرضه ويكون ثوابه في النصب والتعب أكثر ، فلما أخذه الله بتسليط الامر تغير ظنه لانه في جميع الاحوال واثق بالله حسن الظن به . فيقول لولا أن الله علم لى الخيرة الآن في عدها لما أخذها منى ، فيمثل هذا الظن يتصور أن يندفع عنه الحزن ، إذ به يخرج عن أن يكون فرحه بالاسباب من حيث انها الاسباب بل من حيث أنه يسرها مسبب الاسباب عناية به وتلطافه ، وهو كالمرضى بين يدى الطبيب الحبيب يرضى بما يفعله ، فان قدم اليه الغذاء فرح به وقال لولا أنه عرف أن الغذاء ينفعنى وقد قويت على احتماله لما قر به الى ، وإن أخذ عنه الغذاء فرح أيضاً وقال : لولا أنه عرف أن الغذاء يضرنى لما حال بينى وبينه ، فكل من لا يعتقد في لطف الله ما يعتقد المريض في الوالد المشفق

الحاذق بعلم الطب فلا يصح منه التبركل أصلا ، ومن عرف الله تعالى وعرف أفعاله وعرف سنته في اصلاح عباده لم يكن فرحه بالاسباب فانه لا يدري أى الاسباب خير له كما قال عمر رضى الله عنه : لا أبالي أصبحت غنيا أو فقيرا فاني لا أدري أيهما خير لي ، فلذلك ينبغي أن لا يبالي المتوكل بسرقة متاعه أو ببقائه فانه لا يدري أيهما خير له في الدنيا ولا في الآخرة . فكم من متاع في الدنيا يكون سبب هلاك الانسان ولم من غنى يتبلى بواقعة لاجل غناه فيقول ليتني كنت فقيرا ويتمناه أن ما يضطر المتوكل الى تركه في البيت ، فينبغي أن ينوى عند خروجه منه الرضا بما يقضى الله تعالى فيه من تسليط سارق عليه ، ويقول ما يأخذه السارق هو منه في حل أو هو في سبيل الله أو ان كان فقيرا فهو عليه صدقة وان لم يشترط الفقير فهو أولى ، ويكون له نيتان لو أخذه غنى أو فقير ، إحداهما أن يكون ماله مانعاه من المصيبة فانه ربما يستغنى به فيتوانى عن السرقة بعده ، وقد زال عصيانه بأكل الحرام لما ان جعله في حل ، والثانية أن لا يظلم مسلما آخر فيكون ماله فداء لمال مسلم آخر . ومهما نوى حراسة مال غيره بمال نفسه أو نوى دفع المصيبة عن السارق أو تخفيفها عليه فقد نصح للمسلمين وامتثل قوله عليه السلام « انصرا أخاك ظالما أو مظلوما » على ما في الصحيحين وتماه « قيل كيف انصره ظالما قال تعجزه عن الظلم فان ذلك نصرة » فنصرة الظالم منعه عن الظلم ، وعفوه عنه اعدام للظلم ومنع له . والتحقيق أن هذه النية لا تنصره بوجه من الوجوه اذ ليس فيها ما يسلط السارق ويغير القضاء الا زلى السابق ، ولكن يتحقق بالزهد بنيته فان أخذ ماله كان له بكل درهم سبعة درهم لانه نواه وقصده ، وإن لم يؤخذ حصل له الاجر ايضا وجملة الاسرار ان يكون في هذا المقام متوكلا على الله سبحانه بالعلم والحال : اما العلم فهو ان يعلم ان اللص ان اندفع لم يندفع بكفايته في اغلاق الباب بل يدفع الله سبحانه اياه فماسبق في الكتاب . فكم من بيت يفتق ولا ينفع ، ولم من يعير يعقل ويموت او يفلت . ولم من أخذ سلاحه يقتل او يغلب فلا يتكل اصلا على هذه الاسباب بل على مسبب الاسباب ورب الارباب . واما الحال فهو ان يكون راضيا بما يقضى الله تعالى به في نفسه وبيته ، ويقول : اللهم ان سلطت على ما في البيت من يأخذه فهو في سبيلك وانا راض بحكمك فاني لا ادري ان ما اعطيتني هبة فلا تسترجعها او عارية او ودعة فتستردها ، ولا ادري انها رزقي قبل خلقى او سبقت مشيتك في الازل انهار رزقي غيري ، وكيف ما قضيت فانا راض به ، وما اغلقت الباب تحصنا من قضائك وتسخطابه على بلائك بل جريا على مقتضى سنتك في ترتيب الاسباب ولا ثقة الا بك بامسبب الاسباب . ثم اذا عاد فوجد متاعه في البيت فينبغي ان يكون

وَيَنْوِيهِ لِيُثَابَ وَإِنْ لَمْ يُسْرِقْ بَكَ فِي تَرْكِ الْعَزْلِ فَوَرَدَ فِيهِ ثَوَابٌ وَلَدٌ كَبِيرٌ وَقُتِلَ  
فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى فَلَا يَأْخُذُ لَوْ أَتَى بِهِ وَإِنْ جَازَ الْأَخْذُ لِأَنَّ النِّيَّةَ لَا تُخْرِجُ الْمَلِكَ

ذلك عنده نعمة جديدة من الله ، وان لم يجده بل وجده مسروقا فنظر الى قلبه فان وجده  
راضيا او فرحا بذلك عالما بان الله تعالى ذلك منه في الدنيا الا ان يدرزقه في العقبى  
فقد صرح مقامه في التوكل وظهر به صدقه ، وان تألم قلبه به ووجد قوة الصبر فقد بان له  
انه ما كان صادقا في دعوى التوكل لان التوكل مقام بعد الزهد ، ولا يصح الزهد الا لمن  
لا يأسف على ما فاتته من الدنيا ولا يفرح بما يأتيه ، بل قد يكون على العكس من  
ذلك فكيف يصح له التوكل ؟ نعم قد صرح له مقام الصبر ان اخفاه ولم يظهر شكواه ولم  
يكثر سعيه في الطاب والتجسس بعده وان لم يقدر على ذلك حتى يتأذى قلبه وأكثر  
الشكوى باسمائه واستقصى الطلب بيده فقد كانت السركة معية له في دينه من حيث  
انها اظهرت له قصوره عن جميع المهمات وكذبته في جميع الدعاوى فبعد هذا ينبغي  
ان يجتهد حتى لا يصدق نفسه في دعواها ولا يتدلى بهجول غرورها فانها خداعة امامة  
بالسوء مدعية للخير في ادورها ( وينويه ) اي العفو ابتداء ( ليثاب وان لم  
يسرق ) انتهاء ( كما في ترك العزل ) فانه اذا نوى تحصيل الولد المجاهد في سبيل  
الله يثاب به ولو لم يولد ( فورد فيه ) اي في ترك العزل ( ثواب ولد كبير  
وقتل في سبيل الله تعالى ) وفي الاحياء كما روى عن رسول الله ﷺ فيمن ترك  
العزل وافر النطفة قرارها : ان له اجر غلام ولد من ذلك الجماع وعاش وقتل في  
سبيل الله وان كان لم يولد له لانه ليس من امر الوالد الا الواقع ، واما الخلق  
والحياة والرزق والبقاء فليس اليه ، فلو خلق لكان ثوابه على فعله وفعله لم ينعدم ،  
فكذلك امر السركة ، لكن مخرجه قال لم اجده اصلا . وهذا واذا جعله في سبيل  
الله فيترك طلبه فانه قد قدمه ذخيرة الى الآخرة فان اعيد عليه ( فلا يأخذ )  
أي فالاولى ان لا يقبله ( لو أتى به ) أي بالمال المسروق ( وان جاز الاخذ ) والقبول  
فانه ملوكه في ظاهر العلم ( لان النية ) بمجرد ما ( لا تخرج الملك ) عن يد المالك  
لكن أخذه غير مستحسن عند المتوكلين فقد روى أن ابن عمر رضي الله عنهما سرق ناقته  
فطلبها حتى اعياى ثم قال في سبيل الله ، فدخل المسجد فصلى ركعتين فجاءه رجل فقال  
يا ابا عبد الرحمن إن ناقتك في مكان كذا وكذا فلبس نعليه وقام ، ثم قال استغفر الله  
وجلس ، فقيل له الا تذهب فتأخذها ؟ فقال إني كنت قلبت في سبيل الله . وكذا من

وَلَا إِزَالَةَ الضَّرَرِ الْمُقْطُوعِ بِهِ كَالشَّرْبِ لِدَفْعِ الْعَطَشِ وَالْمَظْنُونِ كَالْحِجَامَةِ وَالْإِسْهَالِ  
بِخِلَافِ الْمَوْهُومِ كَالرُّقِيَّةِ وَالطَّيْرِ

أخذ رغيفا مثلاً ليعطيه فقيرا فغاب عنه كره له أن يرده الى البيت بعد إخراجِه منه فيعطيه فقيرا آخر، وحكى عن رجل من العباد بمكة أنه كان نائماً بجانب رجل معه هميان فانتبه الرجل وفقد هميانه فاتهمه فيه فقال له لم كان فذكره لحمله الى البيت ووزن من عنده ثم بعد ذلك اعله أصحابه بانهم كانوا اخذوا الهميان مزحاً معه فجاء هو وأصحابه اليه فردوا الذهب اليه فأتى عليهم وقال خذوه حلالاً فأكنت لأعود في مال اخرجته في سبيل الله ولم يقبله فالحوا عليه فدعا ابناله وجعل يصره ضرراً ويبعث بها الى الفقراء حتى لم يبق منه شيء ثم أقل درجات التوكل أن لا يدعو على السارق الذي ظلمه بالاخذ فان فعل بطل توكله ودل ذلك على كراهيته وتأسفه على ما فات وبطل زهده، وفي الخبر من دعا على ظالم فقد انتصر وقد تقدم وفي رواية أن العبد يظلم المظلم فلا يزال يشتم ظالمه ويسبه حتى يكون مقدار ما ظلمه ثم يبقى للظالم عليه مطالبة بما زاد عليه فيقتص له من المظلوم وقد تقدم، وحكى أن الربيع بن خيثم سرق له فرس ثمنه عشرون الفا ورقاً وكان قائماً يصلي فلم يقطع صلاته ولم ينزعج قلبه لطالبه فجاءه قوم يعزونه فقال اما انى كنت قد رأيت به وهو يحله قيل فما منعك أن تزجره؟ قال كنت فيما هو احب الى من ذلك يعنى الصلاة في مقام الاحسان وكما التكلان قال فجعلوا يدعون على السارق فقال لاتفعلوا وقولوا خيراً فأتى قد جعلتها صدقة عليه، وقيل لبعضهم في شيء كان قد سرق له الاتدعو على ظالمك فقال ما احب أن اكون عوناً للشيطان عليه قيل افرأيت لو ردت عليك السرقة؟ قال لا آخذها ولا انظر اليها لاني كنت قد احللتها له، وقيل لآخر ادع الله على من ظلمك فقال ما ظلمني احد ثم قال انما ظلم نفسه الا يكفيه المسكين ظلمه لنفسه حتى ازيد به شرّاً (ولا ازالة الضرر) اي ولا يفي التوكل دفع الضرر (المقطوع به) اي بالسبب المقطوع به (كالشراب لدفع العطش) وكذا الاكل لدفع الجوع واللبس لدفع الحر والبرد (والماظنون) اي والضرر الماظنون فيه بالسبب الماظنون وهو الطرف الراجح من المشكوك (كالحجاجة والقصد والاسهال) اي شرب الدواء المسهل وسائر أسباب الطب من معالجة البرودة بالحرارة ومعالجة الحرارة بالبرودة (بخلاف الموهوم) وهو الطرف المرجوح من المشكوك (كالرقية والطيرة) والكي فروي أن عمران بن الحصين اعتل فاشاءوا عليه بالكي فامتنع فلم

وَالْتَرَكُ حَرَامٌ فِي الْمَقْطُوعِ بِهِ دُونَ الْمَظْنُونِ

يزالوا به وعزم عليه الامير حتى اكتبوي فكان يقول كنت ارى نورا واسمع صوتا  
وتسلم على الملائكة فلما اكتبويت اقطع ذلك عني وكان يقول اكتبوينا كيات فوالله  
ما افلحن ولا انجحن ثم تاب من بعد ذلك واناب الى الله فرد عليه ما كان يجده من  
امر الملائكة، وقال لمطرف بن عبد الله الم ترالى الملائكة التى كان اكرمنى الله بها قد  
ردها الله على بعد أن كان قد اخبره بفقدها (والترك) لمباشرة السبب (حرام في  
المقطوع به) عند خوف الموت (دون المظنون) فان تركه ليس بحرام، واما الموهوم  
فشرط التوكل تركه اذا وصف به النبى عليه السلام المتوكلين واقواها الكى وتليه  
الرقية ولذا نهى عليه السلام عن الكى دون الرقية ففى البخارى «وانهى امتى عن الكى»  
وفى الصحيحين من حديث عائشة أنه عليه السلام رخص فى الرقية من كل ذى حمة  
ممن الطيرة آخر درجاتها والاعتماد عليها والانتكال اليها فى هذا الباب غاية التعقق فى  
ملاحظة الاسباب واما الدرجة المتوسطة وهى المظنونة كالدواوة بالاسباب الظاهرة  
عند الاطباء ففعله ليس مناقضا للتوكل بخلاف الموهوم وتركه ليس بخذورا بخلاف  
المقطوع بل قد يكون تركه افضل من فعله فى بعض الاحوال وفى حق بعض الاشخاص ويندل  
على أن التداوى غير مناقض للتوكل من فعله عليه السلام وقوله وامره اما قوله حديث «ما من  
داء الاوله دواء عرفه من عرفه وجهله من جهله الا السام - يعنى الموت» رواه الطبرانى  
 وغيره وحديث «تداؤوا بعباد الله» رواه الترمذى وصححه وابن ماجه من حديث اسامة بن  
 شريك وسئل عليه السلام عن الدوا والرقى هل ترد من قدر الله شيئا قال هي من قدر الله، رواه  
 الترمذى وصححه وابن ماجه، والحديث المشهور «ما مرت بملاء من الملائكة  
 الا قالوا مر أمتك بالحجامة» رواه الترمذى من حديث ابن مسعود، وحديث  
 «احتجموا لسبع عشرة وتسع عشرة وإحدى وعشرين لا يتبغ بكم الدم فيقتلكم»  
 رواه الترمذى من حديث ابن عباس، فذكر أن تبغ الدم سبب الموت وأنه قاتل باذن الله  
 تعالى، وبين أن اخراج الدم خلاص منه اذ لا فرق بين اخراج الدم المهلك من الاهداب  
 وبين اخراج المقرب من تحت الثياب. واما امره عليه السلام فقد أمر غير واحد  
 من أصحابه الكرام بالتداوى والحمية، وقطع لسبعين معاذ عرقا أى فصدته كذا فى الاحياء،  
 ورواه مسلم من حديث جابر قال «رمى سعد فى الحكة لحسمه النبى عليه السلام بيده  
 بمشقة» الحديث، وقد كوى اسعد بن زرارة رواه الطبرانى. ويؤخذ منه أن سبب الكى

إذا كان موهوماً فالأولى تركه ، فينافي التوكل فعله . وقد قال لعلي كرم الله وجهه وكان وجع العين « لا تأكل من هذا » يعني الرطب « وكل من هذا فإنه أوفق لك ، يعني الساق الذي طبخ بشعر . وقال لصهيب وقد رآه آخراً يأكل التمر وهو وجع العين « أأكل التمر وأنت رمد ؟ فقال إنما آكل بالجانب الآخر ، فتبسم عليه السلام » وأما فعله صلى الله عليه وسلم فقد روى من طريق أهل البيت « أنه كان يكتحل كل ليلة ، ويحتجم كل شهر ، ويشرب الدواء كل سنة » رواه ابن عدى من حديث عائشة وقال أنه منكر انتهى . وحديث الاكتحال ثابت في الترمذى كما لا يخفى للطبرانى بإسناد حسن « أنه عليه السلام لدغته عقرب فعشى عليه فرقاه الناس » الحديث وله فى الاوسط « عن انس أنه عليه السلام كان اذا اشتكى تقمح كفاً من شونيز ويشرب عليه ماء وعسلاً » ولابى يعلى والطبرانى فى الكبير من حديث عبد الله بن جعفر « أن النبى عليه السلام احتجم بعد ماسم » وللبزار وابن عدى فى الكامل من حديث أبى هريرة « أنه عليه السلام كان اذا نزل عليه الوحى صدعه رأسه فيغلفه بالحناء » وللترمذى وابن ماجه من حديث سلمى كان اذا خرجت به قرحة جعل عليها حناء » فكأن التداوى مروى ومشهور ( فترك الدواء أيضاً مأثور ) عن السلف مسطور . فروى عن الصديق أنه قيل له : لودعونا لك طيباً فقال قد رآنى الطبيب ، وقال لى افعل ما أريد . وقيل لابي الدرداء فى مرضه : ما تشكى ؟ قال ذنوبى ، قيل فما تشفى ؟ قال رحمة ربى . قالوا : ألا ندعوا لك الطبيب قال الطبيب أمرضى . وقيل لابي ذر - وقد رمدت عيناه - لوداويتهما ؟ فقال : انى مشغول عنهما ، قيل لو سألت الله ان يمانيك ؟ فقال أسأله فيما هو أهم على منهما ، وكان قد اصاب الربيع بن خثيم فالج فقبل له لوداويت فقال قد هممت ثم ذكرت عادا وثمود . وقرؤنا بين ذلك كثيراً وكان فيهم الأطباء فهلك المداوى والمداوى ولم يغن الدواء من الله شيئاً من الداء . وكان أحمد بن حنبل يقول : احب لمن اعتقد التوكل وسلك هذا الطريق أن يترك التداوى من شرب الدواء وغيره ، وقيل لسهل متى يصح للعبد التوكل ؟ قال : اذا دخل عليه الضرر فى جسمه والنقص فى ماله فلم يلتفت اليه شغلاً بحاله ، وينظر الى قيام الله تعالى . فوجه الجمع انه عليه السلام وبعض اصحابه الكرام تداءوا توسعة للانام ورخصة فى الاحكام ، وتركه بعض الاعلام من مشايخ الاسلام عملاً بالعزيمة المناسبة لما لهم من المقام ، والا فالدواى لا يضر الا من حيث رؤية الداء نافعا دون خالق

لَمَعْرِفَةِ عَدَمِ النَّفْعِ بِالْمُكَاشَفَةِ أَوْ لَكَوْنِ الْمَرَضِ مُزْمِنًا وَالْعِلَاجَ مَوْهُومًا كَالسَّكِيِّ  
أَوْ لِلشَّغْلِ عَنْهُ بِخَوْفِ الْعَاقِبَةِ وَعَلَيْهِ تَعَالَى أَوْ لِقَصْدِ تَطْوِيلِهِ لِنَيْلِ الْأَجْرِ بِالصَّبْرِ

الدواء ، فلا يرى ان الدواء نافع بنفسه بل من حيث أنه جعله الله سببا لنفعه ، لما لا يرى الماء مرويا ، ولا الخبز مشبعا ، وفي الاحياء ولا يصح وجه الجمع بين فعله عليه السلام وأفعال التاركين من الاعلام الا بحصر الصوارف عن التداوى في ذلك المقام فترك الدواء المذكور والمأثور انما هو لاحد اسباب سبعة (لمعرفة عدم النفع بالمكاشفة) وهو أن يكون المريض من المكاشفين وقد كوشف له بأنه قد انتهى اجله وأن التداوى لا ينفعه ، ويكون ذلك معلوما عنده تارة برؤيا صادقة ، وتارة بحس وطن ، وتارة بكشف محقق ، ويشبه ان يكون ترك الصديق التداوى من هذا السبب فانه من المكاشفين فقد قال لعائشة في أمر الميراث انهما أختاك ، ولم يكن لها الا أخت واحدة ، ولكن كانت امرأته حاملا فوضعت اثني فلم أنه قد كوشف بانها حامل بآثي . ولا يبعد أيضا أن يكون قد كوشف بانتفاء أجله والافلا يظن به إنكار التداوى ، وقد شاهدته عليه السلام تداوى وامره كذا في الاحياء . وفرق بين انكار التداوى وعدم مباشرته لما لا يخفى (أو لكون المريض مزمنا والعلاج موهوما) في النفع (كالسكي) والريقة ونحوهما وعليه حمل كلام الربيع (أول الشغل عنه) أي لاشتغال قلبه عن المرض وتداويه بما يوافقها وينافيه (بخوف العاقبة وعليه تعالى) بما وقع له في السابقة فينسيه ذلك ألم الامراض اللاحقة فلا يتفرغ قلبه للتداوى شغلا بحاله وتأملا في مآله وعليه يدل كلام أبي الدرداء وأبي ذر في ترك الدواء فكان تألم قلبه خوفا من ذنبه اكثر من تألم بدنه من حلول مرضه ويكون هذا كالمصاب بموت عزيز من أعزته ، او كالخائف الذي يحمل إلى ملك من أجل سياسته اذا قيل له ألا تأكل وانت جائع فيقول إني مشغول عن الاكل وعن ألم الجوع بما هو أهم منه . ويقرب من هذا اشتغال سهل رحمه الله حيث قيل له ما القوت ؟ فقال هو الحى القيوم فقيل له إنما سألتك عن القوام ؟ قال القوام هو العلم ، قيل سألتك عن الغذاء ؟ قال الغذاء هو الذكر قيل سألتك عن طعمة الجسد ؟ قال : مالك والجسد دمع من تولاه أولا يتولاه آخراء اذا دخلت عليه علة فردته الى صانعه أما رأيت الصنعة اذا عابت رددوها الى صانعها حتى يصلحها (أو لقصده تطويله) أي لارادة استبقاء المرض (لنيل الاجر بالصبر) على بلائه تعالى فقد ورد في ثواب المرض ما يذكر



## أو تكفير الذنب

ذكره ومن ذلك « إن الله تعالى يجرب عبده بالبلاء كما يجرب أحدكم ذهبه بالنار ،  
فمنهم من يخرج كالابريز ، ومنهم من يخرج دون ذلك ، ومنهم من يخرج أسود محترقا »  
رواه الطبراني من حديث أبي أمامة . وقال ابن مسعود . تجدد المؤمن من أصح شيء  
قلبا وأمرضه جسما ، وتجدد المنافق من أصح شيء جسما وأمرضه قلبا ويشير إليه قوله  
تعالى ( وإذا رأيتهم تعجبك أجسامهم ) قلبا عظم الشقاء على المرض والبلاء أحب  
قوم المرض واغتيموه وترثوا الدواء لينالوا نواب الصبر على الداء فكان فيهم من  
له علة يخفيها ولا يذكرها للطبيب ، ويحاسب العلة ويرضى بحسبكم الله تعالى وما فيه  
من الحكمة . ويعلم أن ذكر الحق أغلب على قلبه من أن يشغله المرض عنه ، وإنما يمنع  
المرض جوارحه ، وعلوا أن صلاتهم من قعود مثلامع الصبر على قضائه سبحانه من  
العلة أفضل من الصلاة قائما مع العافية والصحة . وكان سهل يقول : ترك التداوى وإن  
ضعف عن الطاعات أفضل من التداوى لأجل القوة على العبادات . وكانت به علة عظيمة  
ولم يتداو لها وكان يداوى الناس منها ، وسئل عن شرب الدواء فقال كل من دخل في شيء  
من الدواء قائما هو سعة من الله عز وجل لاهل الضعف ، ومن لم يدخل في شيء منه فهو أفضل  
لأنه إن أخذ شيئا من الدواء وإن كان هو الماء البارد يسأل عنه لم أخذت ذلك ؟ ومن لم  
يأخذ فلا سؤال عليه . وكان مذهب البصريين تضعيف للنفس بالجوع وكسر الشهوات  
لعلهم أن ذرة من أعمال القلوب مثل الصبر والرضا والتوكل أفضل من أمثال الجبال من  
أعمال الجوارح والمرض لا يمنع عن أعمال القلوب إلا إذا كان الله غالباً مدحشا . وقال  
سهل : عمل الاجسام رحمة وعمل القلوب عقوبة ( أو تكفير الذنب ) بأن يرى طول المرض  
تكفيرا لخطاياهم فلا تأتي على وابن عدي من حديث أبي هريرة « لا يزال الحى والصداع  
بالعبد حتى يمسي على الأرض فالبردة ما عليه خطيئة » ، والطبراني من حديث أبي الدرداء  
نحوه . ولحقى الأوسط من حديث أنس « مثل المريض إذا صح وبرىء من مرضه كمثل البردة  
تقع من السماء في صفائها ولونها » وللقضاعي من حديث ابن مسعود « حى يوم كفارة  
سنة » وفي رواية حى ليلة ، ولاحمد وأبي يعلى من حديث أبي سعيد الخدري بإسناد جيد  
« أن رجلا من المسلمين قال : يا رسول الله أرايت هذه الامراض التي تصيبنا ما لنا فيها ؟ قال  
كفارات ، قال أبى وإن قلت قال وإن شوكه فما فوقها ، قال فدعا أن لا يفارقه الوعك  
حتى يموت » الحديث . والوعك الحى لوشدة ألمها . والطبراني في الاوسط من حديث

أَوْ امْتِحَانِ النَّفْسِ أَوْ طُغْيَانِهَا فِي الصَّحَّةِ بِتَضْيِيعِ الْوَقْتِ بِالتَّنَعُّمِ وَتَأْخِيرِ الْخَيْرَاتِ  
لِتَطْوِيلِ الْأَمَلِ

أبي بن كعب أنه قال : يا رسول الله ماجزاه الحمي ؟ قال تجرى الحسنات على صاحبها ما يحتاج عليه قدم أو ضرب عليه عرق ، فقال : اللهم إني أسألك حتى لا تمنعني خروج جاني سبيلك ولا خروجي إلى بيتك ولا مسجد نبيك . الحديث . وقال عيسى عليه السلام : لا يكون عالما من لم يفرح بدخول المصائب والأمراض على جسمه وماله لما يرجو في ذلك من كفارة خطيأته ؛ وروى أن موسى عليه السلام نظر إلى عبد عظيم البلاء فقال يا رب ارحمه ، فقال كيف أرحمه بما به أرحمه ؟ أي به الكفر ذنوبه وازيد في درجته (أو امتحان النفس) أي لتجربتها في القدرة على الصبر في المحنة بعدم الجزع والزعج والشكاية فقد ورد « نحن معاشر الأنبياء أشد الناس بلاء ثم الأمثل فالأمثل يبتلى العبد على قدر إيمانه فان كان صلب الإيمان شدد عليه البلاء وان كان في إيمانه ضعف خفف عليه البلاء » رواه أحمد وأبو يعلى والحاكم وصححه (أو طغيانها) أي تجاوز النفس عن حدها (في الصحة) أي في أيام الصحة والعافية (بتضييع الوقت بالتنعم) في الشهوات واللذات (وتأخير الخيرات) أي وتأخير الطاعات والعبادات والمبرات (لتطويل الأمل) وتبديد الأجل وتوضيحه أن يستشعر العبد في نفسه مبادئ البطر والطغيان بطول مدة الصحة فيترك التداوى خوفا من أن يماجله زوال المرض فتعاوده الغفلة والبطر والطغيان أو طول الأمل وتسويق العمل بتأخير الخيرات والمبرات ، فان الصحة عبارة عن قوة الصفات وبها ينبعث الهوى وتتحرك الشهوات وتدعو إلى المعاصي والسيئات ، وأقلها أن تدعو إلى التمتع في المباحات وهو تضييع الأوقات وإهمال للربح العظيم في مخالفة النفس وملازمة الطاعات ، فإذا أراد الله بعد خيرا لم يخله عن التنبيه بالأمراض والمصيبات ولذا قيل لا يخلو المؤمن من آفة أو قلة أو ذلة وروى أن الله تعالى يقول الفقير سجنني والمرض قيدني أحبس به من أشاء من خلقى . وقال بعض العارفين لانسان : كيف كنت بعدى ؟ قال في عافية ، قال ان كنت لم تنص الله فانت في عافية ، فان كنت عصيته فأى داء ادوى من المصيبة ؟ ما عوفى من عصي . وعن علي كرم الله وجهه أنه لما رأى زينة النبط بالعراق في يوم عيدهم قال ما هذا الذي اظهروه ؟ قالوا يا أمير المؤمنين هذا يوم عيد لهم فقال كل يوم لانصى الله فيه فهو لنا عيد وما أحسن من قال من أرباب الحال وليس العيد لمن لبس الجديد إنما العيد لمن أمن من الوعيد ، وقال تعالى : (كلا

وَالْأَوَّلَى الْإِخْفَاءُ صَبْرًا وَرِضًا وَتَحَامِيًا عَنِ الشَّكَايَةِ إِلَّا عَلَى سَبِيلِ الْحِكَايَةِ لِقَصْدِ  
 الْعَلَاكِ لِلطَّبِيبِ أَوْ تَعْلِيمِ حُسْنِ الصَّبْرِ بِالشَّكَايَةِ وَهُوَ مِنَ الْمُقْتَدَى بِهِ أَوْ إِظْهَارِ  
 الْعِجْزِ عَنِ الصَّبْرِ إِلَيْهِ تَعَالَى وَهُوَ مِنَ الْقَوَى

أن الانسان ليطغى ان رآه استغنى ( قيل أى بالعافية ، وقال بعضهم انما قال فرعون  
 ) أنا ربكم الاعلى ( لطول العافية لانه لبث أربعمائة سنة لم يصدع له رأس ولم  
 يحم له جسم ولم يضرب عليه عرق فادعى الربوبية ولو اخذته الشقيقة لشغلته عن الفضول  
 الدنياوية فضلا عن دعوى الألوهية ، وروى أن عمار بن ياسر تزوج امرأة فلم تكن تعرض  
 فطلقها ، وفي الخبر انه عليه السلام عرض عليه امرأة فذكر من صفتها ونعتها حتى هم  
 أن يتزوجها ، فقيل لانهما ما مرضت قط فقال « لا حاجة لي فيها » .

رواه أحمد من حديث أنس باسناد جيد ، وذكر عليه السلام الامراض والاوراجاع  
 كالصداع وغيره فقال رجل ما الصداع ما عرفه ؟ فقال عليه السلام « عنى اليك من اراد  
 أن ينظر الى رجل من أهل النار فليُنظر الى هذا » رواه أبو داود وذلك لما ورد أن الحى حظ  
 كل مؤمن من النار « رواه أحمد من حديث أبي امامة . ولابن ماجه من حديث أبي  
 هريرة أنه عليه السلام عاد مريضا من وعك كان به فقال له ابشر ان الله عز وجل يقول هو  
 نارى اساطها على عبدى المؤمن فى الدنيا لكون حظه من النار فى المقبي » ( والاولى الاخفاء )  
 أى اخفاء مرضه وسوء حاله ( صبرا ) على بلائه تعالى ( ورضا ) بقضائه سبحانه  
 ( وتحميا عن الشكاية الا على سبيل الحكاية ) وانما جاز ذلك لثلاثة اغراض ( القصد الملاج  
 للطبيب ) اذا كان المريض من الضعفاء بخلاف الاقوياء فكان الامام احمد به عاى لا يخبر  
 بها الطبيب اذا سأله عنها ، وتارة يخبر بامراض يجدها ويقول : انما صفة قدرة الله فى ( أو  
 تعليم حسن الصبر ) أى او لتعليم المريدين استحسان الصبر وجواز اظهاره ( بالشكاية )  
 على طريق الحكاية بل لبيان الشكر فى الرواية بأن يظهر أن المريض بلية يصبر عاىها أو نعمة  
 يشكر لدها فيتحدث به لما يتحدث بالنعمة ، وقال الحسن البصرى اذا حمد المريض ربه تعالى  
 وشكره ثم ذكر أوجاعه لم يكن ذلك شكوى ( وهو ) أى صاحب هذا المقام يكون ( من  
 المقتدى به ) فى أمر الرعاية ( أو اظهار العجز ) والافتقار ( عن الصبر الى تعالى وهو )  
 انما يستحسن ( من القوى ) فى مقام الصبر لما روى عن على كرم الله وجهه انه قيل لى  
 مرضه كيف أنت ؟ فقال بشر فنظر بعضهم الى بعض كأنهم كرهوا ذلك وظنوا أنه  
 شكاية فقال أنجلد على الله فاحب أن يظهر فيه العجز والافتقار مع ما علم فيه من القوة

والاعتدال (فالتية) أى تحيينها واصلاحها (مرخصة) لظهار علله واسبابها أو المعنى أن التية مرخصة للتداوى وتركه فان ذلك يختلف باختلاف الاحوال والاوقات وانما الأعمال بالنيات وأما من ترك التداوى توكلًا فلا وجه له للاظهار أصلاً فان الاستراحة الى الدواء أحسن من الاستراحة الى الانشاء، وقد قال بعضهم من بث لم يصبر ولذا قال يعقوب عليه السلام (انما أشكوا بئى وحزنى الى الله) وقيل فى معنى قوله (فصبر جميل) لاشكوى فيه، وقيل ليعقوب عليه السلام ما الذى أذهب بصرك؟ قال مر الازمان وطول الاحزان فأوجى الله تعالى اليه تفرغت بشكواى الى عبيدى فقال يارب أتوب اليك، وروى عن طاووس ومجاهد أنها قالت لا يكتب على المريض أنيته فى مرضه وكانوا يكرهون أن ين المريض لانه اظهار معنى يقتضى الشكوى حتى قيل ما أصاب أبليس من أيوب عليه السلام إلا أنيته فى مرضه لجعل الانين حظاً منه ولعله محمول على انين كان يمكنه أن لا يظهره عند عواده والافقد سبق أنه تسبيح ويثاب عليه مع أنه أمر طيمي لا يدخل تحت اختيار المريض وفى الخبر اذا مرض العبد قال الله تعالى للملكين انظرا ما يقول لمواده فان حمد الله تعالى واثنى عليه بخير دعوا له وإن كان شكاً وذكر شراً قالاً كذلك يكون وإنما كره بعض العباد عيادة العباد خشية الشكاية فى المقام وخوف الزيادة فى الكلام وكان بعضهم اذا مرض اغلق باباً فلم يدخل عليه أحد حتى يبرأ فيخرج اليهم، منهم الفضيل بن عياض. ووهيب بن الورد. وبشر بن الحارث وكان الفضيل يقول: اشتهى المرضى بلاعواد، وقال لا أكره العلة الا لاجل العواد . هذا وما ينفع فى باب التوكل من حسن الظن بمجىء الرزق وفق الرزق ان يسمع الحكايات التى فيها عجائب صنع الله تعالى فى وصول الرزق الى صاحب التوكل فى سائر الاوقات، كما روى عن حذيفة المرعى وكان قد خدم ابراهيم بن أدهم ف قيل له : ما اعجب ما رأيت منه؟ فقال : بقيت فى طريق مكة اياماً لم نجد طعاماً، ثم دخلنا الكوفة فآتينالى مسجد خراب فظفر الى ابراهيم بن أدهم وقال : يا حذيفة أرى بك الجوع، فقلت هو ما رأى الشيخ، فقال على بدواة وقرطاس، فكتبت بها فكتب : بسم الله الرحمن الرحيم أنت المقصود اليه يا الله بكل حال والمشار اليه بكل معنى . وقال :

انا حامد انا شاكر انا ذاكر انا جائع انا نائم انا عارى

هى ستة فأنا الضمير لنصفها فكأن الضمير لنصفها يا بارى

مدحى لغيرك لهب نار خضتها فأجر عبيدك من لبيب النار

ثم دفع الى الرقعة وقال اخرج ولا تعاق قلبك بغير الله وادفع الرقعة الى الاول من يلاقك ،  
فخرجت فاول من لقينى كان على بغلة ، فناولته الرقعة فاخذها ، فلما وقف عليها بكى ،  
وقال : ما فعل صاحب هذه الرقعة ؟ فقلت هو فى المسجد الفلانى ، فدفع الى صرة فيها  
ستمائة دينار ، ثم لقيت رجلا آخر فسألته عن راكب البغلة فقال هذا رجل نصرانى ،  
لجئت الى ابراهيم فاخبرته بالقصة ، فقال لا تمسها فانه يحبى الساعة ، فلما كان بعد ساعة  
دخل النصرانى وأكب على رأس ابراهيم بقبله وأسلم . وقال أبو يعقوب الا قطع البصرى :  
جعت بالحرم عشرة أيام ، فوجدت ضعفا فحدثنى نفسى بالخروج ، فخرجت الى الوادى  
للملى اجد شيئا يسكن ضعفى ، فرأيت شاحمة مطروحة فاخذتها فوجدت فى نفسى منها  
وحشة ، وكان قائلا يقول لى : جعت عشرة أيام وآخره يكون حظك شلجمة . فغيرة  
فرجعت ودخلت المسجد وقعدت ، فاذا انا برجل أعجمى قد اقبل حتى جالس بين يدى  
ووضع قطرة وقال هذه لك ، فقلت كيف خصصتنى بها ؟ فقال أعلم انا كنانى البحر منذ  
عشرة أيام واشرفت السفينة على الفرق ، فنذرت إن خلاصنى الله أن اتصدق بهذه  
على اول من يقع عليه بصرى من المجاورين ، وأنت اول من لقيته ، فقلت افتحها  
فتفتحها فاذا فيها لك سميد مصرى ، ولوز مقشر ، وسكر كماب ، فقبضت قبضة  
من هذا وقبضة من هذا وقبضة من هذا ، وقلت رد الباقى الى صديانك هدية متى لهم  
وقد قبضها ، ثم قلت فى نفسى رزقك يسير اليك من عشرة أيام وأنت تطلبه فى الوادى  
وقال مشاد الدينورى : كان على دين فاشتغل قلبى بسببه فرأيت فى النوم كأن قائلا  
يقول يا بخیل اخذت علينا هذا المقدار من الدين خذ عليك الاخذ وعلينا العطاء ، فما  
حاسبته بعد ذلك بقالا ولا قصابا ولا غيرهم ، وحكى عن بنان الحمال قال : كنت فى طريق  
مكة اجد من مصر ومعى زاد ، فجاءتنى امرأة وقالت : يا بنان أنت حمال تحمل على  
ظهرك الزاد وتوهم أنه لا يرزقك ؟ قال فرميت بزادى ، ثم أتى على ثلاث لم آكل ،  
فوجدت خلخالا فى الطريق فقلت فى نفسى أحمله حتى يحبى . صاحبه فرما يعطينى شيئا  
فارد عليه فاذا انا بتلك المرأة فقالت : أنت تاجر تقول عسى يحبى . صاحبه فاخذ  
منه شيئا ثم رمت الى شيئا من الدراهم وقالت : انفقها فاكتفيت بها الى قريب من مصر ،  
وحكى أن بنانا احتاج الى جارية تخدمه فانبط الى اخوانه لجمعوا له ثمنها وقالوا اذا  
جاء النفير فنشتري ما يوافقك ، فلما ورد النفير اجتمع رأيهم على واحدة وقالوا انها  
تصلح له ، وقالوا لصاحبها بكم هذه الجارية ؟ فقال انها ليست للبيع ، فألحوا عليه ، فقال

انها لبنان الخال اهدتها اليه امرأة من سمرقند ، فحملت الى بنان وذكرت له القصة  
وقيل كان في الزمن الاول رجل في سفر ومعه قرص فقال ان اكلته مات . فوكل الله به ملكا  
فقال ان اكله فارزقه ، وان لم يأكله فلا تعطه غيره ، فلم يزل القرص معه الى أن  
مات ولم يأكله وبقي القرص بعده . ويقرب منه ما في حياة الحيوان أن دودة أكلها  
التراب وتموت جوعا خوفا من فراغه وحزنا على فراقه ، وكذا طير على ساحل البحر  
يموت عطشا خوفا من نفاد ما فيه من الماء ، وقال أبو سعيد الخراز دخلت البادية بغير  
زاد فاصابني فاقة فرأيت المرحلة فسرت بأن وصلت ، ثم فكرت في نفسي أني سكنت  
واتكملت على غيره سبحانه ، فالتيت أن لا أدخل المرحلة إلا أن أحمل اليها فحضرت  
لنفسى في الرمل حفيرة وواريت جسدى فيها ، فسمعوا صوتا علانيا في نصف الليل :  
يا أهل المرحلة ان الله وليا حبس نفسه في الرمل فالحقوه ، فجاء جماعة فاخرجوني  
وحملوني الى القرية . وروى أن رجلا لازم باب عمر رضى الله عنه فقال عمر يا هذا هاجرت  
الى عمر او الى الله اذهب فتعلم القرآن فانه سيغنيك عن باب عمر ، فذهب الرجل حتى ائقده  
عمر فاذا هو قد اعتزل واشتغل بالعبادة فقال عمر اني اشتقت اليك فما الذي شغلك عنا ؟ فقال اني  
قرأت القرآن فاغنائى عن عمر وآل عمر ، فقال عمر رحمك الله فارجدت فيه ؟ فقال وجدت فيه  
( وفي السماء رزقكم وما تعدون ) فقلت رزقي في السماء وانا اطلبه في الارض فبكي عمر وقال  
صدقت ، وكان عمر بعد ذلك يجلس اليه وقال أبو حمزة الخراساني حججت سنة من السنين  
فبينما انا أمشي في الطريق اذ وقعت في بئر فنازعتنى نفسي أن أستغيث ، ثم قلت لا والله لا  
أستغيث فاستقم هذا الخاطر حتى مر برأس البئر رجلان فقال أحدهما تعال حتى نسد رأس  
هذا البئر لئلا يقع فيه احد ، فأتوا بقصب وبارية وطموا البئر على رأسه فهممت ان اصيح  
ثم قلت في نفسي الى من هو اقرب منها فسكت فبينما انا بعد ساعة اذ انا بشيء فكشف عن  
رأس البئر وادلى رجله وكانه يقول تعلق بي في مهمة له كنت اعرف له ذلك ، فتملقت  
به فاخرجني فاذا هو سبع فر وتركني فتهتف بي هاتف فقال : يا ابا حمزة اليس  
هذا أحسن نجيناك من التلف بالتلف فشيئت وانا أقول :

اهابك ان ابدى اليك الذى اخفى	وانت علمي ما يلاحظه طرفي
نهاني هو اى منك ان اكتم الحيا	واغنيتهني بالفهم منك عن الكشف
تلطف في امرى فابديت شاهدي	الى غائبى واللطف يدرك باللطاف
ترأيت لى بالغيب حتى كائنما	تبشرني بالغيب انك في الكهف
اراك وبى من هيتي لك وحشة	فترنسى بالاطف منك وبالعطف

وَالْأَصْلُ فِيهِ الْيَقِينُ، وَوَرَدَ مَنْ كَانَ غَرِيزَتَهُ الْعَقْلَ وَسَجِيَّتَهُ الْيَقِينَ لَمْ تَضُرَّهُ الذُّنُوبُ.  
مِنْ أَفْضَلِ مَا أُوتِيَتْهُمُ الْيَقِينَ وَعَزِيْمَةُ الصَّبْرِ

وتحبي محبا كان في الحب حقيقته وذاعجب كون الحياة مع الحتف

فهذه احوال رجال ماتوا قبل الموت فلا لحقهم شيء من القوت، وفي هذا المقام قال من قال: دع نفسك وتعال، ويان ذلك الحال ان تطيب نفس السالك لهذه المسالك بالموت ان لم يات به رزقه علما بان رزقه هو الموت، والجوع وان كان نقصانا في الدنيا فهو زيادة كمال في العقبى، فيرى انه سبق اليه من خير الرازيين ويعتقد انه سبحانه خير الرازيين لما انه احسن الخالقين ﴿والاصل﴾ الذي عليه مدار امر الدين خصوصا ﴿فيه﴾ اي في التوكل هو ﴿اليقين﴾ وقد قال تعالى (واعبد ربك حتى ياتيك اليقين) اي عين اليقين فانه بان عليه السلام واتباعه الكرام في مقام علم اليقين، ولذا تفسيره بالموت عند عامة المفسرين من الائمة المتبحرين. وقال عز وعلا (هدي للمتقين الذين يؤمنون بالغيب) الى ان قال (وهم بالآخرة هم يوقنون) وقول على كرم الله وجهه: لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا، لانه انما يزداد وضوحا عينيا بعد ما كان ظاهرا غيبيا، كما ان الذي يرى انسانا في وقت الاسفار لا يزداد يقينا عند طلوع شمس النهار بانه انسان في صورته وهياته، بل يزداد وضوحا في عرفان تفصيل خلقته.

والحاصل انه ما يزداد اليقين من طريق العلم والبيان وانما يزداده باعتبار الظهور والعيان فينتقل من علم اليقين الى عين اليقين وبرؤية الحق ينتقل من علم اليقين الى حق اليقين، ونظيره ان خير الكعبة متواتر عند كل سالك المناسك، فله علم اليقين في سلوك تلك المسالك الى ان يشاهد البيت من بعيد فيشهد له بعين اليقين مع تاييد ثم اذا قبل الحجر الاسحيم والتزم الملتزم انتقل الى حق اليقين في الحرم المحرم، والله سبحانه أعلم ﴿وورد﴾ عنه صلى الله عليه وسلم (من كان غريزته العقل) اي طبيعته ﴿وسجيته اليقين﴾ اي خلقته وطريقته ﴿لم تضره الذنوب﴾ اي ارتكابها لانها يدعوان الى سرعة التوبة عن اكسابها، والتائب من الذنب كن لاذنب له في اجتنابها ﴿من افضل ما اوتيتم اليقين﴾ في امر الدين ﴿وعزيمة الصبر﴾ في مقام المجتهدين، قال تعالى (وان تصبروا واتقوا فان ذلك من عزم الامور) وقال: (ولمن صبر وغفر ان ذلك لمن عزم الامور) ولا بني نعيم في الحلية واليهيقي عن أبي سعيد مر فوعا «ان من ضعف اليقين ان ترضى الناس بسخط الله؛ وان محمد هم

وَهُوَ عَدَمُ الشَّكِّ عِنْدَ الْمُتَكَلِّمِ وَالِاسْتِيْلَاءُ عَلَى الْقَلْبِ فِي عِلْمِ الْآخِرَةِ قِيلَ ضَعْفُ  
يَقِينُ فَلَانَ عِنْدَ الْمَوْتِ مَعَ عَدَمِ الشَّكِّ فِيهِ وَقَوَى فِي الرِّزْقِ مَعَ الشَّكِّ فِيهِ وَجَجَارِيهِ  
كُلُّ مَا جَاءَ بِهِ الشَّرْعُ وَالْأُصُولُ . التَّوْحِيدُ وَبُلُوغُ الرِّزْقِ وَالْجَزَاءُ وَاطَّلَاعُهُ  
تَعَالَى عَلَى الْأَحْوَالِ وَالْجُدْوَى عَدَمُ الْاَلْتِفَاتِ إِلَى الْمُسَخَّرَاتِ وَالْإِجْمَالِ فِي الطَّلَبِ  
مَعَ تَرْكِ التَّأْسِفِ عَلَى الْقَوَاتِ وَالْإِقْدَامِ عَلَى الطَّاعَاتِ

على رزق الله وان آتاهم على ما لم يؤتكم الله ان رزق الله لا يحجزه اليك حرص حريص  
ولا يردده كراهة كاره وان الله بحكمته وجلاله جعل الروح والفرح في الرضاء  
واليقين وجعل الهم والحزن في الشك والسخط (وهو) اي اليقين (عدم الشك) في  
امر الدين (عند المتكلم) اي في علم الكلام (والاستيلاء) للامر (على القلب) باستيلاء  
الرب (في علم الآخرة) المنتج للعمل في مرضات الله سبحانه وهذا التعريف عند المتصوفة  
والفقهاء ولذا يوصف عندهم بالضعف والقوة والكمال والزيادة بخلاف غيرهم ومن هنا  
(قيل) لمن جزع وقت الموت (ضعف يقين فلان عند الموت) كان الاظهر ان يقال في  
الموت اي في حال وقوعه (مع عدم الشك) لاخذ من المسلم والكافر (فيه) اي في وجود  
الموت وثبوته فهو يقين يشبه الشك (وقوى في الرزق) اي ويقال لمن ترك بالكلية مباشرة  
الاسباب وتوكل على الله حق توكله بترك الاسباب قوى فلان في امر الرزق (مع الشك فيه)  
اي في وجود الرزق اذ يحتمل عدمه بان يموت جوعا في مقامه (و بجاريه) اي بحال اليقين  
ومجاليه (كل ما جاء به الشرع) المبين (والاصول) لليقين اربعة (التوحيد) للحق  
(وبلوغ الرزق) للخلق (والجزاء) على الاعمال (واطلاعه تعالى على الاحوال) سرا  
وعلاية فانه يعلم السر واخفى (والجدوى) اي فائدة اليقين اربعة ايضا (عدم الالتفات الى  
المسخرات) من العاويات والسفليات (والاجمال في الطلب) اي طلب الرزق في الحديث  
واجملوا في طلب الدنيا فان كلاما ليسر لما كتب له منها، رواه ابن ماجه وغيره من حديث أبي حميد  
الساعدي والمعنى اكسبوا المال بوجه جميل وهو ان لا تطلبه الا بالوجه الشرعي وتصحيح  
النيات والمقامات (مع ترك التأسف على القوات) قال تعالى (لكيلا تأسوا على ما فاتكم)  
اي من الدنيا وورد «من أسف على دنيا فاتته اقترب من النار مسيرة ألف سنة، ومن  
أسف على آخرة فاتته اقترب من الجنة مسيرة ألف سنة» اخرجه البزار في مشيخته  
عن أبي عمرو (والاقدام على الطاعات) اي واكتساب العبادات



مَعَ الْإِمْتِنَاعِ عَنِ الْمَعْصِيَةِ وَالْمُبَالَغَةِ فِي إِصْلَاحِ الظَّاهِرِ وَالْبَاطِنِ ۝

﴿ الْخَاتِمَةُ فِي الْحُبِّ وَالسُّلُوكِ ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ وَوَرَدَ (قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ) « لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا »

﴿ مَعَ الْإِمْتِنَاعِ عَنِ الْمَعْصِيَةِ ﴾ أى مع الاجتناب عن جميع السيئات ﴿ وَالْمُبَالَغَةِ فِي إِصْلَاحِ الظَّاهِرِ وَالْبَاطِنِ ﴾ بتحصيل الاخلاق والسمائل وتحسين الاحوال والفضائل ۝

﴿ الْخَاتِمَةُ فِي الْحُبِّ وَالسُّلُوكِ ﴾

أى وسلوك طريق المحبة وسبيل المودة ، ومن لم يغترف من بحر المعرفة لم يعترف بحقيقة المحبة مع غير الجنس والمثل والصفة . وقال لامعني لها الامواظبة على الطاعة ، ولما انكر المحبة انكر الانس والشوق والذوق ، والمحو والصحو ، والفناء والبقاء ، والقبض والبسط ، وسائر لوازم المحبة وتراجم المودة ، وسائر مقامات أهل المعرفة . وسيجيء كشف الغطاء عن هذه الحالة ببيان الكتاب والسنة ۝

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ تنجلى الامور وتشرح الصدور . والامة مجمعة على أن الحب لله ورسوله فرض ، فكيف يفترض ما لا وجود له ، وكيف يفسر الحب بالطاعة والطاعة تتبع الحب وثمرته ، فلا بد أن يتقدم الحب ثم بعد ذلك يطيع من أحب ﴿ وورد ﴾ في التنزيل ما يقوى هذا التأويل ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ ﴾ أى تدعون محبته ﴿ فاتبعوني ﴾ فاني رئيس المحبين في سلوك المودة ﴿ يحببكم الله ﴾ كما احبني وسماني حبيب الله ، وللاتباع حظ من متبوعهم بقدر الاتباع . وما يدل على اثبات الحب لله قوله عز وجل ( يحبهم ويحبونه ) ثم في قوله سبحانه ( والذين آمنوا أشد حبا لله ) دليل على إثبات الحب ومناقبه والتفاوت في مراتبه ﴿ لا يؤمن أحدكم ﴾ ايمانا كاملا او ايمانا أصلا ﴿ حتى يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ﴾ من الولد والوالد وما عداهما . والحديث رواه الشيخان من حديث أنس بلفظ « لا يجد احد حلاوة الايمان حتى » الحديث . وعن أبي رزين العقيلي أنه قال يا رسول الله ما الايمان ؟ قال « الايمان أن يكون الله ورسوله أحب اليك مما سواهما ، وفي الصحيحين من حديث أنس أيضا « لا يؤمن أحدكم حتى اكون أحب اليه من ولده ووالده والناس اجمعين »

وفي رواية لها «ومن نفسه» ، وللبخاري من حديث عبد الله بن هشام «قال عمر يا رسول الله لانت أحب الى من كل شيء الا نفسي» ، فقال لا والذي نفسي بيده حتى اكون أحب اليك من نفسك ، قال عمر أنت الآن والله أحب الى من نفسي ، فقال الآن يا عمر ، يعني آمنت وهو خبر ؛ ويحتمل أن يكون استفهاما . ولعل هذه الاحاديث مقتبسة من قوله سبحانه ( قل إن كان آباؤكم وأبنائكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترمتهموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترى صواحتي يأتي الله بامرء ) فان ذلك جرى مجرى التهديد والانتكار ، والقصد به الاثبات والاقرار ، ونبه عليه السلام على تفاوت المحبة بينه وبين الله سبحانه في هذا المقام بقوله « احبوا الله لما يغدوكم به من نعمة ، واحبوني لحب الله إياي » فأشار الى أن محبة الله اصل ومحبة عليه السلام تبعية كما يقتضيه مقام الربوبية والعبودية . ويروى « أن رجلا قال يا رسول الله إني أحبك قال فاعد للفقر تجفافا » رواه الترمذي وحسنه ، وعن عمر رضي الله عنه أنه عليه السلام نظر إلى مصعب بن عمير مقبلا وعليه إهاب كبش قد تمطق به فقال عليه السلام : انظروا إلى هذا الرجل الذي قد نور الله قلبه ، لقد رأيت بين أبي بن يغيثانه باطيب الطعام والشراب ، فدعاه حب الله ورسوله الى ماترون ، رواه أبو نعيم في الحلية باسناد حسن . وفي الصحيحين من حديث أنس وابن مسعود وأبي موسى « قال اعراني يا رسول الله متى الساعة ؟ قال ما أعددت لها ؟ فقال ما أعددت لها كثير صلاة ولا صيام الا أني أحب الله ورسوله ، فقال له عليه السلام : المرء مع من أحب قال أنس فما رأيت المسلمين فرحوا بشيء بعد الاسلام فرحهم بذلك » وقال الصديق : من ذاق خالص محبة الله شغلته ذلك عن طلب الدنيا وأوحشه عن جميع البشر أي من أرباب الدنيا . وقال الحسن : من عرف ربه أحبه ومن عرف الدنيا زهد فيها . والمؤمن لا يلهو حتى يغفل ، فاذا تفكر حزن . وقال أبو سليمان الداراني . إن من خاق الله تعالى خلقا ما يشغلهم الجنان وما فيها من النعيم عنه فكيف يشتغلون عنه بالدنيا . ويروى : أن عيسى عليه السلام مر بثلاثة نفر قد نخلت أبدانهم وتغيرت ألوانهم ، فقال لهم : ما الذي بلغ بكم ما أرى ؟ فقالوا الخوف من النار ، فقال حق على الله أن يؤمن الخائف . ثم جاوزهم الى ثلاثة آخرين فاذا هم أشد نحولا وتغيراً ، فقال ما الذي بلغكم الى ما أرى ؟ فقالوا الشوق الى الجنة فقال حق على الله أن يعطيكم ما ترجون . ثم جاوزهم الى ثلاثة آخرين فاذا هم أشد نحولا وتغيراً كأن وجوههم المرابيا من النور ، فقال ما الذي بلغ بكم ما أرى ؟ فقالوا الحب لله

## وَالْحَبَّةُ أَعْظَمُ الْمَقَامَاتِ وَأَهَمُّ الْمَهْمَاتِ وَهِيَ مِيلُ النَّفْسِ إِلَى الْمَوَافِقِ

عز وجل ، فقال أنتم المقربون أنتم المقربون. وقال هرم بن حيان إذا عرف المؤمن ربه أحبه وإذا أحبه أقبل عليه وإذا وجد حلاوة الاقبال اليه لم ينظر الى الدنيا بعين الشهوة ، ولم ينظر الى الآخرة بعين الفتره وهو بحسده في الدنيا وبروحه في الآخرة وقال يحيى بن معاذ : عفوه يستغرق الذنوب فكيف رضوانه ، ورضوانه يستغرق الآمال فكيف حبه ، وحبه يدهش العقل فكيف وده ، ووده ينسى مادونه فكيف لطفه . وقال يحيى بن معاذ : مثقال خردلة من الحب أحب إلى من عبادة سبعين سنة بلا حب ، وقال أيضا : إلهي اني مقيم بغنائك مشغول بثنائك أخذتني اليك وسرلتي بقربك وامكنتني من لطفك ونقلتي في الأحوال وقابتني في الأعمال سترتو توبة وزهدا وشوقا ورضا وحبا تسقينني من حياضك وتحملني في رياضك ، ملازما لأمرك مشغوبا بقولك ، ولما طر شاربي ولاح طائلي فإيف انصرف اليوم عنك كبيرا وقد اعتدت منك هذا صغيرا ، ولي ما بقيت حولك دندنة ، وبالضراعة اليك هممة لأنني أحبك ، وكل حبيب بحبيبه مشغوف ، وعن غير حبيبه مصروف ﴿ والحبة أعظم المقامات وأهم المهمات ﴾ فقيل : الحبة محور المحب بصفاته ، واثبات المحبوب بذاته وقيل الحبة ايثار المحبوب على المصحب . وقيل مشاهدة الحبيب في المشهد والمغيب وقيل الحبة أن تغار على المحبوب أن يحبه مثلك في مقام المطلوب . وقيل الحبة معنى من المحبوب قاهر للقلوب تعجز القلوب عن ادراك نهايته وتمنع الألسن عن عبارتها وقال الجنيد : حرم الله الحبة على صاحب العلاقة وقال : كل حبة تكون بعوض فإذا زال العوض زالت الحبة ، وعن ذى النون : قل لمن أظهر حب الله احذر أن تركز إلى غير الله ﴿ وهي ﴾ أى الحبة ﴿ ميل النفس الى المواقف ﴾ أى الى ما يوافق هواها ولا ينافي مشتهاها ، وتوضيحه ان المدركات تنقسم إلى ما يوافق طبع المدرك ويلذه ويلتزمه والى ما لا ينافيه وينافره ويؤله والى ما لا يؤثر فيه باي لام ولا التثام فكل ما في ادراكه لذة وراحة فهو محبوب عند المدرك وما كان في ادراكه ألم ومحنة فهو مبغوض عنده وما يتخلو عن استعقاب لذة وراحة وألم وشدة فلا يوصف بكونه محبوبا ولا مكروها ، فأذن كل لذيق محبوب عند الملتذ به ومعنى كونه محبوبا ان في الطبع ميلا اليه ، ومعنى كونه مبغوضا ان في الطبع نفرة عنه فالحب عبارة عن ميل الطبع الى الشيء المألذ ، فان تأكد ذلك الميل وقوى سمي عشقا وشوقا والبغض عبارة عن نفرة

وَاللَّذَّةُ أَعْظَمُ مِنْ مَحَبَّتِهِ تَعَالَى وَمَعْرِفَتِهِ ، فَالْأَدْنَى الْمَطْعَمُ ثُمَّ الْمَنْكُحُ ثُمَّ الْجَاهُ ثُمَّ الْعِلْمُ ، وَيَعْرِفُ بِتَرْكِ الْأَدْنَى وَاسْتِحْقَارِهِ عِنْدَ وَجْدَانِ الْأَعْلَى

الطبع عن المؤلم المتعب ، فاذا قوى سمى مقنا . ويقال سحقا ، ثم لما كان الحب تابعا للدراك والمعرفة انقسم لا محالة بحسب انقسام المدركات بالحواس ، فلكل حاسة نوع من المدركات ولكل واحدة منها لذة في بعض المدركات وللطبع بسبب تلك اللذة ميل اليها فكانت محبوبات عند الطبع السليم ، ولذة الدين في الأبصار وادراك المبصرات الجميلة والصور الحسنة المايحة ، ولذة الاذن في النفات الطيبة الموزونة ، ولذة الشم في الروائح الطيبة ، ولذة الذوق في الأطعمة المستلذة ، ولذة اللمس في اللينة والنعومة ، ثم لذات الحواس الخمس تشارك فيها البهائم الانسان فان كان الحب مقصورا على مدركات الحواس الخمس حتى يقال ان الله لا يدرك بالحواس ولا يشتمل بالخيال فلا يجب فاذا قد بطل خاصية الانسان وما يميز به عن الحيوان من الحس ، السادس الذي يعبر عنه إما بالعقل وإما بالنور أو بالقلب أو بما شئت من العبارات فلا مشاحة فيها وهيئات فالبصرة الباطنة أقوى من البصر الظاهر ذا يشير اليه قوله سبحانه ( فانها لاتعنى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور ) والقلب أشد ادراكا من العين ولذا قال تعالى: (إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب) و(الامن أنى الله بقلب سليم) وجمال المعاني المدركة بالعقل أعظم من جمال الصور الظاهرة للأبصار ولذا قال تعالى ( وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون) و(ان في ذلك آيات لقوم يعقلون) فتكون لا محالة لذة القلوب بما تدركه من الامور الشريفة الالهية التي تخیلو عن ادراكها الحواس المبلغ وانهم ، فيكون ميل الطبع السليم والعقل الصحيح القويم اليه اقوى وانهم ، ولا معنى للحب الا المييل الى ما في ادراكه لذة ولذذة اعظم من محبته تعالى ومعرفته ) فلا ينكر اذن حب الله الا من قعد به القصور عن درجة البهائم غفلا ، فلم يجاوز ادراكه الحواس أصلا ( فالادنى ) من اللذات ( المطعم ) أى لذة الاكل والشرب من المستلذات ( ثم المنكح ) من المشتهايات ، وذلك بالنسبة الى المكلف والا فالصبي عنده بعد الاكل تمام لذته للهو واللعب ( ثم الجاه ) الصورى ( ثم العلم ) بالامر الضروري ( ويعرف ) الترقى ( بترك الادنى واستحقاره عند وجدان الاعلى ) واستقراره ، بما أن المرأة الثيب إذا ارادت زوجا تغيرت بين غنى عنين وفقير رجول فالغالب أنها لاتختار الغنى ، لاسيما اذا كانت غنية ولها قوة شهية . فعلم أن

وَاسْتَكْرَاهُ الْبَعْضُ لِلْعِلْمِ لِلنَّقْصِ كَاسْتِكْرَاهِ الْمَرِيضِ الْمَطْعَمَ وَالصَّبِيَّ الْمَنَكْحَ ، وَالْعِلْمُ بِهِ تَعَالَى أَشْرَفُ الْعُلُومِ فَشَرَفُهُ بِشَرَفِ الْمَعْلُومِ ، وَمِنْ ثَمَّ تَكُونُ الْقَتَوَى أَشْرَفَ مِنَ الْخِيَاطَةِ ، وَالرُّؤْيَا لَهُ سُبْحَانُهُ الْأَذْمَنُ لِازْدِيَادِ الْكَشْفِ فِيهَا ، فَلِلَّذِي بَاعْتَبَرَ هَذَا وَسَيَّهَا الْكَمَالَ فَهُوَ مَحْبُوبٌ طَبْعًا وَمِنْ ثَمَّ أَحَبُّ الْعَالَمِ وَالصَّالِحُ

لذة المنكح أعلى من لذة الطعام. ثم لو فرض انها كانت من اشراف القوم ، وفرض أن الرجولية زالت من الناس الا من ارادهم كالكناسين والداغين فالغالب أنها لا تختار زوجا من هذه الطائفة ولو كان غنيا وفي الشهوة قويا ، فعلم أن لذة الجاه أعلى من لذة المنكح ثم لو فرض شريف ذو نسب ذاق لذة العلم وليس في البلد عالم الا من ارادهم القوم المذكورين فالغالب أنه لا يهتف أن يحضر في مجلس هذا العالم ليستفيد منه العلم ، فعلم أن لذة العلم أعلى من لذة الجاه ، وكذا المخير بين النظر الى صورة جميلة وبين استنشاق رائحة طيبة اذا اختار النظر الى حسن الصورة علم به أن الصور الجميلة عنده ائذ من الروائح الطيبة ، وكذا اذا حضر الطعام واستمر اللاعب بالشطرنج علم أن لذة اللعب عنده اقوى من لذة الاكل ( واستكراه البعض العلم للنقص ) في مثله ( واستكراه المريض الطعام ) لعله في حاله ( والصبي المنكح ) لعدم بلوغ مثله ، والا فلا ينبغي أن في العلم والمعرفة لذة حتى أن الذي ينسب الى العلم ولو بشيء خسيس كالشطرنج ونحوه من الكيمياء والسيمياء وأمثاله يفرح به ، والذي ينسب الى الجهل ولو بشيء حقير يغمى بسببه . ثم مراتب العلم متفاوتة باعتبار تفاوت المعلوم ( والعلم به تعالى اشرف العلوم فشرفه ) أي العلم ( بشرف المعلوم ) ولما شغرت له في الوجود شيء أجل واعلى وأذل واغلى من خالق الاشياء ومكملها ، ومزينها ومبدئها ، ومعيدها ومدبرها ومرتبها فألذ العلوم العلم بالله تعالى وصفاته وأفعاله في مصنوعاته وتديره في أرضه وسمنواته ( ومن ثم تكون الفتوى ) بل الكتابة ( اشرف من الخياطة ) ونحوها من الصياغة والصباغة ( والرؤية له سبحانه الذمينة ) أي من العلم به ( لازدياد الكشف ) في معرفة ذاته وصفاته ( فيها ) أي في الرؤية حال تجلياته ( فاللذة باعتبار هذا ) المعلوم وازدياد الكشف المقصود ( وسببها ) أي موجب المحبة وباعثها ( الكمال ) في الجمال ( فهو ) أي الكمال ( محبوب طبعاً ) ولو في زيادة الجاه والمال ( ومن ثم أحب العالم ) لما له في العلم ( والصالح ) لما له في العمل لا لصورتهما

وَالْوَجْهَ الْجَمِيلَ وَالْكَلَامَ الْبَلِيغَ وَالْإِحْسَانَ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ عُبِيدَهُ وَلَا كَيْلَ إِلَّا لَهُ تَعَالَى

الظاهرة بل لسيرتها الباطنة الباهرة ، فان الطباع مجبولة على حب الانبياء والعلماء والاولياء مع أنهم لم يشاهدوا لهم شيئا من الاشياء ، ومنه حب ارباب المذاهب كأبي حنيفة ومالك والشافعي وأحمد وغيرهم من المشايخ ، حتى أن الرجل قد يتجاوز به حبه لصاحب مذهبه أو مشربه حد العشق بسببه فيحمله ذلك على أن ينفق جميع ماله في نصرة مذهبه والذب عنه ويخطر بروحه في قتال من يطعن في إمامه أو شيخه فكيف من دم أريق في نصرة المذاهب باختلاف المراتب فليت شعري من يحب متبوعا من عالم أو صالح فلم يحبه ولم يشاهد قط صورته ولو شاهده ربما لم يستحسن صورته وهياته فاستحسنه الذي حمله على افراط حبه انما هو لاستحسان سيرته وهي صورته الباطنة لاصورته الظاهرة ( والوجه الجميل ) لما له من صورة الجمال ( والكلام البليغ ) لما له من سيرة أهل الكمال ( والاحسان فان الانسان ) أي جنسه ( عبيده ) أي عبيد الاحسان . وفي نسخ الاحياء عبد الاحسان وهو أظهر لحمله على الانسان ، والمعنى أنه قد جبلت القلوب على حب من أحسن اليها وبغض من أساء عليها كما ورد ، وقد ورد أيضا « اللهم لا تجعل لفاجر على يدا فيحبه قلبي » كما رواه الديلمي وهذا المقام اذا حقق رجع الى الاول فان المحسن من أمد بالمال والمعونة وسائر الاسباب الموصلة الى دوام الوجود وتمام الشهود وهو من جملة الكمال الا ان الاول كمال لذاته ، وهذا من عوارض صفاته ، بل اذا حكى من سيرة بعض الملوك وأصحاب المال في اقطار الارض العدل والاحسان غلب حبه على القلوب مع اليأس من انتشار احسانه لبعده المزار وتناى الديار ، فاذا ليس حب الانسان مقصورا على من أحسن اليه فقط ، بل المحسن في نفسه محبوب وإن كان لا ينتهي احسانه قط الى الحب ، لأن كل جمال وحسن فهو محبوب ، فالصور ظاهرة وباطنة والحسن والجمال يشملهما ، وتذكر الصورة الظاهرة بالبصر الظاهر ، والصورة الباطنة بالبصيرة الباطنة ، فمن حرم البصيرة الباطنة لا يدركها ولا يلتذ بها ولا يحبها ولا يميل اليها ، ومن كانت البصيرة الباطنة اغلب عليه من الحواس الظاهرة كان حبه للمعاني الباطنة أكثر من حبه للمعاني الظاهرة ، فشتان بين من يحب نقشا مصورا على الحائط لجمال صورته الظاهرة وبين من يحب نيا من الانبياء لجمال صورته الباطنة ( ولا كمال ) في الجمال والجلال ( إلا له تعالى ) ثبانه وهو الملك

وَلَا إِحْسَانَ إِلَّا مِنْهُ وَالْأَعْلَى أَنْ يُحِبَّ لِدَاثِهِ وَهُوَ مِنَ الْمَوَاهِبِ بِخِلَافٍ غَيْرِهِ  
ثُمَّ لِلْكَامِلِ ثَمٌّ لِلْإِحْسَانِ وَهُوَ مَحَبَّةُ النَّفْسِ فِي الْحَقِيقَةِ

المتعال ﴿ولا احسان إلا منه﴾ كما يشير اليه قوله تعالى : ( وما بكم من نعمه فكن الله )  
﴿والاعلى أن يحب﴾ أى الله ﴿لذاته﴾ مع قطع النظر عما تقتضيه صفاته الجمالية من  
رجاء الجنة ، ونعوته الجلالية من خوف العقوبة ، وما توجه صفات الافعال من الاكرام  
والاحسان والانعام ﴿وهو﴾ أى الحب الذى لذاته ﴿من المواهب﴾ الدنية والمراتب  
العندية دون المكاسب العبدية كما رددو نعم العبد صيب لولم يخف الله لم يصبه ﴿بـ﴾ بخلاف  
غيره ﴿أى غير الحب لذاته من انواع الحب الآتية المعبر عنها بقوله﴾ ثم للكمال ثم  
للإحسان وهو ﴿أى الحب الذى للإحسان﴾ (محبة النفس) أى نفس المحب ﴿في الحقيقة﴾  
وإن كان يطلق عليه محبة الله في ظاهر الشريعة والطريقة ، فأذا يرجع الفرق الى تفاوت  
الرتبة ، وإلا فكل واحد يرجع الى محبة الانسان نفسه . فكل من أحب المحسن لإحسانه  
فما أحب ذاته تحقيقا ، أى بل أحب إحسانه ، وهو فعل من أفعاله لو زال زال الحب مع  
بقاء ذاته ولو نقص نقص الحب ، وتنطبق اليه الزيادة والنقصان بحسب زيادة الإحسان  
ونقصانه . وفى الاحياء إن الانسان لا يخفى أنه يحب نفسه ، ولا يخفى أنه قديح غير  
لاجل نفسه ، وهل يتصور أن يحب غيره لذاته لاجل نفسه ، هذا مما قد يشكل على  
الضعفاء حتى يظنوا أن لا يتصور أن يحب الانسان غيره لذاته مالم يرجع منه حظ  
الى المحب سوى ادراك ذاته . فالحق أن ذلك متصور وموجود ، ولاهل الكمال مدرك  
ومشهود ، وذلك كحب الجمال فان كل جمال محبوب عند كل مدرك للجمال ، وذلك  
لعين الجمال لان ادراك الجمال فيه عين اللذة واللذة محبوبة لذاتها لا لغيرها ، ولا يظن  
أن الصور الجميلة لا تتصور الا لقضاء الشهوة ، فان قضاءها لذة اخرى قد تحب  
الصور الجميلة لاجلها ، وادراك نفس الجمال ايضا لذية فيجوز ان يكون محبوبا  
لذاته ، وكيف يذكر ذلك والخضرة والماء الجارى محبوبان لا يشرب الماء ولا توكل  
الخضرة او ينال منها حظ سوى نفس الرؤية ، فقد كان عليه السلام يحب الخضرة  
والماء الجارى كما روى أبو نعيم في الطب النبوى من حديث ابن عباس ؓ أنه عليه  
السلام كان يحب أن ينظر الى الخضرة والماء الجارى والطباع السليمة من العوارض  
السقيمة قاضية باستلذاذ النظر الى الانوار والازهار والاطيار المليحة الالوان

والآثار حتى أن الانسان لتفرج عنه الغموم بالنظر اليها لالطلب حظ وراء النظر اليها ، فاذا ثبت أن الله جميل كان لاحالة محبوا عند من انكشف له جماله وجلاله ، لما ورد أن الله جميل يحب الجمال ، رواه مسلم من حديث ابن مسعود . هذا وقد يكون الموجبة للمحبة مناسبة خفية بين المحب والمحجوب ، اذ رب شخصين يتأكد الحب بينهما لاسبب جمال او حظ مال بل بمجرد تناسب الارواح دون تشاغل الاشباح ، كما ورد الارواح جنود مجندة فاتعارف منها اتلفت وماتنا كرمها اختلف ، رواه مسلم من حديث أبي هريرة . والتعارف هو التناصب والتناكر هو التباين .

ثم اعلم أن المستحق للمحبة إنما هو الله وحده ، وأن من أحب غير الله لامن حيث نسبته الى الله فذلك لجهله وقصوره في معرفة ربه ، وإنما يحب غيرهم من الانبياء والاصفياء لكونهم أحياء له سبحانه ومحجوب المحبوب محبوب ، ولأن أسباب المحبة المتقدمة مجتمعة في حقه سبحانه يحملتها على وجه الدوام والكمال ، وأما في حق غيره تعالى فلا يوجد الا أحادها على وجه النقصان والزوال ، وانها حقيقة في حقه عز وجل وفي حق غيره مجاز محض ، بل وهم وتخيل صرف لاحقيقة لها في شهودهم كما في وجودهم فإن المبد لا وجود له من ذاته ، بل هو محو محض وعدم صرف ، لولا فضل الله عليه بالايجاد ، وهو هالك عقيب وجوده لولا فضل الله عليه بالابقاء والامداد ثم المحبة ثمرة المعرفة تنعدم بانعدامها وتضعف بضعفها وتقوى بقوتها ؛ وإذا قال الحسن من عرف ربه احبه ، ومن عرف النار بعد منها ، ومن عرف الدنيا زهد فيها ، ثم الله سبحانه هو المنفرد بالجلود والاحسان والطول والامتنان من غير غرض ولا عوض ، بخلاف احسان الانسان مع ان احسانه أيضا من جملة احسان الملك المنان ، بل الاحسان على وجه الكمال من غيره محال ، فكيف يكون غيره محسنا وذلك المحسن حسنة من حسنات قدرته ، فانه خالق الحسن وخالق المحسن وخالق الاحسان وخالق اسباب الاحسان . ثم العلم من اسباب المحبة فأن علم الاولين والآخرين من علم الله تعالى الذي لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض ، ولقد خاطب الخلق كلهم فقال ( وما أوتيتم من العلم الا قليلا ) بل لو اجتمع أهل الارض والسماء أن يحيطوا بعلمه وحكمته في تفصيل خالق غلة او بعوضة لم يطلعوا على عشر عشيرة كما قال تعالى ( ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء ) فالقدر اليسير الذي علمه الخلائق كلهم فبتعليمه علوه كما قال تعالى ( خلق الانسان علمه البيان ) ثم لا قدرة ولا قوة الا بالله فإن العبد لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا ولا موتا ولا حياة ولا نشورا ،



وأما ما هو قادر عليه من نفسه وغيره فليست قدرته من نفسه وب نفسه ، بل الله خالقها وخالق قدرته وخالق أسبابه ، والممكن له من ذلك ولو ساط بعوضة على أعظم ملك وأقوى ملك لاهلكته ، فليس للعبد قوة الابتكسين مولاه كما يشير اليه حديث « لا حول ولا قوة الا بالله » ، وذا قال في أعظم ملوك الارض ( انما مكنا له في الارض وآتيناه من كل شيء سيبا ) ( والسموات مطويات بيمينه ) والارض ومن عليها جميعا في قبضته وناصية جميع المخلوقات بيد قدرته ، إن أهلكهم من عند آخرهم لم ينقص من سلطانه ومملكته ذرة ، وإن خاق أمثالهم ألف ألف مرة لا يزيد في ذلله سبحانه ذرة ، وليس كالغير الله الا بقدر ما أعطاه ، وأما كماله فكامل معرفة العارفين الاعتراف بالعجز عن معرفته ومنتهى نبوة الانبياء الاقرار بالقصور عن وصفه ونعمته كما قال سيد المرسلين عليه السلام « لأحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك » وقال سيد الصديقين العجز عن درك الادراك إدراك فسبحان من لم يجعل للخلق طريقا إلى معرفته الا بالعجز عن معرفته . فالواجب على العبد أن يحب الله لجمال ذاته وكمال صفاته لا لغرض ولا عوض مما يلائم قلب العبد من حالاته ولذا أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام « إن أود الآراء إلى من عبدني لغير نوال ولكن ليعطى الربوية حقها . وفي الزبور : ومن أظلم ممن عبدني لجنة أوانار لولم أخلق لجنة وناارالم أكن أهلا ان أطاع . ومر عيسى عليه السلام على طائفة من العباد قد نخلوا وقالوا نخاف النار ونرجو الجنة فقال : مخلوقا خفتم ومخلوقا رجوتهم . ومر بقوم آخرين كذلك فقالوا فعبده حبا له وتَعْظيما لجلاله ، فقال أنتم أولياء الله معكم أمرت أن أقيم . وقال أبو حازم اني أستحي أن أعبد الله للعقاب والثواب فأكون كالعبد السوء اذا لم يخف لم يعمل أو كالأجير السوء ان لم يعط أجرأ لم يعمل . ثم المناسبة للمحبة بين الله وعبده انه أمران يتحقق بأخلاقه في اكتساب محامد الصفات التي هي من النعوت الالهية كالعلم والبر والاحسان واللطف وإفاضة الرحمة على الخلق والنصيحة والارشاد لهم الى الحق ، فكل ذلك يقرب العبد من الله سبحانه قرب الصفات ويشير إلى تلك المناسبة قوله تعالى ( انا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ) اذ لم يستحق داود خلافة الله الا بتلك المناسبة ، واليه يرمى قوله عليه السلام « ان الله خلق آدم على صورته ، أي صفته الكمالية من النعوت الجمالية والجلالية . وقد ظن القاصرون أن لا صورة الا الصورة الظاهرة فشبها وجسموا وصوروا تصويراً كثيراً تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ، واليه الإشارة بقوله تعالى في الحديث القدسي « مرضت فلم يعدني

## وَأَثَارَهَا الشَّوْقُ فَوَرَدَ طَالَ شَوْقُ الْإِبْرَارِ إِلَى لِقَائِي

قال وكيف ذلك قال مرض عبدى فلان ولو عدته لوجدتني عنده ، وهذه المناسبة لا تظهر إلا بالمواظبة على التوافل بعد احكام الفرائض و اتمام الشرائع لما قال تعالى « لا يزال العبد يتقرب الى بالتوافل حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ولسانه الذى ينطق به » كما رواه مسلم من حديث أبى هريرة وهذا موضع يجب فيضان العلم عنه ، فقد تحزب الناس فيه الى قاصرين فالوا الى التشبيه الظاهر ، والى غالين مسرفين جاوزوا حد المناسبة الى الاتحاد ، وقالوا بالحلول ، حتى قال بعضهم : انا الحق . وضل النصارى فى عيسى وقالوا هو الاله . وقال آخرون تدربت الناسوت باللاهوت . وقال آخرون اتحد به لما تقول الوجودية وهم طائفة ابن عربى بالممية . وأما الذين انكشفت لهم استحالة التشبيه والتتميل والاتحاد والحلول ، واتضح لهم فى ذلك حقيقة التنزيه فهم الاقلون عددا والاكثرون عددا ، ولعل ابا الحسن الثورى كان ينظر من هذا المقام اذ غلبه الوجد فى قول القائل هذا الكلام .

لازلت انزل فى ودادك مبرلا      تحير الالباب عند نزوله

( وَأَثَارَهَا ) أى نتائج المحبة و آثارها خمسة ( الشوق ) وهو غلبة المحبة فى مقام الذوق ( فورد طال شوق الابرار الى لقائى ) قال أبو الدرداء لكعب : اخبرنى عن اخص آية يعنى فى التوراة ، فقال يقول الله تعالى : طال شوق الابرار الى لقائى ، وإنى الى لقائهم أشد شوقا . وقال : مكتوب فى جانبها من طلبى وجدنى ومن طلب غيرى لم يجدنى . فقال أبو الدرداء : أشهد لسمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كذا فى الاحياء وسكت عنه مخرجه . ومن دعاء نبينا عليه السلام لما اخرجته النساءى والحاكم « اللهم إنى أسألك الرضا بعد القضاء ، وبرد العيش بعد الموت ، ولذة النظر الى وجهك ، وشوقا الى لقائك » وكان ابراهيم بن ادم من المشتاقين ، قال فقلت يوما يارب إن أعطيت أحدا من المحبين لك ما يسكن به قلبه قبل لقائك فاعطى ذلك فقد اضر بى القاق . قال فرأيت فى النوم أنه واقفنى بين يديه وقال : يا ابراهيم أما استحييت منى أن تسألنى أن اعطيك ما يسكن به قلبك قبل لقائى ، وهل يسكن قلب المشتاق قبل لقاء حبيبه ؟ فقلت يارب تمت فى حبك فلم ادر ما اقول فاعفر لى وعلنى ما اقول ، فقال قل : اللهم رضى بقضائك ، وصبرى على بلائك ، واوزعنى شكر نعمائك . وأوحى الله الى داود عليه السلام : يا داود لو يعلم المديرون عنى كيف انتظارى لهم ورفقى بهم

وَهُوَ غَلْبَةُ التَّطَلُّعِ مِنْ وَرَاءِ حُجُبِ الْغَيْبِ إِلَى الْجَمَالِ وَأَنْبِعَاثُ الْقَلْبِ إِلَى الطَّلَبِ  
وَبِالْمَوْتِ شَوْقُ اللَّقَاءِ الْحُصُولِ وَلَا يَرْتَفِعُ شَوْقُ زِيَادَةِ الْإِنْكَشَافِ ، فَلِلرُّؤْيَا  
مَرَاتِبُ لَا تَنْتَاهِي

وشوق الى ترك معاصيهم لما اتوا شوقا الى ، وتقطعت اوصالهم من فحشى . ياداد هذه  
ارادنى فى المديرين عنى فكيف ارادنى بالمقبلين على . يادارد احوج مايكون عبدى  
الى اذا استغنى عنى وارحم ما كون بعدى اذا ادبر عنى واجل مايكون عبدى اذا رجع  
الى ( وهو ) أى الشوق ( غلبة التطلم ) أى الاشراف ( من وراء حجب الغيب الى  
الجمال ) أى جمال الحق وسبعان من احتجب باشراف نوره واختفى عن البصائر والابصار  
لشدة ظهوره ولذا قيل :

لقد ظهرت فما تخفى على أحد ه الا على الله لا يبصر القمر

لكن بطئت بما ظهرت محتجبا ه فكيف يعرف من بالعزة استترا

فهو الاول والاخر والظاهر والباطن ( وانبعث القلب الى الطالب ) أى وقيام قلب  
العبد الى طلب الرب فلقد كان الخواص يضرب صدره ويقول واشوقاه الى من يرانى  
ولا اراه ويقال الشوق نار الله الموقدة من نور بلائه لاهل ولائه أشعلها فى قلوب  
أوليائه حتى يحرق بها مافى قلوبهم من الخواطر والارادات والعوارض والحاجات  
فيكونوا من خلاصة أصفياه ( و ) يرتفع ( بالموت شوق اللقاء ) أى الملاقاة ( الحسولة )  
حال النزاع والاشراف ( ولا يرتفع شوق زيادة الانكشاف ) وهى الرؤية المعبر عنها  
بالزيادة فى قوله تعالى ( للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ) ( فللرؤية مراتب لا تنهاى )  
لعدم تنهاى التجليات الالهية الصمدية الازلية الابدية ومن جهة عدم نهاية التجليات  
الجلالية لاهل الجنة قال تعالى ( لهم ما يشاؤون فيها ولدنيا مزيد ) فتزايد النعم ساعة  
فساعة كما يشير اليه قوله تعالى ( كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذى رزقنا  
من قبل ) أى صورة ( وأتوا به متشابهاً ) أى سيرة لان الثانى يزيد على الاول لذة  
وكذا من جهة عدم نهاية التجليات الجلالية لاهل النار قال عز وعلا ( قد رزقوا فلن  
نزيدكم الا عذابا ) ( لما فضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب )  
فلا يدخل تحت الحصر درجات اهل النار كما لا يدخل فى حيز الحصر درجات اهل  
الجنة فكل عارف فى جنة عرضها السموات والأرض من غير ان يضيق على مثله

اصلا إلا أنهم يتفاوتون في سعة منتزعاتهم بقدر درجاتهم في اتساع نظرهم وسعة معارفهم في مقاماتهم فهذا القدر ينزهك على ان معرفة الله تعالى الذ الاشياء ولذا لا يفوز بدرجة النظر والرؤية الا العارفون في الدنيا فالرؤية بقدر المعرفة لان المعرفة هي البذر الذي ينقلب في الآخرة مشاهدة لما تنقلب النواة شجرة ومن لم يعرف الله في الدنيا لا يراه في العقبى ( كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ) ولما كانت المعرفة على درجات متفاوتة كان التجلي ايضا على درجات مختلفة ولذا قال عليه الصلاة والسلام « ان الله يتجلى للناس عامة ولا يبيكر خاصة » كما رواه ابن عساكر من حديث جابر وذلك لأنه أفضل الناس بسر وقر في صدره فضل لا محالة بتجل منفرده في سره ، وتوضيحه أن طيبة الجنة ان لكل واحد فيها ما يشتهيه ، فمن لم يشته الا لقاء الله فلا لذته في غيره بل ربما يتأذى به ، فإذا نعيم الجنة بقدر خب الله وحب الله بقدر معرفته فأصل السعادات هي المعرفة التي عبر عنها الشرع بالإيمان والاسلام والاحسان والله المستعان . فلما عارفون في معرفتهم وفكرتهم لمناجات الله لذات لو عرضت عليهم الجنة في الدنيا بدلا عنها لم يستبدلوا بها لذة المحبة ثم الواصلون الى رتب المعرفة ينقسمون الى الأقوياء المرادين المجذوبين فيكون أول معرفتهم لله تعالى ، ثم به يعرفون غيره والى الضعفاء المرادين من المجتهدين فيكون أول معرفتهم بالافعال ثم يترقون منها الى الفاعل والى الاول الاشارة بقوله تعالى ( أولم يكف بربك انه على كل شىء شهيد ) وبقوله ( شهد الله أنه لا اله الا هو ) ومنه نظر بعضهم حيث قيل له بم عرفت ربك ؟ قال عرفت ربي وولولارى لما عرفت ربي ولى الثانى الاشارة بقوله ( سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم ) الآية وبقوله ( أولم ينظروا فى ملكوت السموات والارض ) وبقوله ( قل انظروا ماذا فى السموات والارض ) وهذا الطريق هو الاسهل على الأكثرين والاوسع على السالكين واليه أكثر دعوة القرآن المبين ، فالعارف لا يرى غير الله ولا يعرف سواه ويعلم انه ليس فى الوجود إلا الله وأفعاله أثر من آثار قدرته فهى تابعة فلا وجود لها بالحقيقة ، وانما الوجود للراحد الحق الذى به وجود الافعال كلها ، ومن هذا حاله فلا ينظر فى شىء من الافعال الا ويرى فيه الماعل ويذهل عن الفعل من حيث انه ارض وسما وشجر وماء بل ينظر فيه من حيث أن له صانعا فلا يكون نظره مجازا له الى غيره فكل العالم تصنيف الله فنظر اليها من حيث انها فعل الله كان المورحد الحق الذى لا يرى الا الله بل لا ينظر الى نفسه من حيث نفسه بل من حيث انه عبد الله فهذا الذى يقال انه فنى فى التوحيد وانه فنى عن نفسه

وَالْأَنْسُ وَهُوَ غَلْبَةُ الْفَرَحِ بِالْقُرْبِ إِلَى الرَّبِّ وَقَصْرُ النَّظَرِ عَلَى الْمُطَالَعَةِ

والله الإشارة بقول من قال: كنا بنا فغيبنا عنا فبقينا نحن بلا نحن . ولذا قال أبو سليمان الداراني : ان لله عبادا ليس يشغلهم عن الله خوف النار ولا رجاء الجنة فكيف تشغلهم الدنيا عن الله ، وفي أخبار عيسى عليه السلام : اذا رأيت الفتى مشغوقا بطلب الرب فقد ألهاه ذلك عما سواه ، وقال أبو سليمان أيضا : من كان اليوم مشغولا بنفسه فهو غدا مشغولا بنفسه ومن كان اليوم مشغولا بربه فهو غدا مشغولا بربه وقال الثوري لرابعة : ما حقيقة إلهائك قالت ما عبدته خوفا من ناره ولا رجاء لجنته فأكون كالاجير السوء بل عبدته حبا له وشوقا اليه . وقالت في معنى المحبة :

احبك حين : حب الهوى      وحب لاناك أهل لذاكا  
فاما الذي هو حب الهوى      فشغلي بذكرك عن سواكا  
وأما الذي أنت أهل له      فكشفك لأحجب حتى اراكا  
فلا الحمد في ذا ولا ذاك لي      ولكن لك الحمد في ذا وذاكا

ولعلها ارادت بحب الهوى حب الله لاحسانه اليها ، وبانعامه عليها ، بالخطوطة العاجلة ، وبجبه لما هو أهل له الحب لجلاله وجماله الذي انكشف لها ، وهو اعلى الجبين واقواها . وقد قيل لرابعة : ما تقولين في الجنة ؟ قالت : الجارم الدار ، فبينت أن ليس في قلبها التفات الى الجنة بل الى رب الجنة ، وبذلك يشير قول آسية ( رب ابن لي عندك بيتا في الجنة ) .

هذا ومن عرف الله عرف أن اللذات المفرقة والشهوات المختلفة كلها تنطوي تحت هذه اللذة كما قال :

كانت بقلبي أهواء مفرقة      فاستجمعت منذ رأيتك العين أهوائى  
فصار يحسدني من كنت أحسده      وصرت مولى الورى مذ صرت مولائى  
تركت للناس دنياهم ودينهم      شغلا بذكرك ياديني ودنيايى  
وقال بعضهم : وهجره اعظم من ناره . ووصله اطيب من جنته

وما ارادوا بهذا الايثار لذة القلب في معرفة الرب على لذة الاكل والشرب والجماع ونحوها ، فان الجنة معدن تتمتع الحواس ، فاما القلب فلذته في لقاء الله في مقام الايناس ( والانس ) أيضا من آثار المحبة ( وهو ) أى الانس ( غلبة الفرح بالقرب الى الرب وقصر النظر على المطالعة ) أى مراقبته ومشاهدته ، ومن هنا قيل : الاستيناس

وَيَفَارِقُ الشَّوْقَ بِكَوْنِهِ حَالَةَ الْإِضَافَةِ إِلَى الْحَاضِرِ وَذَلِكَ إِلَى النَّائِي

بالناس علامة الافلاس ، ومن أنس بالله توحش عن خلق الله . وفي اخبار داود عليه السلام : أن الله تعالى قال : يا داود ابليغ أهل ارضي أني حبيب لمن احبني وجليس لمن جالسني ، وانيس لمن انس بذكرى ، وصاحب لمن صاحبني ، ومختار لمن اختارني ، ومطيع لمن اطاعني ، مانحني عبد أعلم ذلك يقينا من قلبه الا قبلته لنفسى واحبيته حبا لا يتقدم اليه احدهن خلقى ، من طلبني بالحق وجدني ، ومن طلب غيري لم يجدني فارضوا يا أهل الارض ما أتم عليه من غرورها واهلوا الي كرامتي ومصاحبتي ومجالستي وسدوها فأنسوا بي اونسكم واسارع الي محبتكم ، فاني خلقت طينة احيائي من طينة ابراهيم خليلي ، وموسى نبيي ، ومحمد صفيي . ولاني خلقت قلوب المشتاقين من نوري ، وورقهم بجلالي وفي اخبار داود عليه السلام ايضا : ان الله أوحى اليه قل لعبادي المتوجهين الي محبتي : ما ضر لم اذا احتجبت عن خلقى ورفعت الحجاب فيما بيني وبينكم حتى تنظروا الي يعيون قلوبكم ؟ وما ضركم ما زويت عنكم من الدنيا اذا بسطت لكم كرامتي ؟ وما ضركم من خط الخلق اذا التستم رضائي . وفي اخباره ايضا : ان الله أوحى اليه ان كنت تحبني فأخرج حب الدنيا من قلبك فان حبي وحبا لا يجتمعان في قلب يا داود خالص أحبتي بخالصة وخالط أهل الدنيا بخالطة . ومن هنا قيل : علامة الانس بالحق ضيق صدر صاحبه من معاشره الخلق واستهتاره بمذوبة الذكر ولذا ذه الذمكر فان خالط فهو منفرد في جماعة ومجتمع في خلوة وغريب في حضر ، وحاضر في سفر ، وشاهد في غيبة ، وغائب في شهرة ، ومخالط بالغالب ومباين بالقلب ( ويفارق ) الانس ( الشوق بكونه ) أي الانس ( حالة الاضافة الى الحاضر وذلك ) أي الشوق حالة الاضافة ( الى النائي ) أي البعيد الغائب ، ومن هنا نظر بعضهم حيث قيل له : انت مشتاق ؟ فقال لا انما الشوق الى الغائب ، فاذا كان الغائب حاضرا قل من اشتاق ، فهذا كلام مستغرق بالفرح لما ناله غير ملتفت الى ما بقى في الامكان من مزايا اللطاف ومن غلب عليه حال الانس لم تكن شهوته الا في الانفراد والخلوة كما حكى ان ابراهيم بن ادم نزل من الجبل فقيل له : من اين آفقت ؟ فقال من الانس بالله وذلك لان الاس بالله يقتضي التوحش من غير الله ، بل كل ما يعوق عن الخلوة فيكون من ائتمل الاشياء على القلب . فما روى أن موسى عليه السلام لما كلفه ربه مكث دهرًا لا يسمع كلام أحد من الناس الا اخذه الغشيان ، لان الحب يوجب

وَيَجِدِي الْإِنْسَاطَ كَأَوْدَ ( رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى - رَبِّ ارْنِي أَنْظُرَ إِلَيْكَ )  
 أَنْجَحَ فِي الْأَوَّلِ لَوْجُودِ الشَّرْطِ ، وَاعْتَذَرَ فِي الثَّانِي لِفَقْدِهِ ، وَلَوْلَا الْإِنْسُ لَعُوتَبَ  
 كَمَا احْتَرَقَ قَوْمُ الْكَلِيمِ

غذوبة كلام المحبوب وغذوبة ذكره المطلوب . فتخرج غذوبة مأسواه من القلوب ،  
 وقال بعض الحكماء في دعائه يا من أنسنى بذكره وأوحشني من خلقه . قال الله تعالى  
 لداود عليه السلام كن بي مستأنسا ومن سوائى متوحشا ، وقيل للرابعة : بم نلت هذه  
 المنزلة ؟ قالت بترى ما لا يعنينى والنسى بمن لم يزل . وقيل من ذق خلوة الوحدة استوحش  
 من نفسه الوحدة . وكأنه يشير الى قول من قال : هو وجودك ذنب لا يقاس به ذنبه  
 وعن علي كرم الله وجهه في وصف أهل الانس من خواص الانس : هم قوم  
 فهم بهم الامر على حقيقة الامر فباشروا روح اليقين واستلانوا ما استوعره المترفون ،  
 وانسوا بما استوحش منه الجاهلون صحبوا الدنيا بآبدان ارواحها معلقة بالمحل الاعلى  
 اؤتلك خلفاء الله في ارضه . والدعاة الى دينه وقد قيل :

الانس بالله لا يحويه بطل وليس يدركه بالحول محتال

والآنسون رجال كلهم نجب وكلهم صفوة لله عمال

( ويجدى ) أى يشر الانس ( الانبساط ) أى النشاط على حاشية البساط  
 بالأقوال والأفعال والمناجاة على سبيل الادلال ( كما ورد ) فى التبريل : ( واذا قال  
 ابراهيم رب ارنى كيف تحيى الموتى ) وقال موسى : ( رب ارنى انظر اليك انجح  
 فى الاول ) أى اجيب لابراهيم بقوله : خذ أربعة من الطير الآية ( لوجود الشرط )  
 فيما طلب ( واعتذر فى الثانى ) فيما طلبه أى جواب موسى بقوله : ( ان ترانى ولكن انظر  
 الى الجبل فان استقر مكانه فسوف ترانى ) ( لفقده ) أى لفقد الشرط وعدمه كما بينه  
 قوله ( فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا ) ( ولولا الانس ) أى وجوده المقتضى للانبساط  
 لموسى عليه السلام ( لعوتب ) على ما صدر منه من السؤال والكلام ( كما احترق  
 قوم السكليم ) عليه التسليم حيث قالوا ( أرنا الله جهرة فأخذتهم الصاعقة وهم  
 ينظرون ) فالانبساط قد يكون منكر الصورة لما فيه من الجراءة وقلة الهية ، ولكنه  
 محتمل بم أقيم مقام الانس كموسى عليه السلام ومن لم يقم فى ذلك المقام وتشبه بهم  
 فى الفعل والكلام هلك به وأشرف على الكفر بسببه كما فى قوم موسى .

ومثاله مناجات برخ الاسود الذي امر الله تعالى موسى عليه السلام أن يسأله أن يستسقى لبني اسرائيل بعد أن قحطوا سبع سنين . وخرج موسى عليه السلام يستسقى بهم في سبعين الفا ، فوحي الله اليه كيف استجيب لهم وقد اظلمت عليهم ذنوبهم ، وسراثرهم خبيثة ، يدعونني على غير يقين ، ويأمنون مكري ، ارجع الى عبد من عبادي يقال له برخ فقل له يخرج حتى استجيب له ، فسأل عنه موسى عليه السلام فلم يعرفه ، فبينما موسى يمشي ذات يوم في طريق اذا بعبد أسود قد استقبله بين عينيه تراب من اثر السجود في شملة قد عقدها على عنقه ، فر موسى عليه السلام بنور الله فسلم عليه ، وقال ما اسمك ؟ قال اسمي برخ ، فقال أنت طلبتنا منذ حين اخرج فاستسقى لنا ، فقال في كلامه : ما هذا من فعالك ، ولا هذا من حبلك ، وما الذي بدالك ؟ انقصت عليك غيومك ؟ ام عاندت الرياح عن طاعتك ؟ ام نفذ ما عندك ؟ ام اشتد غضبك على المذنبين ؟ ألسنت كنت غفارا قبل خلق الخاطئين ؟ خلقت بالرحمة وامرت بالمعطف ، ام ترينا انك متمتع ، ام تخشى القوت فتعجل بالعقوبة ؟ قال فما برح برخ حتى اخضلت ببر اسرائيل بالفطر ، وانبت الله العشب في نصف يوم حتي بلغ الركب ، قال فرجع برخ فاستقبله موسى عليه السلام ، فقال كيف رأيت حين خاصمت ربي كيف انصفتي ؟ فهم موسى عليه السلام به ، فوحي الله اليه ان برخا يضحكني كل يوم ثلاث مرات ، وعن الحسن قال : احترقت اخصاص البصرة فبقي في وسطها خص لم يحترق . وابو موسى امير يرمث بالبصرة فاخبر بذلك ، فبعث الى صاحب الحصص ، فأتى بشيخ فقال له يا شيخ ما بال خصك لم يحترق ؟ قال اقسمت على ربي عز وجل لا يحرقه ، فقال أبو موسى إني سمعت رسول الله ﷺ يقول : « يكون في امتي قوم شعث رؤسهم دنسة ثيابهم لو اقساموا على الله لا برهم ، رواه ابن ابى الدنيا في كتاب الاولياء . قال الحسن ايضا : ووقع حريق بالبصرة فجاء ابو عبيدة الخراسان فجعل يتخطف النار ، فقال له امير البصرة : انظر لا تحترق بالنار ، فقال اني اقسمت على ربي عز وجل لا يحرقني بالنار ، قال فاعزم عليها أن تطفأ فعزم عليها فطأمت . وكان ابو حفص يمشي ذات يوم فاستقبله رستاق مدهوش ، فقال له ابو حفص : ما اصابك ؟ قال ضل حماري ولا املك غيره ، فوقف ابو حفص فقال : وعزتك لا اخطو خطوة حتى ترد عليه حماره ، قال فظهر الحمار في الوقت ، ومر ابو حفص رحمه الله . فهذا وامثاله يجري لذوى الانس وليس لغيرهم أن يتشبه بهم . قال الجنيد : اهل الانس يقولون في كلامهم ومناجاتهم في خلواتهم اشياء هي كفر عند الامامة لسمعها العوام لكفروهم



وَالْأَعْلَى التَّرْكَ اسْتِغْنَاءَ كَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي تَحْوِيلِ الْقِبْلَةِ وَالْقُرْبِ  
وَهُوَ زَوَالُ كُلِّ مُعْتَرِضٍ وَهُوَ النَّفْسُ وَالشَّيْطَانُ وَالْخَلْقُ

وهم يجدون المزيد في احوالهم وذلك يحتمل منهم ويليق بهم، واليه اشار القائل بقوله  
قوم يخالجهم زهو بسيدهم والعبد يزهو على مقدار مولاه  
تأهوا برؤيته عما سواه له يا حسن رؤيتهم في عز مآناها

ومن الانبساط قول موسى عليه السلام ( ان هي الا فتنتك تضل بها من تشاء  
وتهدي من تشاء ) وقوله في الاعتذار لما قيل له اذهب الى فرعون وقومه فقال ( ولهم  
على ذنب فاعاف ان يقتلون ) ( والاعلى الترك ) أى الاولى من المراتب في مقام  
الانس هو ترك الانبساط في حضرة المولى ( استغناء ) عن السؤال في مراتب انتقال  
الاحوال ( لما كان له عليه السلام في تحويل القبلة ) حيث كان متأدبا في مقام الانس  
والدلال فاكتمى بالحال عن السؤال تبعاً للخليل حيث قال: حسبي من سؤالي عليه بحالي، كما  
يشير اليه قوله سبحانه وتعالى: ( قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضيها )  
أى تحبها وتوهاها ( والقرب ) ايضا من آثار المحبة كما يشير اليه حديث ولا يزال  
العبد يتقرب الى بالنوافل حتى احبه ( وهو ) أى القرب ( زوال كل معترض )  
أى شاغل ومانع عن ذكره تعالى وفكره ( وهو ) أى المعترض انما هو ( النفس ) أى  
المتابعة هواها ومطاعة مشتهاها قال تعالى ( افرأيت من اتخذ إلهه هواه ) وورد  
ابن خلدون ( الله عبد في الأرض الهوى ) وقيل وجودك ذنب لا يقاس به ذنب ( والشيطان )  
لانه يدعو حربه الى الطغيان في الدنيا والى النيران في العقي ، ولان نسبة الاضلال  
اليه ايضا قد تبعد عن حقيقة صفة الجلال فانه من أسباب الضلالة ، كما أن النبي  
سبب الهداية فاضافة الهداية الى النبي في قوله ( ولأنك لتهدى الى صراط مستقيم )  
بجاز و ( إنك لاتهدى من أحببت ) حقيقة ومن المجاز في جانب الاضلال قول الخليل  
( رب انهن أضللن كثير من الناس ) فإله سبحانه هو الهادي والمضل من يهد الله  
فلا مضل له ومن يضله فلا هادي له، وهو يضل من يشاء وهو يهدي من يشاء، وهو  
أعلم بالمتدين كما هو أعلم بالضالين ( والخلق ) لان مخالطهم غالبا يدعو الى الغيبة  
والبعد عن قرب الرب لاسيما حب الاهل والولد والاصحاب والاحباب والعقار  
من البساتين والمنزهات من الدار في الديار حتى النوح بطيب أصوات الاطيار وروح

وَالدُّنْيَا ، وَكَأَلَهُ الْغَيَّةُ فِي رُؤْيَا فَعَلَهُ حَتَّى لَا يَرَى نَفْسَهُ فَأَعْلَةً كَمَا وَرَدَ ( وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ ) وَالْإِتِّصَالَ

نسيم الاشجار فبقدر أنسه وقربه الى غير الله يبعد عن أنسه وقربه الى مولاه كما أنه لا يتقرب الانسان من المشرق الا ويبعد من المغرب بالضرورة بقدره الامان وصل الى مقام جمع الجميع بحيث لا تنحجب الوحدة عن الكثرة ولا الكثرة عن الوحدة ( والدنيا ) فان قطع علاقتها ودفع عوائقها وإخراج حب غير الله من القلب هو الموجب لقرب الرب فان القلب مثل الاناء الذي لا يتسع للخل أو الهواء ما لم يخل منه الماء ( وما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه ) واما الحب المورث للقرب ان يحب الله بكل قلبه وما دام يلتفت الى غيره فزاوية في القلب مشغولة بغيره ، فبقدر ما يشتغل بغير الله وحبه وقربه ينقص منه حب الله ويبعد عن قرب ربه ، وبقدر ما يبقى في الاناء من الماء ينقص من الخل أو الهواء ويشير الى هذا التفريد والتجريد قوله سبحانه ( قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون ) وقوله ( ان الذين قالوا ربنا الله ) أى في مقام التوحيد ( ثم استقاموا ) على مقام التجريد وقدم التفريد بل هو معنى قولك لا اله الا الله أى لا معبود ولا موجود ولا مشهود سواه ( وكأله ) أى القرب ( الغيبة في رؤية فعله ) أى غيبة العبد في رؤية أفعال ربه ( حتى لا يرى نفسه ) أيضا ( فأعْلَةً ) في الحقيقة ( كما ورد ) في التنزيل ( وما رميت ) خلقا أو حقيقة ( اذ رميت ) كسبا أو مجازا وقد سبق تحقيقه وتدقيقه هـ

وحاصل المرام في هذا المقام ان الحبيب هو القريب من الله ، والقريب من الله هو البعيد من صفات البهائم ونعوت الشيطان والتخايق بمكارم الاخلاق التي هي أخلاق الرحمن فهو قريب بالصفة لا بالمكان ومن لم يكن قريبا وصار قريبا فقد تغير فربما يتوهم بهذا أن القرب لما تجدد فقد تغير وصف العبد والرب جميعا اذ صار قريبا بعد ان لم يكن وهو محال في حق الله تعالى اذ التغير عليه من المحال بل لا يزال في نعوت الكمال وصفات الجمال والجلال على ما كان عليه في ازل الآزل فكلما كان العبد أكمل صفة واتم معرفة واثبت قوة في قهر النفس والشيطان صار أقرب الى الرحمن فنتهى الكمال لله وقرب كل واحد منه بقدر كماله في التخلق باخلاق الله وأفعاله ( والاتصال ) أيضا من آثار المحبة وليس المراد بالاتصال هنا ضد الانفصال ولذا

وَهُوَ الْمُكَاشَفَةُ وَالْمُشَاهَدَةُ كَمَا فِي قَوْلِ ابْنِ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كُنَّا نَتَرَامَى اللَّهَ تَعَالَى فِي ذَلِكَ الْمَكَانِ مُعْتَذِرًا عَنْ تَرْكِ رَدِّ السَّلَامِ فِي الطَّوَافِ ، وَحَارَّةً كَمَا سَبَقَ ، وَمَا وَرَدَ «اعْبُدُوا اللَّهَ كَأَنَّكُمْ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكُمْ» وَحُبَّةَ اللَّهِ تَعَالَى الْعَبْدَ

قال ( وهو ) أى الاتصال يراد به ( المكاشفة والمشاهدة ) فى مقام المراقبة والمشاهدة أقوى من المكاشفة إذ يتصور وهم الخلاف فى المكاشفة بخلاف المشاهدة . والحاصل أن المكاشفة أول نتائج المجاهدة ، والمشاهدة نهاية المساعدة ويشير اليه قوله عليه السلام بعد ذكر الإيمان والاسلام « الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك » وقبل المحاضرة ابتداء ، والمكاشفة بعده والمشاهدة انتهاء فالمحاضرة حضور القلب ، وقد يكون بتواتر البرهان وهو بعدد مراتب الاستمر وان كان حاضرا باستيلاء الذكر . والمكاشفة حضوره بنعت البيان غير مفتقر الى تأمل دليل وتطلب سبيل . والمشاهدة هى وجود الحق من غير بقاء نعمة وبلا ريبة فاذا صحا سماء الاسرار عن غيوم الاستار فشمس الشهود مشرقة من برج شوق الانوار ، كذا فى ارشاد المريدين ، وهو تفسير علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين .

عبارتنا شتى وحسنك واحد فكل إلى ذاك الجمال يشير

( كما فى قول ابن عمر رضى الله عنهما كنا نترامى الله تعالى فى ذلك المكان ) أى تنكف فى مشاهدته أو نجتهد حتى نصل إلى مرتبة رؤيته ومثله حضرته فى ذلك الحال الذى هو على الشان جلى البرهان ، وإنما قال هذا الكلام حال كونه ( معذرا عن ترك رد السلام ) لبعض الصحابة الكرام ( فى الطواف ) أى فى حال طواف بيت الله الحرام ( وحارئة ) أى وثاقى قول حارئة للنبي عليه السلام ( كما سبق ) فى تحقيق المقام ( وما ورد ) أى وكما ثبت ( اعبد الله ) وهذا نقل بالمعنى ، والصواب أن ينقل بالمبنى وهو أن تعبد الله ( كأنك تراه ) وهذا أعلى مقام للعبد وأقصاه وأما أدناه فكما يشير اليه آخر الحديث ( فان لم تكن تراه فإنه يراك ) وقد بسطنا القول فى شرح الاربعين وهو خير معين ( وحبة الله تعالى العبد ) أى للعبد أيضا من آثار محبة

وورد (يحبهم ويحبونه) «إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا ابْتَلَاهُ فَإِنْ أَحَبَّهُ الْحُبُّ الْبَالِغُ اقْتَنَاهُ فَإِنْ صَبَرَ عَلَى بَلَائِهِ اجْتَبَاهُ وَإِنْ رَضِيَ اصْطَفَاهُ» وورد «إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا جَعَلَ لَهُ وَاعِظًا مِنْ نَفْسِهِ وَزَاجِرًا مِنْ قَلْبِهِ بِأَمْرِهِ وَنَهَاهُ

العبد لله سبحانه (وورد) في التنزيل ما يدل على ثبوت المحبة من الجانبين حيث قال (يحبهم ويحبونه) وفي تقديم محبتهم إيماناً إلى أن الأصل هو المحبة الإلهية الصمدية الموجبة لمحبة العبد المحبة الإلهية وورد في الحديث (إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ تَعَالَى عَبْدًا ابْتَلَاهُ) بالمصائب على قدر ماله من المراتب فإن أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل (فإن أحبه الحب البالغ اقتناه) واقتناه المال وغيره امتحانه فنية ، فالمعنى اختياره من بين خلقه وجعله من خواص ملكه ، وفي رواية «قِيلَ وَمَا اقْتَنَاهُ؟ قَالَ لَمْ يَتْرَكْ لَهُ أَهْلًا وَلَا وَلَدًا» أي في قلبه فعلمه محبة الله أن يوحشه من غيره ويحول بينه وبين غيره كما يشير إليه قوله (واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه) رواه الطبراني وفي رواية «إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا ابْتَلَاهُ» (فإن صبر على بلائه اجتباه) في مقام ولائه (وإن رضى) باعطائه (اصطفاه) لمقام لقائه ، وعن بعض العلماء إذا رأيتك تحبه ورأيتك فاعلم أنه يريد أن يصافيك ، والحديث الثاني ذكره صاحب الفردوس من حديث علي ولم يخرج له ولده في مسنده وقد يتوهم من المتن أنهما حديث واحد وليس كذلك كما بيناه (وورد) أيضاً (إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا) من عبده (جعل له واعظاً من نفسه) أي يبصره بعيوب نفسه ويعرفه طريق نفسه (وزاجراً من قلبه) بأمر ربه (بأمره) بالخير (ونهاه) عن الشر والحديث رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أم سلمة باسناد حسن لكن بلفظ «إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بَعْدَ خَيْرٍ» الحديث وله من حديث انس «إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بَعْدَ خَيْرٍ بَصْرَهُ بِعُيُوبِ نَفْسِهِ» وورد من حديث انس كما رواه الديلمي «إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا لَمْ يَضُرَّهُ ذَنْبٌ ، وَالتَّائِبُ مِنَ الذَّنْبِ كُنْ لَا ذَنْبَ لَهُ ثُمَّ تَلَا : إِنْ اللَّهُ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ ، وَمَعْنَاهُ أَنَّهُ إِذَا أَحَبَّهُ تَابَ عَلَيْهِ قِيلَ الْمَوْتُ فَلَمْ تَضُرَّهُ الذُّنُوبُ الْمَاضِيَةُ وَإِنْ كَثُرَتْ لَمْ لَا يَضُرَّهُ الْكَفَرُ الْمَاضِي قَبْلَ الْإِسْلَامِ وَإِنْ كَبُرَ ، وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يُعْطِي الدُّنْيَا مَنْ يُحِبُّ وَمَنْ لَا يُحِبُّ وَلَا يُعْطِي الْإِيمَانَ إِلَّا مَنْ يُحِبُّ ، رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ . وَلَا أَحَدٌ وَابْنُ يَعْلَى مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ مَنْ أَكْثَرَ ذِكْرَ اللَّهِ أَحَبَّهُ اللَّهُ» وعن رابعة : من أحب شيئاً أكثر

وَمَعْنَاهَا أَنْ يُبْلِيَهُ بِهِ فَلَا يَصْلُحَ لغيرِهِ كَمَا وَرَدَ (وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي) وَعَلَامَاتُهَا  
كِتْمَانُهَا ، وَحُبُّ الْمَوْتِ

ذكره ، فذكر الله علامة لمحبة الله ومحبة العبد إياه . وفي الصحيحين « من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه » ، وقال زيد بن اسلم : ان الله تعالى ليحب العبد حتى يبلغ من حبه له ان يقول اعمل ما شئت فقد غفرت لك ، ويؤيده انه ورد مثل هذا لاهل بدر ( ومعناها ) أى معنى محبة الله للعبد ( ان يبلية به ) أى من علامة حب العبد للمولى ان يبلية بالبلاء المورث لزيادة الولاء . واما علامة كونه محبوبا له سبحانه ان يتولى الله شأنه ظاهره وباطنه سره وجهه ، فيكون هو الميسر عليه والمدير لأمره ، والمزين لآخلاقه والمستعمل لجوارحه ، والمسدد لظاهره وباطنه ، والجاعل همومه ما واحدا من ذكر ربه ، والمبغض للدنيا في قلبه ، والموحش له من غيره ، والمونس له بلذة المناجاة في خلوته ، والكاشف له عن المحجب بينه وبين معرفته . فانظر في تحقيق هذا المبني فالايسر الدعوى وما عسر المعنى . وقد قال بعض العلماء ليس في الجنة نعيم اعلى من نعيم اهل المحبة والمعرفة ، ولا في جهنم عذاب اشد من عذاب من ادعى المعرفة والمحبة ولم يتحقق بشيء من ذلك . وقد جاء من بعض المتبحرين من المفسرين في قوله سبحانه ( ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة ) انهم هم الذين ادعوا المعرفة والمحبة من غير تحقق تلك الحالة ( فلا يصلح ) العبد ( لغيره ) أى لغير مولاه فيما قدره وقضاه ( كما ورد ) في التنزيل ( واصطنعتك ) أى اخترتك بالرسالة ( لنفسى ) أى لمعرفة ذاتي . وصفاتي .

( وعلاماتها ) أى امارات محبة العبد لله ثمانية ( كتمانها ) لانه قد يدخل في الدعوى ما يجاوز حد المعنى ويزيد عليه في المبني ، وتنظم عليه العقوبة في العقبي وتتعجل عليه البلوى في الدنيا ، ويكون ذلك من الافتراء على الله من غير الامتراء ( ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا ) نعم قد تكون للمحب سكرة في حبه حتى تدهش عقله ولبه فيضطر الى اظهار حبه لربه ، والا فصدور الاحرار قبور الاسرار . ولقد قال بعض الابرار :

من اطلعوه على سرفتم به لم يامنوه على الاسرار ما عاشا

( وحب الموت ) فانه سبب اللقاء ، ولذا قال عليه السلام « لن تروا ربكم حتى

## وَالْإِطَاعَةُ وَالتَّلَذُّدُ فِي الْعِبَادَةِ

تموتوا » وقال حذيفة : حبيب جاء على فاقة لا افلاح اليوم من يذم . وفي وصية ابي بكر لعمر رضي الله تعالى عنهما : الحق ثقيل وهو مع ثقله مريء ، والباطل خفيف وهو مع خفته وئيد فان حفظت وصيتي لم يكن غائب احب اليك من الموت وهو مدرتك ، وان ضيعت وصيتي لم يكن غائب ابغض اليك من الموت ولن تعجزه . وكان الثوري وبشر الحافي يقولان : لا يكره الموت الا المريب لان الحبيب على كل حال لا يكره لقاء الحبيب . نعم من يكون في ابتداء مقام المحبة ليس يكره الموت بل يكره عجزه قبل ان يستعد للقاء ربه ، وعلامته المداومة على الطاعة واستغراق الهم في استعداد زاد المعاد ، وان يكون مؤثرا ما احبه الله على ما يحب نفس العبد بهواه ، فان من بقي مستمرا على متابعة الهوى فحبوبه ما بهواه ، بل يترك المحب هوى نفسه لهوى محبوبه كما قيل

اريد وصاله ويريد هجرى فترك ما اريد لما يريد

( والاطاعة ) أى بمداومة الطاعة قدر الاستطاعة ، فن احب الله لا يتبع هواه كما قال ابن المبارك :

تعصى الاله وانت تظهر حبه هذا لعمرى في الفعال بديع

لو كان حبك صادقا لاطعته ان المحب لمن يحب مطيع

وفي هذا المعنى من بديع المبني \*

واترك ما اهرى لما قد هويته وارضى بما يرضى وان هلك نفسي

( والتلذذ في العبادة ) بالمواظبة على الذكر والمداومة على الفكر وكثرة التلاوة ،

فقد حكى عن بعض المريدين قال : كنت قد وجدت حلاوة المناجاة في شدة الارادة ، فادمنت قراءة القرآن اياما ونهارا ، ثم لحقتني فترة فانتقطعت عن التلاوة . قال فسمعت قائلا يقول في منامى : ان كنت تزعم انك تحبني فلم جفوت كلامي ؟ اما ترى ما فيه من لطيف عتابي وشريف خطابي ، فاتممت وقد اشرب قلبي تلاوة القرآن ، فماردت الى حاله ، وقال ابن مسعود : لا ينبغي ان يسأل أحدكم عن نفسه الا القرآن فان كان يحب القرآن فهو يحب الله عز وجل ، وإن لم يكن يحب القرآن فلم يحب الله ، وقال سهل علامة حب الله حب القرآن وعلامة حب الله وحب القرآن حب النبي عليه السلام وعلامة حب النبي حب السنة وعلامة حب السنة حب الآخرة ، وعلامة حب الآخرة بغض الدنيا ، وعلامة بغض الدنيا أن لا يأخذ منها الا زادها يبلغه الى العقبى . وعن مطرف ان المحب

لا يسأم من حديث حبيبه وأوحى الله الى داود عليه السلام : قد كذب من ادعى محبتي  
 فاذا جنه الليل نام عني ، أليس كل محب يحب لقاء حبيبه ، فها أنا ذا موجود لمن طلبني ،  
 وقال يحيى بن معاذ : من أحب الله أبغض نفسه ، أي لأنها مما سواه ، وقال أيضا من لم  
 تكن فيه ثلاث خصال فليس به محب يؤثر كلام الله على كلام الخلق ، ولقاء الله على لقاء الخلق  
 والعبادة على خدمة الخلق . ثم اعلم أنه ليس في الوجود غيره سبحانه في عين أهل الشهود  
 من ذاته وصفاته ومصنوعاته ، ولذا ذكر عن الشيخ أبي سعيد الميمني لما قرئ عليه  
 قوله ( يحبهم ويحبونه ) قال بحق يحبهم فليس يحب الا نفسه ، على معنى أنه الكل وان ليس  
 في الوجود غيره ، فمن لا يحب الا نفسه وأفعال نفسه وتصانيف نفسه فلا يجاوز حبه  
 ذاته وتوابع ذاته من حيث انهم متعلقة بذاته فرواذا لا يحب الا نفسه ، كما أن العارف  
 لا يحب جميع مصنوعات الله ومكنوناته الا من حيث آثار قدرته وانوار ذاته واسرار  
 صفاته . وما ورد من الالفاظ في حبه عبارة يؤول منها ويرجع معناه الى كشف  
 الحجاب عن قلبه حتى يراه بقلبه ويشاهده بلبه ، والى تمكنه اياه من قرب ، والى ارادته  
 ذلك به في ازاله ، محبة لمن حبه ازلى مهما اضعف الى الارادة الالهية الارلية التي اقتضت  
 تمكين هذا العبد من سلوك طريق القرب الى الرب ، واذا اضعف الى فعله الذي يكشف  
 الحجاب عن قلب عبده فهو حادث يحدث بحادث سببه الذي يقتضيه كما قال « لا يزال  
 العبد يتقرب الى بالنوافل حتى احبه » فيكون قرب بالنوافل سببا لصفاء باطنه وارتفاع  
 الحجب عن قلبه وحصوله في درجة القرب من ربه ، وكل ذلك فعل الله ولطفه به فهو  
 معنى حبه . وجملة الكلام في هذا المقام ان حب العبد لله ثمرة حب ربه الازلي ، ونتيجة  
 حب ربه الابدي . فحب العبد مكتنف بين حب الرب كما يشير اليه قوله سبحانه ( يحبهم  
 ويحبونه ) مع قوله ( قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله ) ثم لا يخفى ان مراتب الحب  
 ومافيه من الدرجات انما تكون على قدر الطاعة والعبادات . ويدل على تفاوت المقامات  
 ما روى ان ابا حذيفة بن ربيعة بن عبد شمس لما زوج اخته فاطمة من سالم مولاه عاتبته  
 قريش في ذلك وقالوا : انكحت حقيلة من عقائل قريش مولى ، فقال والله لقد انكحته  
 اياها وانى لاعلم انه خير منها ، فكان قوله اشد عليهم من فعله ، قالوا فكيف وهى  
 اختك وهو مولاك ؟ فقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : من اراد  
 ان ينظر الى رجل يحب الله بكل قلبه فليتنظر الى سالم ، كذا في الاحياء . وقال مخرجه  
 لم اره من حديث حذيفة . وروى أبو نعيم في الحلية المرفوع منه من حديث عمر  
 « ان سالما يحب الله حقاً من قلبه » في رواية « ان سالما شديد الحب لله عز وجل لو لم

## وَالْمُصِيبَةِ ، وَالْحَرُصُ فِي الْخُلُوةِ ، وَالْمُنَاجَاةُ ، وَبُغْضُ الدُّنْيَا

يخف الله عز وجل ما عصاهم فهذا يدل على أن من الناس من لا يحب الله بكل قلبه فيحبه ويحب غيره أيضا فلا جرم أن يكون تنعمه ببقاء الله عند قدمه عليه على قدر حبه له وغناه بفراق الدنيا عند الموت على قدر حبه لها وتعلقه بها، وقد قال بعض العارفين: إذا كان الإيمان في ظاهر القلب أحب الله حبا متوسطا وإذا دخل سويداء القلب أحبه الحب البالغ وترك المعاصي، وقال الجنيد: الناس في محبة الله عام وخاص، فالعوام نالوا ذلك بمعرفتهم في دوام احسانه اليهم وكثرة نعمه عليهم فلم يتمالكوا أن أحبوه، إلا أنهم تقل محبتهم وتكثر على قدر نعمتهم، قلت ويشير إلى ذلك قوله تعالى: (فليعبدوا رب هذا البيت الذي أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف) بل إيماء إلى رجائهم الجنة وخوفهم النار في دار القرار ومن هنا قال الشيلي لما سمع قوله تعالى: (منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة) ألعناين من يريد الله؟ وقد أجبت عن هذا في بعض مؤلفاتي (والمصيبة) أي والتلذذ في البلية لما يرى فيها من فعل المبتلى سواء يكون في مقام الصبر أو الرضاء أو الشكر (والحرص في الخلوة) عن الخلق دون الخلوة لأنها غالباً تمنع عن مشاهدة الحق وأقل درجات الحب التلذذ بالخلوة والتعم بمناجاته من دون الرياء والسمعة فمن كان المنام والاستغفال بكلام الدنيا الذ عنده من العبادة وأطيب من مناجاة الله فكيف تصح محبته؟ فعلامة الحب كمال الانس بمناجات المحبوب وكمال التعم بالخلوة به وكمال الاستيحاء من كل ما يبغض عليه الخلوة ويعوقه عن لذة المناجاة وعلامة الانس أن يصير العقل والفهم كله مشغورفا بلذة المناجاة كالذي يخاطب معشوقه ويناجيه وقد انتهت هذه اللذة إلى بعضهم حتى كان في صلاته فوق الحريق في داره ولم يشعر به وقطعت رجل بعضهم بسبب علة أصابته وهو في الصلاة ولم يشعر بها، وعن الصديق من ذاق من خالص محبة الله شغله ذلك عن طلب الدنيا وأوحشه من جميع البشر (والمناجاة) أي والحرص في الدعاء والثناء والتفاء في جميع الحالات والمقامات فيو اظب على التهجذ ويغتتم هدوء الليل وصفاء الوقت عن الخلائق بانقطاع العلائق وانفصال العوائق (وبغض الدنيا) بان لا يأخذ منها الا زاد العقبى من سلوك طريق المولى، وفي اخبار داود عليه السلام: لا تستأنس الى أحد من خلقى فاني إنما اقطع عني رجلين رجل استبطأ ثوابي فاقطع ورجل نسيني فرضى بحاله وعلامة ذلك ان كله الى نفسه وأن ادعه في الدنيا حيران ثم مهما أنس بغير الله كان بقدر أنسه بغير الله مستوحشا



وَالْوَحْشَةُ مِنَ الْخَلْقِ وَاتِّحَادُ الْهَمِّ وَطَرِيقُهَا السُّلُوكُ فَوَرَدَ «لَا يَزَالُ الْعَبْدُ يَتَقَرَّبُ إِلَى النَّوَافِلِ حَتَّى أَحِبَّهُ فَإِذَا أَحْبَبْتَهُ كُنْتَ لَهُ سَمْعًا وَبَصَرًا وَقَلْبًا وَيَدًا وَرِجْلًا»

من الله ساخطا عن درجة محبته ، وفي قصة برخ وهو العبد الأسود الذي استسقى به موسى عليه السلام إن الله تعالى قال لموسى : إن برخا نعم العبد هو إلا أن فيه عيبا قال يا رب وما عيبه ؟ قال يعجبه نسيم الأسفار فيسكن اليه ومن أحبنى لم يسكن إلى غيري ﴿ والوحشة من الخلق ﴾ لأن محبة الله ومحبة غيره لا يجتمعان ﴿ واتحاد الهم ﴾ هم الدين لما ورد من جعل الهموم هما واحدا كفاه الله هم الدنيا والآخرة وقال بعض العارفين : إن الله تعالى عبداً أحبوه فاطمأنوا اليه فذهب عنهم التأسف على كل ما فات فلم يشتغلوا بحظ أنفسهم اذ كان ملك مليكهم تاما وما شاء كان فما كان لهم فهو وأصل اليهم وما فاتهم فبحسن تدبيره لهم ثم حق الحب إذا رجع من غفلته في لحظة أن يقبل على محبوه ويشغل بالعتاب لنفسه ويسأله ويقول : يا رب باى ذنب قطعت برك عني وأبعدتني عن حضرتك وشغلتنى بنفسى وبمتابعة الشيطان ؟ ﴿ وطريقها ﴾ أى طريق تحصيل المحبة ﴿ السلوك ﴾ أى سير مسالك أهل الشريعة والطريقة والحقيقة من منازل السائرين ومراحل الطائرين وقد قيل : إن الطرق إلى الله بعدد أنفاس الخلائق وفيه تنبيه نبيه على أن كل مخلوق له سر مع خالقه لا يطلع عليه إلا من هو أقرب منه اليه ، وعن هذا قال تعالى : ( وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم ) ثم أقرب الطرق إلى الله تعالى هو المحبة وهى حاصلة بمتابعة الكتاب والسنة ومخالفة الهوى والبدة ، وتماه باجتناى السيئات ، من المحرمات والمكروهات ، واكتساب الطاعات من الفرائض والنوافل من السنن المؤكدة والمستحبات ﴿ فورد لا يزال العبد يتقرب إلى ﴾ أى بعد أداء الفرائض والواجبات والسنن الرواتب ﴿ بالنوافل ﴾ من الصلاة والطواف والذكر والفكر والثناء والدعاء وما استحسنته العلماء ﴿ حتى أحبه ﴾ حبا يليق بأرباب المناقب ﴿ فإذا أحبته ﴾ حبا يليقا ﴿ كنت له سمعا ﴾ يسمع بى ﴿ وبصرا ﴾ يبصر بى ﴿ وقلبا ﴾ يعقل بى ﴿ ويذا ﴾ يبطش بى ﴿ ورجلا ﴾ يتقوى بى رواه البخارى وغيره بالفاظ مختلفة ، فيستخرج ذلك من السالك صفاء ذكر ورقة قلب ودقة فكر يكفر عنه ماسبق من الغفلة وتكون هفوته سببا لتجدد ذكر ربه وصفاء قلبه ومهمالهم يراهم المحبوب ولم ير شيئا إلا منه لم

يأسف على فقد المطلوب واستقبل الكل بالرضا بما وقع من القضاء ، وعلم أن المحبوب لم يقدر له إلا ما في خيرته ويتذكر قوله تعالى : (وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم) وله له عليه السلام قال في هذا المقام : «انه ليغان على قلبي في اليوم واليلة فاستغفر الله سبعين مرة» كافي الصحيحين وإنما كان استغفاره من القدم الاول فانه كان بعدا بالاضافة الى القدم الثاني كما قيل : حسنات الابرار سيئات المقربين الاحرار ويكون ذلك عقوبة لأهل التوفيق على الفتور في الطريق والالتفات الى غير الحبيب والرفيق ، كما يروى عنه عليه السلام مما يروى عن ربه تبارك وتعالى انه قال : «في بعض الكتب المنزلة ان أدنى ما أصنع بالعالم اذا أثر شهوات الدنيا على طاعتي أن اسلبه لذة مناجاتي» فسلب المزيد بسبب الشهوات عقوبة العموم وأما الخصوص فيحجبون عن المزيد بمجرد الدعوى والعجب والركون الى مظاهر من مبادئ اللطف وذلك هو المكر الخفي الذي لا يقدر على الاحتراز منه الا القوى من ذوى الاقدام الراسخة ، وقد سمع ابراهيم بن آدم قائلا يقول وهو في سياحته وكان على جبل لبنان :

كل شيء لك مغفوه رسوى الاعراض عنا قد وهبنا لك ما فاته ت بقي ما فات منا  
فاضطرب وغشي عليه فلم يفق يوما وليلة وطرات عليه أحوال وغلبة ثم قال سمعت  
النداء من الجبل يا ابراهيم كن عبدا فكنت عبدا واسترحت وقد قدما ان درجات الحب  
لانهاية لها في مقام القرب ، خلق العبد أن يجتهد في كل نفس ما يفيد حبا حتى يزداد فيه  
قربا ، ولذا قال عليه السلام : «من استوى يوما فهو مغبون ، ومن كان يومه شر من أمسه  
فهو ملعون كذا في الاحياء وقال عجزه : لا أعلم هذا الا في مقام لعبد العزيز بن أبي رداد  
قال : رأيت النبي عليه السلام في المنام فقلت : يا رسول الله أوصني فقال ذلك بزيادة  
في آخره رواه البيهقي ولعل تلك الزيادة ما في بعض الروايات ومن لم يكن في زيادة  
فهو في نقصان وقد قال الشيخ البستي :

زيادة المرء في دنياه نقصان وربحه غير محض الخیر خسران

وقال بعض العارفين : من عبد الله بمحض المحبة من غير خوف هلك بالبسط والادلال  
ومن عبده بالخوف من غير محبة انقطع عنه بالبعد والاستيحاء ، ومن عبده من طريق  
المحبة والخوف أحبه الله تعالى وقربه ومكنه وعلمه فالحب لا يتخلو عن خوف ، والخائف  
لا يتخلو عن محبة ، واسكن الذي غلبت عليه المحبة حتى اتسع فيها ولم يكن له من الخوف  
إلا يسير يقال هو في مقام المحبة وبعد من المحبين ويجعل في طريق السير من الطائرين  
المجذوبين المحبوبين وقد قيل في وصف حال العارفين :

قريب الوجد ذو مرعى بعيد      على الأحرار منهم والعبيد  
لقد عزت معانيه فغابت      عن الأبصار إلا للشهيد  
غريب الوصف ذو علم غريب      كأن فؤاده زبر الحديد  
ترى الأعياد في الأوقات تجري      له في كل يوم ألف عيد  
وللأجباب أفراح بعيد      ولا تجدد السرور له بعيد  
وكان الجنيد ينشد أياتنا يشير بها إلى أسرار العارفين وإن ذلك لا يجوز إظهاره  
للعافلين وهي هذه :

سرت بناس في الغيوب قلوبهم      بما قد جابها الماجد المتفضل  
عراساً بقرب الله في ظل عرشه      تجول بها أرواحهم وتنقل  
موارد دم فيها على العز والبا      ومصدرهم عنها لما هو أكل  
روح بعز مفرد من صفاته      وما كتبه أولى لديه وأعدل  
سأ كنتم من على به ما يصونه      وابتذل منه ما أرى الحق يبذل  
فأعطي عباد الله منه حقوقهم      وامنع منه ما أرى المنع أعدل  
على أن للرحمن سرا يصونه      إلى أهله في السر والصون أجل

فأمثال هذه المعارف التي أشير إليها لا يجوز أن يشترك الناس فيها ولا ينبغي أن يظهرها  
من أن يكشف له شيء منها لمن لم ينكشف له عنها ، بل لو اشترك الناس فيها لخربت  
الدنيا ولم تبقى على نظامها ، فالحكمة تقتضي شمول الغفلة لعمارة الدنيا وتتمامها ولذا قيل :  
الغفلة عن الله رحمة ولولا الحمقى لخربت الدنيا بل لو أكل الناس الحلال أربعين يوماً  
لتعطلت الدنيا لزهدهم فيها وذوهم عنها ، وبطلت الأسواق والمعاش منها .  
ولو أكل العلماء من مال الحلال لاشتغلوا بأنفسهم لتحصيل الكمال ولو قفت الآلة  
والأقلام عن كثير مما انتشر من العلوم بين الأنام ، ولكن الله فيما هو شر ظاهر حكم  
وأسرار على ما لا يخفى كما أن له في الخير أسراراً وحكماً لا تحصى لانهائية لحكمته ولا غاية  
لقدرته هذا ، وقد يظهر مقال السر على لسان العارف حال السكر فهو معذور لأنه  
مقهور إذ ربما يشتعل من الحب نيرانه فلا يطاق سلطانه ، وقد يفيض القلب به فلا  
يندفع فيضانه ولا ينطفى لمعانه ، فيقول القادر على كتابته :

فقالوا قريب قلت ما أنا صانع      بقرب شعاع الشمس لو كان في حجرى  
فألى منه غير ذكر بخاطر      يهيج نار الحب والشوق في صدرى

والعاجز عنه يقول :

تخفى فيدى الدمع أسرارہ ويظهر الوجد عليه النفس  
ويقول أيضا :

ومن قلبه مع غيره كيف حاله ومن سره في جفنه كيف بكم  
وكان صاحب البردة أخذ من هذه الزبدة في قوله :

أيحسب الصب أن الحب منكم ما بين منسجم منه ومضطرم  
وقال بعض العارفين : أكثر الناس من الله بعدا أكثرهم إشارة به إلى مقام قربه  
وقد دخل ذو النون المصرى على بعض اخوانه ممن كان يذكر المحبة فرآه مبتلى ببلاء  
فقال : لا يحبه من وجد ألم ضربه ، فقال الرجل : لكنى أقول لا يحبه من لم يتنعم بضر به ،  
فقال ذو النون : ولكنى أقول لا يحبه من شبر نفسه بحبه ؛ فقال الرجل : استغفر الله  
واتوب إليه أى من دعوى حبه . وقد قال أبو تراب النخشي في علامة الحب آياتاهاى

لاتخذ عن اللامحِب دلائل ولديه من تحف الحبيب وسائل  
منها تنعمه بمسر بلاته وسروره في كل ما هو فاعل  
فالنعم منه عطية مقبولة والفقر اكرام وبر عاجل  
ومن الدلائل ان يرى من عزمه طوع الحبيب وان الخ العاذل  
ومن الدلائل ان يرى متبجعا والقلب فيه من الحبيب بلايل  
ومن الدلائل ان يرى متفهما لكلام من يخطى لديه السائل  
ومن الدلائل ان يرى متشفعا متحفظا من كل ما هو قائل

وقال يحيى بن معاذ الرازى في هذا المعنى من المبنى :

ومن الدلائل ان تراه مشمرا في خرقتين على شطوط الساحل  
ومن الدلائل حزنه ونحيبه خوف الظلام فاله من عاذل  
ومن الدلائل أن تراه مسافرا نحو الجهاد وكل فعل فاضل  
ومن الدلائل زهده فيما ترى من دار ذل والتعيم الزائل  
ومن الدلائل ان تراه باكيا ان قد رآه على قبيح فعائل  
ومن الدلائل ان تراه مسلما كل الامور الى المليك العادل  
ومن الدلائل ان تراه راضيا بملكه في كل حكم نازل  
ومن الدلائل ضحكك بين الورى والقلب محزون كقلب الثاقل

وَهُوَ بِلُزُومِ الْوُضُوءِ يُنَوِّرُ الْقَلْبَ ، وَالْخُلُوةَ فَهِيَ تَفَرِّغُ عَنِ الشَّوَاعِلِ ، وَالْأَوَّلَى أَنْ يَكُونَ فِي بَيْتٍ مُظْلَمٍ ، أَوْ يَلْفَ رَأْسَهُ وَيَغْمِضَ عَيْنَهُ لَتَرُدَّ الْحَوَاسُ ، وَالسَّكُوتُ فَهُوَ يَلْقَحُ الْعَقْلَ وَيَقْوِي الْقُوَى ، وَالْجُوعُ وَالسَّهَرُ فَهُمَا يُنَوِّرَانِ الْقَلْبَ

( وهو ) أى السلوك أو طريقه بلزوم عشرة أسباب تكون رفيقه ( بلزوم الوضوء ) أى الظاهرة الظاهرة ( فهو ) أى الوضوء وما فى معناه ( ينور القلب ) بسبب تأثير صفاء الظاهر لصفاء الباطن ( والخلوة ) أى ويلزومها عن الخلوة ( فهى ) أى الخلوة ( تفرغ عن الشواغل ) المانعة من تحصيل الفضائل وقد تقدم تحقيق بحث الخلطة والعزلة . ثم القوم يختلفون فى طرق سلوكهم ففهم من جعل مدار الخلوة على خلو القلب من غير ذكر الرب ومشاهدة الحق ولو كان فى مجمع الخلق كما يشير إليه قوله تعالى: ( رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ) وهو طريق السادة النقشبندية والقادة الشاذلية ويقال فى حقهم انهم غريبون قريون ، وكائنون بائون ، وعرضيون فرشيون ومنهم من اختار الخلوة المعتارفة بينهم تهوينا للمبتدى وتسهيلا للمنتهى وكان المصنف منهم ولذا قال ( والاولى أن يكون ) السالك اذا ذكر ( فى بيت مظلم ) ضيق ليس فيه متاع إلا ما لا بد منه ( أو يلف رأسه ) اذا كان فى مسجد ونحوه ( ويغضى عينيه ) حال ذكره وفكره لاحين صلاته فانه مكروه على خلاف دأبه عليه السلام وسنته ، وانما يختار البيت المظلم للف الرأس وتغميض العين ( لتركد الحواس ) أى لتسكن وتستقر ، وفيه ان ما ذكر انما هو يسكن حاسة البصر ولعل إيراده بصيغة الجمع لتوارد النظر ( والسكوت ) أى ويلزومه من غير ذكر به فقد ورد من صمت نجا ، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فاقبل خيرا اولي صمت ، ومن حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه ( فهو ) أى السكوت المشتغل على الفكر ( يلقح العقل ) أى ينتج ثأله ( ويقوى القوى ) من اللسان وما يتبعه من الجوارح والاركان ( والجوع ) أى ويلزوم للصيام أو للصبر على فقهه والا فهو ليس مطلوباً بنفسه ، ولذا ورد فى دعائه عليه السلام « وأعوذ بك من الجوع فانه بئس الضجيع » فانه إذا اشتد عن حده يكون شاغلا لصاحبه عن ذكر ربه وفكر حبه ( والسهر ) فى الذكر والفكر والعبادة والتلاوة ، وإلا فهو أيضا ليس بمطلوب فى حد ذاته ( فهما ) أى الجوع والسهر ( ينوران القلب ) اذا كان مشتغلا

بِتَقْلِيلِ دَمِهِ وَذَوْبَانِ شَحْمِهِ عَلَى الْإِعْتِدَالِ فَلَا فَرَاطُ شَاغِلٌ كَالْتَقْرِيطِ وَنَفَى  
الْخَوَاطِرِ فَالْتِمِيزُ شَاغِلٌ وَالتَّسْلِيمُ لَهُ تَعَالَى فِي كُلِّ حَالٍ وَنَضَبٌ مُتَفَقِّدٌ يَبْلُغُ  
الْقُوتَ الْحَلَالَ فَهُوَ الْأَصْلُ

بذكر الرب ﴿ بتقليل دمه وذوبان شحمه ﴾ فيكون مضيقا لمجرى الشيطان ودخوله  
ووصوله فيختارهما ﴿ على الاعتدال ﴾ فيهما ﴿ فالافراط ﴾ والمبالغة، منهما ﴿ شاغل ﴾  
عن العبادة ﴿ كالتقريط ﴾ والتقصير عن قدر الحاجة لأرباب الارادة وأصحاب السعادة  
﴿ ونفى الخواطر ﴾ أى وبلزوم نفىها ودفعها إذا كانت مذمومة كما قال العارف ابن الفارض:

ولو خطرت لى فى سواك ارادة على خاطرى سهوا حكمت بردى

أى بارتدادى عنه مقام حال وحال ودادى وهذا اذا استقرت الخواطر ولم تكن من العواطر  
والافلا عبرة لها وأشار اليها بقوله ﴿ فالتمييز ﴾ بين الخاطر الالهى والملكى والشيطانى  
والنفسى ﴿ شاغل ﴾ للسالك عما هو بصدد من حصول ذكره ووصول سيره فى مقام  
حبه ﴿ والتسليم ﴾ أى وبلزوم التسليم والتفويض ﴿ له تعالى فى كل حال ﴾ من جميع  
أموره الدنيوية والاخرية فيترك تدييره واختياره فى جميع أحواله الى مآذره الحق له فى  
ازله ﴿ ونصب متفقد ﴾ أى وبلزوم تعيين خادم متفقد للوازمه ﴿ يبلغ القوت الحلال ﴾  
أى يوصل اليه ما كوله ومشروبه من مال الحلال ولا فشبّهه أقرب اليه من الحرام  
فان هذا الزمان زمان الشبهات وفقدان الحلال الصرف من الطيبات ﴿ فهو ﴾ أى الحلال  
﴿ الاصل ﴾ فى محافظة الاعمال والاحوال فإشير اليه قوله تعالى: ﴿ يا أيها الرسل كلوا  
من الطيبات واعملوا صالحا ﴾ وقوله سبحانه: ﴿ يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات  
ما رزقناكم واشكروا لله ان كنتم اياه تعبدون ﴾ فقدم اكل الحلال على صالح الاعمال ،  
وقد امر الله المؤمنين بما امر به المرسلين اشعارا بان هذا شان السالكين من السابقين  
واللاحقين ، ولان الحلال يثبت ثواب عبادة لم يفعلها الشخص ، والحرام يبطل ثواب  
عبادة فعلها . وتوضيحه شخص تعب فى النهار بسبب كسب الحلال ، وكانت له وظيفة  
عبادة فى الليل من الاعمال ، فقات منه العمل بسبب فتور البدن وظهور الكسل . فلا  
شك انه يثاب على تلك العبادة بسبب تحسين النية فى الارادة . ومن اكل الحرام اولبس  
الحرام وترك المنام وقام الليل كله بالصلاة وسائر انواع العبادة لا يقبل منه ، كما ورد  
من اشترى ثوبا بعشرة دراهم وفيه درهم حرام لم يقبل الله له صلاة مادام عليه منه شيء .

وَتَرَكَ غَيْرَ الْفَرَائِضِ وَالرَّوَاتِبِ وَالذِّكْرِ الدَّائِمِ مُسْتَقْبِلًا مَعَ الْحُضُورِ بِاللِّسَانِ قِيلَ  
هُوَ اللَّهُ وَوَرَدَ أَفْضَلُ الذِّكْرِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

رواه الامام احمد عن ابن عمر . بل قوله تعالى : ( انما يتقبل الله من المتقين ) يعلم اكل  
الحرام وسائر المحرمات على الانام ( وترك غير الفرائض ) القطعية والظنية ( والرواتب )  
أى وغير السنن المؤكدة للصلوات الخمس ، وهذا لزوم بالنسبة الى المبتدى . حيث  
الافضل فى حقه مجرد الذكر ، وأما نسبته الى المتوسط فالأدل فى حقه التلاوة ،  
وبالنسبة الى المنتهى الصلاة لانها جامعة للذكر والتلاوة واعمال الجوارح واختلاف  
الحالة كما فى عوارف المعارف ( والذكر الدائم ) أى ولزوم الذكر على سبيل الدوام  
( مستقبلا ) لبيت الله الحرام ( مع الحضور ) أى حضور القلب فى مشاهدة الرب ، وأعله  
اراد بالحضور هنا مجرد نفي الغفلة ، وأما الذكر قائما يكون ( باللسان ) أى بلسان البيان او  
بلسان القلب والجنان او بالجمع بينهما وهو الأدل ، وان كان الذكر الخفى افضل لقوله تعالى  
( واذكر ربك فى نفسك ) وهو يحتمل أنه اراد به الحفية عن الخلق واخفى منها وهى السر مع  
الحق كما لا يخفى ، وكذا ما ورد : خير الذكر الخفى ، وورد « ان الذكر الذى لا تعلمه  
الحفظة افضل عما تعلمه بسبعين ضعفا » فلذا اختاره النقشبندية لتسليك المريدين فى أمر ونهم  
بان يلصقوا لسانهم الى حنكهم ، ويقولون بلسان قلوبهم : لا اله الا الله ويشيرون  
فى ( لا اله ) الى نفى ما سوى الله ، وفى ( الا الله ) الى اثبات ذاته وصفاته ، ويريدون بالكلمة  
معنى لا اله معبودا وموجودا ومشهودا بحسب مراتبهم وتفاوت منافعهم . واما  
أهل الذكر الجلى باللسان فيشيرون بالنفى الى جانب النمين ، وفى الاثبات الى جانب  
اليسار وهو القلب . وهذه كلها اصطلاحات للمشايخ الكبار واختيارات لهم فى مقام  
الاطهار والاسرار ، والافانثبات عن النبى المختار تلقين ذكر ولا اعطاء خرق ولا طريق  
مضايقة ، انما الثابت بالتواتر الصحة ومتابعة الكتاب والسنة . اذا عرفت هذا  
( قيل ) افضل الذكر ( هو الله ) لانه المقصود لاسواه ، الا انه لا يحصل التوحيد  
فى مقام التفريد اذ اثبات وجوده لاشك لاحد فى شهوده ، ولذا ( قالت رسلهم أفى الله  
شك ) وقال تعالى : ( ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله ) فلا بد  
من كلمة التوحيد لتحقيق صفة التفريد ؛ وقد اضر جميع الانبياء والرسل بذلك لاتباعهم  
واشياعهم ( وورد ) عن نبينا ﷺ ( افضل الذكر لا اله الا الله ) تمامه ووافضل  
الدعاء الحمد لله « لما رواه الترمذى والنسائى وابن ماجه وابن حبان والحاكم عن جابر

وَقِيلَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ، فَوَرَدَ الْإِسْمُ الْأَعْظَمُ فِي آيَةِ الْكُرْسِيِّ وَآلِ عِمْرَانَ  
وَهُمَا يَشْتَرِكَانِ فِيهِ

مرفوعاً ( وقيل لا اله الا هو الحي القيوم ) وهو لا ينافي ما تقدم لما فيه من زيادة الى  
القيوم ، ولانه آية من القرآن دالة على التوحيد مع زيادة البرهان ، فالحي الازلي الابدی  
يشير الى ان غيره لا يصلح للالهية ، لانه اما لاحيائه اوحياته حادثة ، والقيوم هو  
الذي يقوم بذاته ويقوم غيره باظهار صفاته من قدرته وأرادته وحكمته في مصنوعاته ،  
وفي هذا تلويح الى بطلان ما يقوله الوجودية من المعية في المراتب الشهودية حيث  
قال ابن العربي : سبحان من اوجد الاشياء وهو عنها ، وقد وقع التناقض في عين  
كلامه المنافي لمرامه ، فانه سبحانه اذا اوجد الاشياء واحداثها كيف يتصور ان يكون  
عنها ، فما للتراب ورب الارباب ، فهو ابعده من قوله من قال بالاتحاد في مقام الاتحاد  
والله رؤف بالعباد ( فورد ) في بعض الروايات تقوية لما تقدم ( الاسم الاعظم )  
ثابت ( في آية الكرسي ) أى في اولها ( وآل عمران ) أى في صدر سورتها ( وهما  
يشتركان فيه ) أى في وجود لفظ الله لا اله الا هو الحي القيوم فيهما دون غيرهما من  
السور ، فانها خالية عنهما . والحديث رواه ابو داود والترمذى وابن ماجه وابن ابى  
شعبة عن اسماء بنت يزيد مرفوعاً بلفظ « اسم الله تعالى الاعظم في هاتين الآيتين : والهكم  
اله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم ، وفاتحة آل عمران : الم الله لا اله الا هو الحي  
القيوم ) والظاهر انه في الآيتين كتبهما معا على سبيل الاجتماع ، ويحتمل الانفراد ، وكذا  
الكلام فيما ورد من حديث ابى امامة « اسم الله الاعظم في ثلاث سور : البقرة وآل  
عمران وطه » قال القاسم النابغى : فالتستة فوجدته انه الى القيوم لوجوده فيها .  
ويؤيده حديث اصحاب السنن الاربعة وغيرهم ، ان الاسم الاعظم ياحى ياقيوم ، وهو  
المناسبت لما تقدم والله اعلم . وأما ما اورده المصنف فما رأيت في حديث . ثم في المستدرك  
للحائى عن سعد بن ابى وقاص « اسم الله الاعظم الذى اذا دعى به اجاب واذا سئل  
به اعطى لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين » وهو دعوة ذى النون  
يونس عليه السلام ، ويؤيده قوله سبحانه ( فاستجبنا له ونجيناه من الغم وكذلك تتجى  
المؤمنين ) وقيل هو هو حيث صدر به وختم به في قوله ( هو الله الذى لا اله  
الا هو ) ويقال .



وَالْأَوَّلَى فِيهِ الْإِسْتِفَاءُ مِنَ الْقَلْبِ وَيُؤَاطِبُهُ حَتَّى تَسْقُطَ حَرَكَةُ اللِّسَانِ وَيَجْرَى دُونَ  
اِخْتِيَارٍ، ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى الْقَلْبِ، ثُمَّ تَنْمَحِقُ الْحُرُوفُ وَيَبْقَى الْمَعْنَى ثُمَّ يَرْتَفِعُ الْعَدَدُ  
وَتَصِيرُ حَالَةً مُسْتَدِيمَةً وَحِينَئِذٍ تَحْدُثُ الْحَبَّةُ فَلَا يَنْسَى الْمَذْكُورُ،

اعد ذكر نعمان لنا أن ذكره هو المسك ما كررته يتعرض  
ومن هنا قبل أن في طمة الجلالة انواعا من الجمالة اذ لو حذف الله بقى الله والله  
يسجد من في السموات ومن في الارض، واذا حذف لامه الاولى بقى لهوله ما في  
السموات وما في الارض وله الحمد في الاولى والآخرة وله الكبرياء في السموات  
والارض، واذا حذف لامه الثانية بقى هو لاله الا هو قل هو الله احد الى آخره  
وهو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم ليس مثله شيء وهو  
السميع البصير فسبحان من لا يعرفه ما هو الا هو، وقد جاء في الاسم الاعظم روايات  
اخر كما بينته في شرح الحصن الحصين والجمهور على أن الاسم الاعظم هو الله وقد قال  
القطب الرباني السيد عبد القادر الجيلاني: أن الله هو الاسم الاعظم لكن بشرط أن  
تقول الله وليس في قلبك سوى الله، ومن هنا قال شيخ مشايخنا الشيخ أبو الحسن  
البحراني قدس الله سره السرى في اول حزه استغفر الله عما سوى الله وتمتعه بعض  
علماء الظاهر حيث لم يعرف الله ولا ماسواه وقد شرحته في جوابه وبينت القول  
بصوابه (والاولى فيه) أي في المختار من الاذكار (الاستفتاء من القلب)  
فيختار ما يلهمه الرب (ويؤاطبه) ليلا ونهارا وسرا وجهارا (حتى تسقط حركة  
اللسان) أي لفظها (ويجري) الذكر على اللسان (دون اختيار) أي من غير  
تكلف تذكار واحضار (ثم يرجع) الذكر (الى القلب) أي ينتهي اليه  
ويستولى عليه (ثم تمنح) وتنمحي (الحروف) من المبني (ويبقى المعنى  
ثم يرتفع العدد) من المائة والالف ونحوها مما لا بدله من احضار المبني (وتصير)  
مداومة تصور الذكر (حالة مستديمة) دالة على رتبة مستديمة (وحينئذ تحدث  
الحبة) وتظهر المودة (فلا ينسى المذكور) في حال من احوال الذكاء كالاكل  
والشرب والخلاطة والعزلة والسكوت والكلام واليقظة والنمائم فقد قال الحجة دوام  
الذكر ويؤيده حديث من أحب شيئا أكثر ذكره، وقال سفيان الحجة اتباع صاحب  
النبوة ويؤيده آية ه قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني ه والله در القائل

ثُمَّ يَغِيبُ عَنْ مُشَاهَدَةِ جَمِيعِ الْأَشْيَاءِ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا حَتَّى عَنْ النَّفْسِ وَعَنْ مُحَاضَرَاتِهَا  
فِي الْمَذْكُورِ وَهُوَ الْقُرْبُ ، ثُمَّ يَغِيبُ عَنِ الذِّكْرِ أَيْضًا فِي شُهُودِ الْمَذْكُورِ وَهُوَ الْفَنَاءُ  
ثُمَّ يَحْدُثُ الْإِتِّصَالُ وَيُشَاهَدُ مَا يُشَاهَدُ لظُهُورِ النُّورِ وَالْغَفْلَةِ عَنِ الشَّوَاغِلِ

عجبت لمن يقول ذكرت ربى وهل انسى فاذا لم انسى  
أموت اذا ذكرتك ثم أحيا ولو لا حسن ظنى ما حييت  
فأحيا بالمنى وأموت شوقا فكم أحيا عليك ولم أموت  
فليت خياله نصب لعينى فان قصرت فى نظرى عميت  
شربت الحب كأسا بعد كأس فما نقد الشراب ولا رويت

وقال ابن الجلاء: أوحى الله الى عيسى عليه السلام انى اذا طلعت على سرعبدى فلم اجد  
فيه الدنيا والآخرة ملائته من حجبى وتوليت به حفظى ( ثم يغيب ) الذاكر ( عن )  
مشاهدة جميع الاشياء ظاهرا وباطنا ( فى مكنوناتها من ارضها وسمواتها ) حتى عن  
النفس ( وجودها واجزائها ) وصفاتها ( أى وعن شهود صفاتها الذميمة والمحمودة  
وسائر حالاتها ) ( و ) يغيب ( عن محاضراتها فى المذكور وهو القرب ) أى المأثور  
عن الجمهور ، فعن الخواص المحبة نحو الارادات واحتراق جميع الصفات والحاجات  
( ثم يغيب ) الذاكر ( عن الذكر ) أى عن وجوده وشهوده ( أيضا )  
كما غاب عما عداه من المسطور ( فى شهود المذكور ) أى حضوره بطريق الفرح والسرور  
( وهو الفناء ) فى بحر النور ( ثم يحدث الاتصال ) وهو كمال البقاء فى القرب  
الناشئ من جمال الحب ( ويشاهد ) الذاكر ( ما يشاهد ) من عالم الوصال ( لظهور  
النور ) من اشعة الجمال ولوعة الجلال فى مقام الكمال ( والغفلة ) أى والغفلة  
والذهول ( عن الشواغل ) والموانع من حصول الوصول الى تحقيق الفروع والاصول  
وقالت رابعة العدوية يوما: من يدلنا على حبيبنا فقالت جارية لها حبيبنا معنا ولكن  
شغل الدنيا عنه قطعنا وكأنه ما أخذ من قوله تعالى : وهو معكم اين ما كنتم . وقوله  
شغلنا اموالنا واهلونا . وقال السرى: من احب الله عاش ومن مال الى الدنيا طاش  
والاحق يغدو ويروح بلاش والعاقل عن عيوبه فتاش وكأنه مقتبس من قوله تعالى ،  
( فلنحيتنه حياة طيبة ) وقال هرم بن حبان اقول المؤمن اذا عرف ربه احبه واذا احبه  
اقبل اليه واذا وجد حلاوة الاقبال اليه لم ينظر الى الدنيا بعين الشهوة ولم ينظر الى الآخرة

وَيَصِيرُ مِنْ مُلُوكِ الدِّينِ ۖ وَقَدْ أَتَتْهُ السِّكِّاتُ مَتَحَلِّي الْمَقْطَعِ بِالْإِدْعَاءِ

بعين الرغبة وبقي بحسده في الدنيا وبروحه في العقبى مع المولى في المقام الاعلى واما قال الشبلى اوحى الله الى داود عليه السلام يا داود ذكرى للذاكرين وجنتى للمطيعين وزيارتى للمشتاقين وانا خاصة للمحبين ( ويصير ) اذا ذكر حينئذ ( من اولك الدين ) ومن الائمة المجتهدين ومشايخ المسلمين ووحيد عصره وفريد دهره بتوفيق ربه وهو خير المعلمين لتحقيق علم اليقين فكمل ايمانه واسلامه واحسانه في عين اليقين واستغرق في بحر التوحيد ونهر التفريد وخاص في عين العلم وغاب عن عين غيره في زين الحلم فلنذكر بعض احوال المحبين فقد قال بعضهم لبعض العارفين انك محب فقال لست محبا انما انا محبوب والمحب متعوب فكأنه اشار الى أنه مجذوب ومطلوب وأنه بسبب لذته في خدمة محبوبه غير متعوب، ولما دخل الزوج البصرة قتلوا الانفس ونهبوا الاموال اجتمع الى سهل اخوانه فقالوا لو اسألت الله عز وجل دفعهم فسكت ثم قال لله عباد في هذه البلدة لودعوا على الظالمين لم يصبح على وجه الارض ظالم الا مات في ليلة واحدة ولكن لا يفعلون قيل ولم؟ قال لانهم لا يحبون ما لا يحب الله وقيل لبشر باى شيء بلغت هذه المنزلة؟ فقال كنت اقام الله تعالى معنى أسأله ان يكتم على ويخفى أمرى، وروى أنه رأى الخضر فقال له ادع الله لى فقال يسر الله عليك طاعته قلت زدنى قال وسرها عليك فقبل معناه سترها عن الخلق حتى لا يطلعوا عليها وقيل معناه سترها عنك حتى لا تلتفت أنت اليها، وفي الاخبار أن الله تعالى اوحى الى انبيائه انما اتخذ الخلق من لا يفتقر عن ذكرى ولا يكون له هم غيرى ولم يؤثر على شيئا من خلقى وأن أحرق بالنار لم يجد لحرق النار وجعا وأن قطع بالمنشار لم يجد لمس الحديد الما من لم يبلغ الى دارة غلبة الحب الى هذا الحد فن اين يعرف ما وراء الحب من الكرامات والمكاشفات وكل ذلك وراء الحب ووراء كمال الايمان ولا حصر لمقامات الايمان وتقاوته في الزيادة والنقصان والله المستعان ، وبما يؤيد هذا الشأن من البرهان ماروى أنه عليه السلام قال لاني بكر الصديق أن الله قد أعطاك مثل ايمان كل من آمن بي من أمنى واعطاني مثل ايمان كل من آمن بي من ولد آدم رواه الديلمى عن علي ( وقد انتهى الكتاب ) الذى هو لب الباب لكل فصل وباب عند ارباب الالاب ( متحلى المقطع ) المشير الى أن ۞ ختامه مسك وفي ذلك فليتنافس المتنافسون ( بالدعاء

الْمَأْثُورُ اللَّهُمَّ أَنَا نَسْأَلُكَ الْهُدَى وَالتَّقَى وَالْعَفَافَ وَالْغِنَى، وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ  
وَقَلْبٍ لَا يَخْشَعُ وَنَفْسٍ لَا تَشْبَعُ وَدَعَاءٍ لَا يُسْمَعُ، وَآخِرُ دَعْوَانَا

الْمَأْثُورُ (عن سيد الأبرار وسند الأخيار) (اللهم انا نسألك الهدى) بالإيمان  
(والتقى) عن العصيان (والعفاف) بالكفاف للإنسان (والغنى) عن  
الحق في جميع الأخيان، والحديث رواه مسلم والترمذي وابن ماجه عن ابن مسعود  
بلفظ (اللهم اني أسألك الحديث، فقل ما ذكره رواية في المبنى أو نقل بالمعنى، واختار  
صيغة الجمع لندخل معه ويدخل معنا كما في قوله) (ونعوذ بك من علم لا ينفع) وهو  
يحتمل احتمالين، أحدهما انه في نفسه لم يكن من العلوم النافعة كما يشير اليه ماورد ان  
من العلم جهلا، وثانيهما أنه لم يكن ينفع صاحبه بالعمل به لما ورد اشد الناس عذابا  
عالم لم ينفعه الله بعلمه ونعم ما قال ذو الحالة الفاخرة :

يامن تباعد عن مكارم خلقه ليس التفاخر بالعلوم الذائرة

من لم يهذب علمه اخلاقه لم ينفعم بعلومه في الآخرة

(وقاب لا يخشع) بان اسود بالغبلة ولم تؤثر فيه النصيحة والموعظة واسباب  
المعرفة كما قال تعالى (فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله) وقال عز وعلا (الم بأن  
للذين آمنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ولا يكونوا كالذين أوتوا  
الكتاب من قبل فطال عليهم الامد فقست قلوبهم) وقال عز وجل (ثم قست قلوبكم من  
بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة) (ونفس لا تشبع) من الدنيا فتكون حريصة عليها  
ومقبلة بكليتها اليها أو كناية عن كثرة أكلها وعدم قناعتها بقدر كفايتها (ودعاء لا يسمع)  
أى لا يقبل في حال دعوتها والحديث رواه ابن أبي شيبة عن ابن عمر والطبراني في الأوسط عن  
ابن عباس وزاد اللهم اني أعوذ بك من هؤلاء الأربع ورواه الحارث وابن أبي شيبة عن ابن  
مسعود بلفظ (اللهم اني أعوذ بك من علم لا ينفع وقلب لا يخشع ودعاء لا يسمع ونفس لا  
تشبع، وفي رواية لابن حبان وغيره عن أنس اللهم اني أعوذ بك من علم لا ينفع وعمل لا يرفع  
وقلب لا يخشع وقول لا يسمع وفي رواية لابي داود عن أبي هريرة اللهم اني أعوذ بك من  
الأربع من علم لا ينفع ومن قاب لا يخشع ومن نفس لا تشبع ودعاء لا يسمع ففي هذه  
الروايات دلالة واضحة على عدم منع جواز السجود الصادر عن استقامة الطبع كما حكى أنه قيل  
لصاحب المنازل اترك السجود فقال رجعت عما سجدت (وآخر دعوانا) بتوفيق مولانا

أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الصَّالِحِينَ وَالصَّلَاةُ عَلَى مُحَمَّدٍ رَسُولِهِ  
خَاتَمِ النَّبِيِّينَ وَعَلَى أَتْقِيَاءِ أُمَّتِهِ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ \*

(ان الحمد لله رب العالمين) فيما أؤلانا في أولانا وآخرانا وفيه إيماننا إلى قوله سبحانه أخبارا عن  
أهل الجنة أن يقولوا فيها هذا الكلام وهو (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم  
بإيمانهم تجري من تحتهم الأنهار في جنات النعيم دعواهم فيها سبحانه اللهم وتحيتم فيها سلام  
وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين) وفيه تنبيه نبيه على أن آخر مقامات أهل  
الجنة في درجات المعرفة والمحبة هو الرضاء والشكر بمزيد النعمة وإزالة المحبة لما يرمى  
إليه قوله سبحانه (وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور الذي أحانا  
دار المقامة من فضله لا يمسننا فيها نصب - أي تعب - ولا يمسننا فيها الغوب - أي كلال وكسل ،  
وغير الحزن بأنواعه بحسب ما كان كل أحد مبتلى بفرد من أصنافه قبل حزن الفقراء  
كراء البيت أو التحويل منه أو حزن الفراق وحجابه وهو لأهل الاشتياق إلى مشاهدة الله ورفع  
تقابه وهو أعلى مراتب أرباب الكمال وأعلى مناصب أصحاب الجلال المتزايد المترقى  
ساعة فساعة إلى أزل الآزال والله سبحانه أعلم بحقائق الأحوال) (وسلام على عباده  
الصالحين) من الأنبياء والمرسلين السابقين (والصلاة على محمد رسول الله) سيد  
الاولين والآخرين (خاتم النبيين وعلى أتقياء أمتهم) من أهل بيته وصحابته  
وأتباعهم وأشياعهم أجمعين (إلى يوم الدين) أمين يارب العالمين، وكان الفراغ  
منه على يد مؤلفه رحم وغفر مع سلفه وخلفه آخر يوم الخميس المشرف على ليلة  
الجمعة المسماة بليلة الرغائب من شهر الله المعظم رجب المرجب أحد الأشهر الحرم  
من شهور عام أربعة عشر بعد الألف من هجرة خير البشر وشافع الحشر من  
مكة الامنية إلى المدينة الامنية النازل فيها للمؤمنين أنواع السكينة \* حامدا ومصليا  
ومسلما ومفوضا ومتوكلا \* وثمنا ومسلما \* والصلاة والسلام

على سيد المرسلين وأفضل الخلق أجمعين \* وعلى اله وأصحابه

وأتباعه إلى يوم الدين أمين أمين بحرمة سيد المرسلين

# فهرست

(الجزء الثاني من شرح عين العلم وزين الحلم لمنلا على القارى)

صفحة	صفحة
٢	(الباب العاشر فى الاناة والحكم والغفور والنصيحة والحقد)
٣	تفسير الاناة والحقد
٤	آفات العجلة
٥	الغضب وتعريفه ومفسده
٦	بيان أن باعث الغضب ستة أشياء وذكرها مفصلة
٨	بيان مراتب الغضب فى الاشخاص
١٠	علاج الغضب
١٢	ذم الحقد وعلاجه
١٥	ذم الحسد وبيان آفاته
١٨	بيان أسباب الحسد
٢٠	(الباب الحادى عشر فى العزلة والخمول وحب الذم وبغض المسح)
٢٠	بيان أقوال العلماء فى تفصيل العزلة على الخلطة
٢٠	ذكر فوائد العزلة
٢٧	بيان آفات العزلة
٣٥	التفصيل فى حب الجاه
٣٧	آفات حب الجاه
٣٨	بيان سبب حب الجاه
٣٩	علاج رفع حب الجاه خمسة أشياء
٤٣	بيان أن السبب لحب المدح ثلاثة أمور
٤٤	بيان أن علاج حب المدح شيان
٤٦	(الباب الثانى عشر فى التواضع وذكر المنة)
٤٦	بيان ماورد فى التواضع
٤٧	علامات الكبر ثلاثة عشر وبيانها
٤٩	عمل السائق وتواضعهم
٥٢	آيات الصكر ستة
٥٥	علاج الكبر خمسة أشياء
٥٦	آفات المعجب
٦٥	(الباب الثالث عشر فى الاخلاص والنية والصدق)
٦٥	تعريف الاخلاص وبيان أعلى مراتبه
٦٧	تعريف النية
٧١	بيان أن النية الاصل وما عداها الفسرع
٧٥	بيان أدنى رتب الصدق
٨٠	بيان أن الرياء يختص بعمل الظاهر ٨٢ آفات الرياء
٩٩	بيان علاج داء الرياء
١٠٢	الآتياء أمروا باظهار العمل للاقتداء
١٠٤	بيان أن كتمان المعاصى مأمور به

## ﴿ محتويات الجزء الثاني من شرح عين العلم وزين الحلم ﴾

صفحة		صفحة
القلب وتقسيمها		الجواب عن ترك النخعي
١٤٧	بيان وسوسة النفس وتسويل الشيطان	١٠٦
١٥١	بيان اختلاف العلماء في الخواطر هل يؤاخذ عليها	١٠٩
١٥٤	الانسان أم لا وتحقيق ذلك الواجب الاحتراز عن الشيطان	١٠٩
١٥٩	وبيان طرق الاحتراز منه تعريف الخطر وتقسيمه	١١٣
١٦٠	احتلاف العلماء في أمن الأقوياء تعريف الطمع المذموم	١١٤
١٦٥	الواجب الاحتراز عن النفس السلف	١١٦
١٦٧	وبيان طرقه بيان أن آفات الأمل وضارته	١١٧
١٦٩	بيان طريق تهذيب الأخلاق ستة وذكرها مفصلة	١١٩
١٧٢	بيان أن الطريق الذي يتعرف به الانسان عيوب نفسه إنما يحصل بخمسة أمور وإيرادها	١٢٠
١٨٠	بيان أن حب الدنيا رأس كل خطيئة	١٢٢
٢١٢	الباب السادس عشر في التوبة	١٢٢
٢٤٧	والمراعاة والتقوى	١٢٢
٢٧٤	تعريف التوبة وبيان أهم واجبة	١٢٨
٣١٣	اختلاف العلماء في حصر الكبائر	١٢٨
٣٥٤	الباب السابع عشر في الصبر والرضا والشكر	١٢٨
	الباب الثامن عشر في الخوف والرجاء	١٣٣
	الباب التاسع عشر في الفقر والزهدي	١٣٦
	الباب العشرون في التوحيد والتوكل واليقين	١٣٧
	الحاتمة في المحبة والسلوك	١٤٢

